

الجواهر

في تفسير القرآن الكريم

المستعمل على عجائب بركات المكنونات وغرائب الآيات الباهرات

المسمى بتفسير طنطاوي وجوهري

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي وجوهري المصري

المتوفى ١٣٥٨ هـ

تدقيق وتدقيقه

محمد عبد السلام شاهين

المجلد الثاني

٤-٣

ميدان سوق النساء - أطر سوق الأكراف

مطبعة
دار الكتب العلمية
بيروت - لبنان

الجواهر

فِي

تفسير القرآن الكريم

المستمل على عجائب بدائع المكنونات وغرائب الآيات الباهرات

تأليف

الأستاذ الحكيم الشيخ طنطاوي جوهرى المصرى

المتوفى ١٣٥٨ هـ

مطبعة ومطبعة رضى

محمد عبد السلام شاهين

٤-٣

المطبعة :

ميدان أول سوق النساء - إلى آخر سوق الأعراف

مستورات

مكتبة دار الكتب

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾ [ق: ٣٧]

سورة النساء

مقاصدها تسع

المقصد الأول: من قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ إلى قوله: ﴿وَنِسَاءٌ﴾ [الآية: ١].

المقصد الثاني: في صلة الأرحام والوصية على اليتامى من قوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [الآية: ١] إلى قوله: ﴿حَسْبًا﴾ [الآية: ٦].

المقصد الثالث: في قسم التركات والمعاملات المالية من قوله: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [الآية: ٧] إلى قوله: ﴿وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ﴾ [الآية: ١٤].

المقصد الرابع: في صلة الصنفين الذكر والأنثى وأحكام ارتباطهما بعقد أو بغير عقد، من قوله: ﴿وَالَّذِي يَأْتِيهِمُ الْفُجْأَةُ مِنْ نِسَائِهِمْ﴾ [الآية: ١٥] إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الآية: ٣٥].

المقصد الخامس: في طاعة الله والرسول وأولياء الأمور وإكرام الوالدين واليتامى والعبادات والإنفاق وتأدية الأمانات، من قوله: ﴿وَأَعْبُدُوا اللَّهَ﴾ [الآية: ٣٦] إلى قوله: ﴿وَسَكُنْ بِأَهْلِكَ عَلِيمًا﴾ [الآية: ٧٠].

المقصد السادس: في القتال والجهاد، من قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [الآية: ٧١] إلى قوله: ﴿وَسَكَنَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ [الآية: ١٠٤].

المقصد السابع: في أحكام القضاة والمحامين، ولوم القضاة إذا قصروا في التحقيق، وذم المحامين إذا زوروا، من قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [الآية: ١٠٥] إلى قوله: ﴿وَسَكَنَ نَظْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [الآية: ١١٣].

المقصد الثامن: في العدل في النساء وذم أتباع الشيطان ومدح الإخلاص لله والقيام بالقسط لليتامى وفي ترك مصادقة أعداء المسلمين ونحو ذلك، من قوله: ﴿لَا خَيْرَ فِي سَخِرٍ مِّنْ تُجَوَّنَهُمْ﴾ [الآية: ١١٤] إلى قوله: ﴿وَسَكَنَ اللَّهُ عَفْوَراً رَّحِيمًا﴾ [الآية: ١٥٢].

المقصد التاسع: في الجدل مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى وتقريرهم على ذنوبهم مثل الربا، وعلى جهلهم مثل المغالاة في الدين وختم السورة بجواب الفتيا، من قوله: ﴿يَسْأَلُكَ أَقْلُ الْكِتَابِ﴾ [الآية: ١٥٣] إلى آخر السورة.

ملخص هذه السورة

كان الله عز وجل يقول في القسم الأول: يا أيها الناس أنتم من أب وأم، والأب أصل لكم، والأم فرع، ومنهما كان رجال ونساء، فالوحدة في الكثرة؛ ألا ترون أنكم كرجل واحد؟ وكيف لا يكون كذلك وأنتم جميعاً يعين بعضكم بعضاً؟ فالشرقي يلبس ما نسجه الغربي، والغربي ينسج ما

زرعه الشرقي، وأنتم تبادلون جميع المنافع، فإذا انحدتم أصلاً فها أنتم أولاء انحدتم عملاً، فالأصل واحد والعمل متحد؛ ألا ترون أن الإنسان الواحد يده تعمل غير عمل عينه؟ وعينه تعمل غير عمل الكبد؟ والكبد يخالف الرئة؟ وكلها متعاونة، لو اختل واحد منها لهلك الإنسان؟ هكذا مجموع الناس كشخص واحد، فاتقون ولا تعصون أيها الناس.

وكانه يقول في القسم الثاني: فلماذا إذن أيها الناس لا تتواصلون ولا تتراحمون ولا يعطف بعضكم على بعض؟ وإذا كان الناس كلهم شرقاً وغرباً كأسرة واحدة، فبالأجدر يكون الأقارب والأرحام فواسوهم، ثم اليتامى فلا تأكلوا أموالهم، وإياكم والإسراف في الزواج وكثرة النساء، واقتصروا على أربع إن عدلتن، وواحدة إن خفتن الظلم، وأعطوا النساء مهورهن ولا تضيعوا أموالكم بإعطائهن لمن لا يحفظها، وأعطوهم ما يقيمهم، وحافظوا على أموال اليتامى وكونوا أعتافاً.

وكانه يقول في القسم الثالث: واقسموا التركات بالحق الذي بيته، فالذكر كالأنثيين، وللبنات المنفردة النصف، وإن كانت بنتان فلهما الثلثان، ولكل من الأب والأم السدس إن كان للميت ورثة، فإن لم تكن ذرية فلامه الثلث، وإن كان له إخوة فلامه السدس، وللزوج نصف تارة ورابع أخرى، وللزوجة ربع تارة وثمان أخرى، ومن مات ولا ولد له ولا والد، يكون لأخيه من أمه السدس، فإن زاد عن واحد فلهم مهما كان عددهم الثلث، والذكر هنا كالأنثى.

وكانه يقول في القسم الرابع: عاشروا النساء بالمعروف، وأشهدوا على اللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم بعد استيفاء الحد، فلا يتعرضن لما وقعن فيه حتى يتزوجن، وللتوبة منزلة شريفة في الإسلام ما لم يكن الاحتضار، ولا تتخذوا النساء سلماً للميراث، ولا تعبسوهن عليكم من غير رغبة فيهن لأجل أن تأخذوا بعض ما أخذن منكم من المهر إلا في أحوال خاصة، ولتكن المعاشرة بالمعروف، وإياكم أن تأخذوا منهن ما أعطيتموهن فإن ذلك عار، وكيف يكون هذا الشقاق بعد الوفاق والخلطة؛ ولقد حرمت عليكم نساء آبائكم وكثيراً من القرابات كالأم والأخت الخ، وجميع المتزوجات، كل هؤلاء حرام عليكم، واحذروا السفاح ولا تتزوجوا بالإماء اللاتي ملكهن غيركم إلا أن تخافوا الفتنة، واحذروا الشهوات والميل في الأموال كما تحذرونه في الأعراض، ولقد أعفوا عن الصغائر إذا اجتنبتم الكبائر، وهذه الأموال والنساء عاريات مردودات فلا يقل امرؤ لم استمتع غيري بالنساء والأموال وأنا محروم؟ فارجموا إلى الله، والله هو المعطي، وإذا أعطيت المرأة نصف ما للرجل فليس لها اعتراض وليأخذن كل وارث ما استحقه، فلا يحسدن أحد أحداً على ما قسم له وليسأل كل الله؛ وإذا أخذ الرجل ضعف المرأة فإنما ذلك لكونه قوياً عليها فله فضل ذلك، كما أن له نأديها بالأنواع التي أباحها له الشرع، فإذا خفتن الشقاق فابعثوا الحكيمين.

وكانه يقول في القسم الخامس: اعبدوا الله ووبروا الوالدين وصلوا الأرحام وافعلوا المعروف مع اليتيم الخ، وإياكم والرياء، والله لا يظلم، وإن رسولي شهيد عليكم فاحذروا أن تظهروا أمامه مشوهي الصور الروحية، فتخجلوا وتفضحوا فضيحة عظيمة، فلتكن الصلاة بقلوب حاضرة لا بمجرد أقوال وأفعال، ولتكن على نظافة، لتبهج أفئدتكم وتكون أرواحكم مشرقة، ويكون الظاهر معراج الباطن، فالصلاة بلا حضور قلب ولا طهارة لا تفيد، بل تبطل، وذلك يناسب ما يفعله اليهود من تحريف الكلام

في التوراة حفظاً للرياسة وكذباً؛ ألا وإن الظهور بالمظهر الكاذب يورث القلوب النفاق والخلال الدنية، وتصبح مجبولة على الأكاذيب والخداع، وتغطي عنها الحقائق، ألا وإن بعض أهل الكتاب باستدانة هذه الخلال أخذوا يؤمنون بالأصنام ويفضلونها على دين الإسلام لكثرة الأكاذيب، حتى صارت سجية فلا يزالون بتائجها، أفليس ذلك يستوجب اللعنة لهم، ولو أن الملك لهم لبعثوا وهم يحسدون الناس، لأن المعاصي يجز بعضها بعضاً، فليؤد الناس الأمانة، وليطيعوا أولي الأمر منهم، وليرضوا بقضاء قضائهم العادلين، ولتعظوا الجاهلين، ولتعلموا أن المطيعين منكم مع الأنبياء والصديقين.

وكانه يقول في القسم السادس: فلا تكونوا أيها المؤمنون ذوي نفاق تثبطون عن القتال وتكونون كمن يعبد الله على حرف، فإن رأوا خيراً أقبلوا وإن رأوا شراً أدهروا، فقاتلوا في سبيل الله وأنقذوا المستضعفين من أهل مكة الذين ظلمهم الكفار. عجباً لقوم أحبوا القتال فلما أسروا به هابوه وكرهوه مع أن الحياة متاع والموت مطاع، وهم ينسبون أكثر ما يقضى عليهم من الشر لك، وينسبون الخير لله، بل الشر من أنفسهم لأنفسهم، وهم يظهرون خلاف ما يظنون في طاعتهم لك، ويفشون الأسرار ويشيعون الأخبار في الحرب والسلام بلا هدى ولا كتاب منير؛ فقاتل ولو وحدك، وحرّض المؤمنين واحذر المنافقين، ولا يقتل مسلم مسلماً عدماً، وللخطأ الدية، وجزاء العمد جهنم، ومن أسلم قدمه حرام، والمجاهدون في سبيل الله لهم فضل عظيم، ولا يقعد قادر راضياً بظلم الكافرين فليهاجر، وللمسافر صلاة القصر، وإذا صليتم في أوقات الحرب فاحذروا الأعداء وأقيموها وقت السلم، وكونوا أقوياء على الأعداء.

وكانه يقول في القسم السابع: إياكم أيها القضاة والتهاون في القضايا، ولا يسلمن أليابكم المحامون عن المدعى عليهم بذلاقة ألسنتهم.

وكانه يقول في القسم الثامن: خير المناجاة ما كان للبر والصدقة والصلح، وفيه ذم اتباع الشيطان والمرء مجزي بأعماله فليخلص لله وليعط كل ذي حق حقه لا سيما الضعفاء، ولا تظلموا النساء، ولتصلحوا بين الرجال وبينهن، وعلى الرجل أن لا يميل كل الميل عن المرأة، وإن الظالمين منكم أستبدل بهم غيرهم، فأقيموا الشهادة حقاً، ولا تضلنكم الأهواء. وفيه ذم المنافقين وذم من يتخذ بطانة من الأعداء.

وفي القسم التاسع: ذم اليهود لنقضهم الميثاق وتبجحهم بأنهم قتلوا المسيح، واليهود والنصارى سيؤمنون بأن المسيح عبد الله ورسوله عند الاحتضار، ولقد ضيقنا على اليهود في دينهم لأنهم ظالمون آكلون أموال الناس باطلاً، إلا فحول العلماء منهم، وأنت ومن قبلك مبشرون ومنذرون، فلا تتغالوا يا أهل الكتاب في الدين، فالمسيح لا يتعالى أن يكون عبداً لله ولا الملائكة الخ. انتهى القول في جمل من معاني هذه السورة.

مقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها

لقد قدمنا أن سورة البقرة مسوقة لأحوال بني إسرائيل، وأن آل عمران كأنها متممة لها، ذلك أن عيسى عليه السلام من بني إسرائيل، وقد جاء يدين لإصلاح ما أفسده الدهر من الدين القديم، وعتوان السورة يشهد بذلك.

وقد قدمنا أن سورة آل عمران مبدوءة بالنظر العلمي مختومة بالعلمي والعملية، ابتدئت بالنظر في السماوات والأرض، واختتمت بالابتهاج بجمال العالم العلوي والسفلي، وأن من لم تكشف له الحقائق كانت فضيخته وعاره عظيمين، وقد جاء في خلال ذلك الكلام في غزوة أحد والتلميح إلى غزوة بدر؛ فكان تاريخ بني إسرائيل أعقبه تاريخ المسيح بالترتيب الزمني، هكذا بعض تاريخ الأعمال الإسلامية في غزوة بدر وأحد.

ولما كان ما ورد في آل عمران من أحوال الإسلام لا يعدو في مجموعه جهاد الأعداء، ودفعهم عن الأوطان، والذب عن حياض الدولة وحراسة الملة، ناسب أن يؤتى عقبها بما يصون البلاد في داخلها من القوانين المسنونة، لصيانة الأموال والأعراض ونظام الأسرات، من قسم التركات وحفظ الزوجات، وتبيان المحرمات، وحفظ الأنفس من القتل ونظام القضاة والقضايا والمحامين المدافعين عن المدعى عليهم، والصلح بين الأزواج، والصدق والشهادات وأداء الأمانات، وإغاثة المستضعفين، وما أشبه ذلك مما قرأته مجملًا واستعرفه مفصلاً، فكان تسميتها بالنساء أقرب، لأن المسألة ترجع إلى أمر الأسرات والأحوال المنزلية وحفظ العائلات، والنساء أس المنازل، كما أن الرجال أساطين الحروب والأعمال الخارجية؛ فلنبتدئ في تفسير هذه المقاصد التسعة:

المقصد الأول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾

التفسير اللفظي

﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ هذا الخطاب عام لجميع نوع الإنسان ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ هو آدم ﴿وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ حواء ﴿وَبَثَّ مِنْهُمَا﴾ من تلك النفس والزوج المخلوقة منها ﴿رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ بنين وبنات كثيرة اهـ.

اعلم أن الله عز وجل لما فرغ من سورة آل عمران وقد حث في أولها وآخرها على النظر العلمي والتفكير في خلق السماوات والأرض وذكر الله باللسان والقلب وكان ذلك أشبه بالنظام العلمي في فن الحكمة، أخذ يكمله في أول هذه السورة بالنظام العملي، فهناك العلم وقوة الأبدان، وهنا نظام الأسرات وحفظ العائلات، فأخذ يمهّد لذلك بمقدمة لطيفة تدل على أن اتحادنا منشأ وتشابها خلقه.

واعلم أن خلق آدم وحواء ليس هناك دليل قطعي على كينفته، والقرآن أتى به مجملًا على مقتضى ما تقبله العقول وتفهمه النفوس؛ فأما التفصيل فليس للكتب السماوية وإنما هذه مقدمات يؤتى بها للمقاصد. فأما التفصيل فقد قام به علماء الأمم من عجم وعرب. ومن عجب أنهم لم يهتدوا للحقائق ولم يصلوا إلى أصل الخلق؛ ألا ترى كيف قال آباؤنا السابقون: إن الحيوانات أول ما خلق منها البحرية، لأن البحر قبل البر، ثم كانت البرية، وكل حيوان أنقص خلقه مقدم على ما هو أكمل، وقالوا: إن الحيوانات الثامة الخلقة لم تكن من البحر بل خلقت تحت خط الاستواء، وكل منها

تناسل من ذكر وأنثى والحرارة هناك كافية للتوليد، فلما أن انتشرت تلك الحيوانات كالبقر والغنم والأساد والنمور في الأرض، حفظت تلك الحرارة في الأرحام لتتأهل لنمو الأجنة، والإنسان أيضاً كذلك الحيوانات، وأبونا آدم وزوجه حواء خلقا كما خلق من كل نوع زوجان تحت خط الاستواء، وتفرقت الذرية في الأرض كسائر الحيوانات، ثم أبأؤنا نقلوه عن قبلهم من الأمم ولذلك تجد جزيرة سيلان «سرنديب» التي هي قرب خط الاستواء مذكور في كتبهم أنها فيها خلق آدم، ومن هذا جعلت كل الأمم أن آسيا منبع الجنس البشري وأهل أوروبا يقولون: إن أكثرهم من آسيا، وإن أمماً نزحت قديماً وهاجرت إلى تلك الأقطار الباردة منها، وعلى ذلك شاع وذاع لفظ «ياجوج وماجوج» أي أهل تلك الأقطار، وهم التتر والمغول - هكذا رأيتها في كتب الجغرافيا القديمة - وإنهم يفسدون في الأرض، فكلما كثروا نزحوا إلى أوروبا وغيرها، كما تقرؤه عن أمة «الهون» وغيرها قبل العصور الحاضرة، وقد هاجروا إلى أوروبا، وكما تقرؤه في أخبار جنكيز خان - الذي ستقرأ خبره وتخريبه لبلاد الإسلام في آخر سورة الكهف وترى هناك معجزات النبوة واضحة - وهولاكو ومن نحا نحوهما ممن أزالوا دولتنا العربية ببغداد وذهبوا إلى روسيا واستوطنوا شواطئ نهر فولجا، وهم الآن مسلمون، كل هذا مذكور في التاريخ. والسر الأصلي فيه أن الناس قديماً يرون أن مهد الجنس البشري في الشرق، وسره الأكبر ظنهم تولد الأبوين الأصليين من كل حيوان في خط الاستواء، أما الفرنجة فإنهم لا يزالون يتخبطون وليس لأقوالهم نهاية، ففريق يرى أن الحيوانات البحرية مقدمة على البرية، والأنقص قبل الأكمل، مثل قدمائنا ولكن يرون أن الحيوانات الثامة الخلفة سلسلة من ناقصة الخلق حتى الإنسان، وهذا المذهب قد سار شوطاً بعيداً في القرن الماضي، ولكن علماء العصر الحاضر حقروه وبذوه ظهرياً وذبوا قائله وقابلوه بالنكران وكفروا به، وهم لا يزالون في البحث المجددين ولا يزالون مختلفين، أما القرآن والثورة فإنهما نصا على أن آدم خلق من التراب وحواء خلقت منه. هذا هو كلام الديانات وهذه علوم الناس قد أحضرتها بين يديك على سبيل الإجمال. وبليت شعري إذا كان القرآن والكتب السماوية أجملت المقال، والفلاسفة والحكماء تفرقوا شيعاً، فأين السبيل؟

أقول: اعلم أن الكتب السماوية إنما تذكر هذا لغرض أسمى من معرفة أصل الأبوين، وماذا نحني من وراء معرفة أصلهما؟ نعم البحث في العوالم كلها مرق للعقول، ولكن كل ما يعرفه البشر في هذا المقام لا يصل للحقيقة الواقعة ﴿مَا أَشْهَدُهُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ﴾ [الكهف: ٥١] إن الناس لم يشهدوا مبدأ العالم ولا مبدأ أنفسهم، وإنما المقام هنا الدلالة على الوحدة العامة الإنسانية فلئن ذكر الله اتحادنا في المنشأ والتشابه في الأحوال، فإنما ذلك ليدلنا بطريق الكناية على الوحدة العامة الإنسانية والنظام الشامل لهذا الوجود، والكناية هنا هي المقصودة بالذات كما يقول علماء البيان؛ ألا ترى إلى قول الخنساء وقد خطبها دريد بن الصمة:

معاذ الله يرضعني حبركي قصير الشبر من جثم بن بكر

تقول: أنا أستعبد بالله أن يرضعني قصير القامة ضئيل الجسم من هذه القبيلة، ولم يكن ذم الإرضاع مقصدها، ولا الولد القصير الشبر عدواً لها، وإنما تريد ما هو أهم لها في زواجها، وهو أن يكون الزوج طويل القامة عظيم الهامة من قبيلة شريفة، فإنها لو تزوجت ناقص الخلق ضئيل الجسم،

حملت منه فوضعت ولدأ يشبه أباه، فانتقلت من المعلول إلى العلة، ومن الفرع إلى الأصل، فكانت النتيجة هكذا، أنا لا أتزوج رجلاً ضئيلاً قصيراً حقير المنظر لا يملأ القلوب مهابة، ولا العيون إجلالاً، وليس من الملأ الشرفاء، ولا من السادة العظماء. هذا هو الذي يفهمه الرجال والنساء والعامة والعلماء فهكذا هنا لم يقصد الخلق ومبدؤه لذاته، وإنما يراد منه الاتحاد والوحدة العامة الإنسانية في هذا الوجود وكأنه بعد أن أبان تناسب المادة وتناسقها في آخر آل عمران، أخذ يبين تناسب الجنس البشري واتحاده النظري، ورتب عليه التراحم والمودة وصلة الأرحام وحفظ مال الأيتام والعدل في قسم التركات والقضايا والدعوات وأداء الشهادات؛ وإذا كانت الحكمة تثبت أن هذا العالم الحيواني والإنساني متشابهان في الخلق متناسقان في الوضع، حتى إنك لترى أن النبات أدناه يقرب من المعادن كخضراء الدمن، أي: النباتات التي تراها أيام الربيع بالغداة حتى إذا حميت الشمس ذبل النبات وصار هباءً مثوراً، فإذا كان اليوم الثاني طلع كالذي قبله، ثم يرتقي النبات طبقاً عن طبق، حتى يكون أعلاه ما يعيش على غيره كنبات يسمى الكشوثي، فإنه لا ساق له وإنما يعيش على غيره ويمتص من عصاراته كما تمتص الدودة من الرطوبات، وكالتخل لأنه تميز ذكره من أنثاه وهكذا إذا قطعت رأسه مات، فصفت النخل وصفات الكشوثي أشبه بصفات الحيوان، ويلى هذين وأشباههما الحيوان وله أدنى وأعلى، فالأدنى أشبه بالنبات كما هو معلوم في محله، وشرحته في كتاب الفلسفة مما يعيش في القواقع على شاطئ البحار، ثم يرتقي طبقاً عن طبق كالأساد والنمور والقروء، بحيث ترى الأدنى يتلوه الأعلى فذوات البيض أقل من التي تحمل وتلد وترضع أولادها، وهكذا تصل إلى المتوحشين من بني آدم، ويرتقي نوع الإنسان إلى العلماء والأنبياء ويليه الملائكة على تفصيل في ذلك، وعالم الحيوان وعالم النبات كمملكة واحدة تدبرها نفس واحدة، وكأنها جسم تدبره نفس واحدة، يشير لذلك: ﴿لَا يَخْلُقُكُمْ إِلَّا فَتَحْكُمُكُمْ إِلَّا وَاحِدَةٌ﴾ [لقمان: ٢٨].

فإذن علمت مما قدمناه في هذا التفسير أن هذه العوالم كلها متضامات بينها مناسبات كأنها أسرة واحدة لمنظم واحد، أفلا تكون الأسر الإنسانية أقرب إلى التعاطف والتراحم لاقتربها، وقد قضت الحكمة أن الاتحاد أعم منها فكيف يكون أمرها؟ وإذا كان الاتحاد العام والنظام الشامل بحسب الحكمة يدعواننا أن نرحم الحيوان وننظم هذه الكرة الأرضية، فكيف بالإنسان وهو أخو الإنسان؟.

يقول الله: أيها الناس تراحموا وتوادوا فأنتم أسرة واحدة من أب واحد. وقال سقراط لتلاميذه وقد أنكر بعضهم العبادة والقربان لله، وأنكر وجود عقول غير عقل الإنسان لأنه لم يره: ألسنت ترى أن صورة الإنسان من المواد الهوائية والمائية والأرضية، قال: بلى. قال: فإذا أنت تؤمن أن جسمك المركب من مواد ضئيلة صغيرة جداً من العوالم الكبيرة المحيطة بنا له عقل، ولا تؤمن بأن هذه العوالم الكبيرة فيها عقل، أي: أن مادة الهواء والماء والجسم الأرضي التي اشتمل عليها جسمك تحظى بعقل وفهم، فأما الأرض ذات الفجاج والهواء ذو الرياح والبحر ذو الأمواج، فكل هذه محرومة من العقل، أي: إن العقل يناله القليل الضئيل، ويحرم منه العظيم الكبير الكلبي؛ إن العقل يكذب هذه القضية وهذا العالم منظم بعقل كلي.

هذا تقرير ما قاله سقراط في محاوراته مع تلاميذه، ويستدلون على ذلك أيضاً بأن كل معدن

كالمح والنبات والحيوان والماء ، فإننا نراها مختلفة النتائج متحدة الوجهة لغرض واحد ، وترى الشمس تخرج حرارتها بالماء وبالتراب وبالهواء ويكون أنواع النبات ، ثم إن المعادن تتعاون معها فتكون منافع للناس تتبعها أخرى ، ورتبوا على ذلك ما يقال له :

النفس الكلية

وجعلوا أن الشمس والقمر والكواكب والماء والهواء بالنسبة إليها كآلات النجار والحديد ، فالحرارة آلة والبرودة آلة والهواء آلة والماء آلة ، وبهذه الآلات وتحريكها تصور هذه الصور بإذن الله تعالى ، هذا ما يقوله الحكماء ، فتلک العناصر والقوى في العالم أشبه بالأعضاء والآلات التي يستعملها الإنسان ، وتكون أنفسنا تلك النفس الكلية أشبه بالعين والسمع والبصر والشم بالنسبة لأنفسنا ؛ فالعالم مدبر بنفس واحدة أبدعها الله ، وهذه النفس مستمدة قواها من العقل الأول الذي هو اللوح المحفوظ عند علماء الشريعة ، ونفوسنا أشبه بالأسماع والأبصار لها ، وكما أن نفوسنا تسمع وتبصر وتبطن وتكلم وتهضم بالأذن والعين واليد واللسان والمعدة والنفس واحدة والقوى والأعمال مختلفة ، هكذا هذا العالم كله مدبر بنفس واحدة كنفوسنا ، وهذه النفس لها قوى مختلفات تدبر العالم ، فالحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة والكهربائية والمغناطيس كل واحد منها له عمل مخالف للآخر ، والنفس واحدة والأعمال منتشرة تبع القوى ، وكما أن اختلاف الأعين والأذان والأيدي في الأعمال لا يمنع أن النفس واحدة ، هكذا لا يمنع اختلاف النبات والحيوان والماء والهواء والحرارة والبرودة أن النفس المدبرة لها واحدة ، فإله واحد ، والنفس المدبرة الكلية واحدة لها آلات وقوى يدبر بها العمل تديراً منظماً متجهاً إلى نتائج منتظمة كما تتجه أغراض الإنسان لما يريد من حوائج لغرضه الأصلي .

هذا تحقيق المقام في النفس الواحدة عند الحكماء ، فإذا صح هذا تكون النفس الواحدة التي عبر عنها بآدم تذكراً للنفس الواحدة المنظمة للعالم ولهذه الوحدة المنظمة ترى الناس يخدم بعضهم بعضاً وإن لم يعلموا .

الناس للناس من بدو وحاضرة بعض لبعض وإن لم يشعروا خدام

وعلى هذه القاعدة ترى جميع نوع الإنسان على الأرض يخدم بعضهم بعضاً وهم لا يشعرون والمرء لا يقدر أن يخبز ويحرث ويزرع ويخيط ويأتي بالحديد والنحاس من الجبال ، ولا يصنع المراكب في البحار ولا القطارات فوق القضب الحديدية ولا يزرع جميع أنواع الزرع . إن حاجات الناس تزداد كلما زاد العمران وتعظم كلما ارتقى نوع الإنسان ، وهنا يقال : إن كل امرئ محتاج لغيره في ضروريات معيشته كالأكل والملبس ، وفي كمالياته كالزينة والعطر ، فغيره هو المكمل له ، فمن كره غيره فقد كره من يكون سبب ضرورياته وكمالياته ، ومن كره من هو سبب كمالياته وضرورياته فقد كره كمال نفسه وحياتها ، ومن كره نفسه وحياتها فهو فاقد العقل متخبط في براهينه ، لأن القضية العقلية الصادقة هكذا كل امرئ يحب نفسه وكمال نفسه ، ولكن من يكره الناس تكون نتيجة كراهته لهم هكذا أنه يكره كمال نفسه وحياتها فتكون النتيجة أنه يحب حياة نفسه وكمالها ، وأنه يكره حياة نفسه وكمالها .

فأما القضية الأولى فهي بالبداهة، وأما الثانية فبالبرهان لأنه يكره الناس، فالإنسان في الصين وفي أوروبا جميعاً يعين بعضه بعضاً، حتى إنك ترى أن أوروبا لما أرادت أن تستغني عن دولة البلشفيك في روسيا، طلبت بعد سبع سنين ودها، لأنها رأت ألا مناص من مصادقتها، فكل عالم في الشرق ينفع الغرب، وكل صانع في الغرب يصل أثره للشرق، فالعالم الإنساني كجسم واحد، والأمم أعضاؤه وأفراد الناس ذراته، وإذا كره زيد عمراً، وأبغضت دولة دولة، فما ذلك إلا من عوارض خلقت لمصلحة التنافس والتسابق، فالحبة أصل الوجود والعداوة طارئة، لأن العالم بني على الرحمة والجمال والحب، وكل ما طرأ عليه فهو زائل، ونهاية كل شيء الجمال والرحمة والبهاء والنعمة، لأن الله رحيم والرحمة وسعت كل شيء، ولا يبقى في غضب الله إلا من سبق عليهم القضاء.

ذكرى

أيها الذكي هذا مقام عزيز المنال شريف المغزى، فإذا أنست في نفسك قبولاً لما تقول وفهمته فذاك، وإن وجدت حرجاً في صدرك وعاقك عن قبوله ما ورثته من الأقوال وظواهر الكلمات، فأنا أنصحك أن تجلس دقائق كل يوم، وتوجه قلبك لمبدع هذا العالم وتجعل قلبك متجهاً إليه، وتطلب منه بالقلب واللسان أن يفتح لك الباب، وهناك ترى منه فتوحاً متى أخلصت في الإقبال عليه مع الطاعة والإخلاص والنشاط، ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [النور: ١٦].

لطيفة: في تناسب السورتين

قال الله في آخر السورة السابقة: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [آل عمران: ٢٠٠] وأعقبها بأول سورة النساء بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ كأنهما سورة واحدة، والخطاب عام للناس كلهم، كما قال في سورة أخرى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا﴾ [الحجرات: ١٣] وهنا يقول: ﴿وَمِنْ بَيْنَهُمَا رِجَالٌ كَثِيرٌ مِّنْ نِّسَاءٍ﴾. انتهى المقصد الأول.

المقصد الثاني

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ ﴿١﴾ وَءَاتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَقْبِضُوا أَلْيَتَ الْيَتَامَىٰ بِالْقِيبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمُ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ ﴿٢﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّنِّي وَتِلْكَ أَوَّلُ حِفْظِهِمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِشَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا﴾ ﴿٣﴾ وَءَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْئًا مَّرِيئًا﴾ ﴿٤﴾ وَلَا تَوَثُّوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ ﴿٥﴾ وَالْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللهِ حَسِيبًا﴾ ﴿٦﴾

الضمير اللفظي

﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ أي واتقوا الأرحام أن تقطعوها، عطماً على لفظ الخلالة، أو الأرحام بالجذر معطوفاً على الضمير، أي: تسألون به والأرحام. تقول العرب: سألتك بالله ويدلرحم، ونأشدتك بالله ويدلرحم، والرحم القرابة وهي إما من الرحمة وإما من الرحم، لأنهم خرجوا من رحم واحدة، في البخاري ومسلم، قال عليه الصلاة والسلام: «الرحم معلمة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله»، وروي أيضاً: «من سره أن ييسط عليه من رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه»، وقوله: «ينسأ في أثره»، أي: يؤخر له في أحله، ويروي: «لا يدخل الجنة قاطع» ﴿إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ نَبِيًّا﴾ حافظاً مطلعاً ﴿وَأَتَوْا آلَ يَتِيمَ أَتَوْا نَهُمْ﴾ أي إذا بلغوا الرشد، واليتيم هو الصبي الذي مات والده ﴿وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالْخَيْثِ﴾ أي ولا تستبدلوا الخبيث الذي هو حرام عبيكم بالخلال من أموالكم، يقول: ولا تستبدلوا الحرام من أموالهم بالخلال من أموالكم ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ﴾ مضمومة ﴿إِنِّي أَمْوَالَكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾ دنياً عظيماً؛ نزلت في رجل من عطفان كان معه مال كثير لابن أخ له يتيم كان في حجره، فلما بلغ اليتيم طلب المال الذي له فمعه عمه، فترافعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية، فلما سمعها العم قال: أطعنا الله وأطعنا الرسول، نعوذ بالله من الحوب الكبير، ودفع إلى اليتيم ماله فقال النبي صلى الله عليه وسلم: «من يوق شح نفسه ويطلع ربه هكذا فإنه يحل داره» يعني جته، فلما قبض الصبي ماله أمعه في سبيل الله.

إن الناس كثيراً ما ينحارون إلى جهة من الدين ويتركون الأخرى، والحياة لا قوام لها إلا بالكمال ومراعاة القضايا الدينية من سائر أطرافها، بل ما مثل الناس في أمورهم الدينية إلا كمثل التلاميذ في المدارس النظامية أو كمثل الحكومات الرسمية، فلو أن تلميذاً قرأ النحو والصرف والحساب وترك العلوم الطبيعية في المدرسة لحرم الشهادة التي يعطيها له المدرسون، ولو أن حكومة عفت عن نظام الري وحفظ الحشور وهي ذات عناية تامة بتحصيل الضرائب وأجرة الخمراء وتعليم التلاميذ وارتقاء الحد لكادت آيلة إلى الزوال، داهية إلى النكال، يحل بها البوار في سبعين معدودات، فالنظام الاجتماعي هيكلاً منظم كهيكل جسم الإنسان، متى أصيب أحد أعضائه الأصلية سرى الخلل إلى سائر الأطراف، فتعطلت أعضاؤه وذهب كأمس الدابر، ولات حين مناص.

هكذا هنا في هذه الآية يقول الله تعالى ما معناه: ما لكم لما سمعتم الوعيد على من لم يقم لليتيم بحقه هل علمتم من عذاب الله والحوب الكبير وأنتم مع ذلك لم تحرموا من الزنا وهو حوب كبير، فهل أنتم تؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض؟ فعليكم أن تحرموا من سائر الكسائر على السواء، فكما خفتم من أكل مال اليتامى فعافوا من الزنا الذي هو اعتداء على حقوق غيركم بل فيه اعتداء على حقوق من هم كاليتامى، وكيف لا يكون كذلك؟ والراية قد نلد ولداً لا أب له فتسرع بإلقائه في الطرقات، فيؤخذ لقيطاً فيريه غير والده، فها هو ذا يتيم، أنتم كنتم سبب وجوده ويقائه وشقائه لأبدى، فكيف تخرجتم من أكل حق اليتيم المشاهد، ولم تتخرجوا من هضم حق اليتيم العائب والأحير من نسلكم، وأمره ومبدؤه مكم، فأنكحوا ما تحبون من النساء على شريطة العدل والمساواة اجتناباً للزنا، فإذا كان الربا لقضاء الشهوات البهيمية أقللا يكفيكم أن تتزوجوا من واحدة إلى أربع، وإياكم والظلم في القسم

بينهن فاعدلوا وهو أقرب للتقوى ، فإذا كنا حرمنا عليكم أكل مال اليتامى وحرمنا الربا وأمرناكم أن تزوجوا فاحترسوا من الظلم وعدم العدل عند التعدد ، فإن وجدتم من أنفسكم ضعفاً فعجرتكم عن العدل بينهن فتزوجوا زوجة واحدة ، ولا مانع من كثرة السراري والإماء ، فهؤلاء يحل لكم الإكثار منهن ، فهذا قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْيَتَامَىٰ ﴾ أي إن خعتم يا أولياء اليتامى أن لا تعدلوا معهم فما لكم ظلمتم بالزنا ﴿ فَانكِحُوا ﴾ أربع .

وللآية وجه آخر وهو إن خفتم ألا تعدلوا في يتامى النساء إذا تزوجتم بهن ، فتزوجوا ما طاب لكم من غيرهن ، إذ كان الرجل يجد ببيعة ذات مال وجمال فيتزوجها ضاً بها ، فرما يكون عنده منهن هدد ولا يقدر على القيام بحقوقهن ، وهذا يقدمه علماء التفسير عادة ، وقوله : ﴿ مَنْشَىٰ وَلَئِنْ زُرْتُمْ ﴾ أي اثنتين اثنتين ، وثلاثاً ثلاثاً ، وأربعاً أربعاً ، والواو هنا بمعنى أو ، كما تقول : تزوج اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً ، ولو كانت على حالها لصار المعنى أنه يضم هذا العدد كله

واعلم أن الآية ليس فيها ما يمنع الريادة على أربع ، ألا ترى أنك لو قلت لرجل : تمتع في بستان أو اثنين أو ثلاثة أو أربعة من بسائني وانزل في رحب وعيش رغد هني ، لم يكن ذلك مانعاً من التمتع بغير الأربعة ، وإباحة شيء لا تقتضي منع سواء ، ولكن السنة والإجماع هما اللذان عينا الأربع . ألا ترى إلى ما روي عن ابن عمر : « أن غيلان بن سلمة الثقفي أسلم وله عشرة نساء في الجاهلية فأسلمن معه ، فأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يختار منهن أربعاً » ، وهكذا روي : « أن قيس بن الحارث قال : أسلمت وعدي ثمان نساء فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقل : اختر منهن أربعاً » ، وإنما الزيادة من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ، والعبد له أن يتزوج بأربع على إحدى روايتين عن مالك ، وأكثر العلماء أنه على النصف من الحر ﴿ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا ﴾ أيها الأزواج بين الأربع ﴿ فَوَجِدْ ﴾ أي فتكفيكم واحدة على الرفح ، أو فانكحوا واحدة على النصف ﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ﴾ سوى بين الواحدة من الأزواج والعدد من السراري لخصة مؤونتهن وعدم وجوب القسم بينهن ﴿ ذِكْ ﴾ التقليل منهن أو اختيار الواحدة أو التسري ﴿ أَذْنَىٰ ﴾ أقرب من ﴿ أَلَّا تَعُولُوا ﴾ أي أقرب من ألا تميلوا ، يقال : هال الميزان ، إذا مال ، وعال الحاكم إذا جار ﴿ وَآتُوا أَيْسَاءَ صَدُقَتَيْنِ ﴾ مهورهن ﴿ بِحِلَّةٍ ﴾ عطية ، يقال : نحله كذا نحلة ونحلاً ، إذا أعطاه إياه عن طيب نفس بلا توقع عوض فليس للأزواج منع المهر ولا للأولياء الاستيلاء عليه ، لأنهم كانوا يأخذون مهور مولياتهم ﴿ فَإِنْ طِئْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُنَّ نَفْسًا ﴾ أي فإن طابت نفوسهن ووهبن لكم من الصداق شيئاً ﴿ فَكُلُوهُنَّ مِثْلًا شَرِيًّا ﴾ فحدوه وأنفقوه حلالاً لا تبعة فيه ، وهباً طيباً ، ومريئاً سائماً ﴿ وَلَا تَزُولُوا ﴾ أيها الأولياء والآباء ﴿ السُّعْيَاءَ ﴾ الذين تحت وصايتكم ومساءكم وأطفالكم ﴿ أَمْوَالُكُمْ ﴾ التي تنصرفون فيها بطريق الولايات والتي تملكونها لأنفسكم ﴿ أَلَيْسَ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا ﴾ أي يقومون بها ﴿ وَزَلَّاهُمْ ﴾ أي أطعموهم ﴿ فِيهَا وَأَنْفُسُهُمْ وَفُؤَادُهُمْ ﴾ أي نفوسهم ، عدوهم عدة جميلة تطيب بها نفوسهم ، والمعروف ما عرفه الشرع والعقل بالحسن ﴿ وَابْتَكُوا ﴾ اختبروا ﴿ أَلَيْسَ ﴾ قل السلوع يتبع أحوالهم في صلاح الدين وحسن ضبط المال والتصرف ﴿ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ ﴾ أي حد البلوغ بأن يحتلم أو يستكمل خمس عشرة سنة عند الشافعية ، وثمان عشرة سنة عند أبي حنيفة ، ولقد كنى بلوغ النكاح

عن البلوغ، لأنه يصلح للزواج عنده ﴿ فَإِنْ أَنْتُمْ ﴾ أبصرتم ﴿ مِتَّهْمٌ رُشْدًا ﴾ في المعاملات ﴿ فَادْفَعُوا ﴾ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴿ من غير تأخير عن البلوغ، فلا يجوز أن يدفع لهم مالهم قبل الرشد. وقال أبو حنيفة: إذا زادت على سن البلوغ سبع سنين وهي مدة معتبرة في تغير الأحوال، لأن الطفل يميز بعدها ويؤمر بالعبادة، دفع إليه المال وإن لم يؤنس منه الرشد ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ ﴾ أي مسرفين ومصادرين كبرهم ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِمْ ﴾ من أكلها ﴿ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ بقدر حاجته وأجرة سعيه. وللعلماء في هذا المقام ثلاثة أقوال: فمنهم من منع أخذ شيء من مال ليتيم فقيراً كان أو غنياً، ومنهم من قال: يأخذ بقدر آخره المعروف إن احتاج، ومنهم من قال: إن احتاج يفترض ثم يرده إذا أيسر، وإذا أعسر فلا شيء عليه. وأرى أن الأمة الإسلامية يجب أن يكون التعليم فيها عاماً محبباً في الإخلاص، وبعد ذلك يقوم بأعمال هذه الأعمال الأغنياء متبرعين، فلا حاجة إذاً للمقراء، فاللهم التمكن والعلم، وأما الأحكام فإنما هي للضرورات التي أوجبها شع الناس وعدم الإخلاص في الأعمال ﴿ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ ﴾ بأنهم قبضوها فإنه أنفى للتهمة فلا يصدق في دعواه أنه ستمها لليتيم إلا بالينة عند الشاقي ومالك خلافاً لأبي حنيفة ﴿ وَهَقَىٰ بِاللَّهِ خَبِيرًا ﴾ معاسياً ومجازياً فلا تخالفوا أمره. انتهى التفسير اللفظي.

يقول الله تعالى: يا أيها الناس أنتم أسرة واحدة أو كجسم واحد، لأن أباكم واحد، وكل امرئ منكم كعضو من أعضاء الجمعية الإنسانية، ألا ترون أن فيكم من هو كالسمع والبصر من العقلاء؟ وفيكم من هم كاليد والرجل من العمال؟ وفيكم من هم كالطباخين والمطابخين كالمعدة والأمعاء؟ أفلا تتقون وتخافوني وأنتم تذكرون الرحم مقرونة باسمي؟ فإنا الرحيم وهي الرحم، فالقربة التي بينكم المشتقة كلمتها من اسمي أجدر بالمراعاة والحفاة فضلاً عن الإنسانية العامة، أي عبادي إني عليكم رقيب أرقب ما تصنعون بأرحامكم، وكيف لا أرقب ذلك والرحمة صفتي؟ فمن قطع الرحم قطعته، ومن وصلها وصلته، فإنا الرحيم أحب الرحيم سيما إذا كان ذلك على القرابة الأدب. أنا سائلكم أيها الناس عن البعيد كما أسألكم عن القريب، بل إني أسألكم عن كل ما تقدرُونَ عليه، وبني لا أكلف نفساً إلا وسعها، فالرحمة أنتم عنها مسؤولون، فإذا كان فيكم فضل قوة على رعاية اليتامى من الناس فلا تجعلوا مالهم غنيمة لكم، ولا تأكلوا أموالهم، ولكم أن تأخذوا قدر عندكم بما هو اشتهار المألوف، وإن كنتم أغنياء فخير لكم أن تستغفروا وتعملوا في أموالهم بلا أجر إلى آخر ما تقدم، وفي هذا القسم أربع لطائف:

اللطيفة الأولى: ﴿ إِنْ أَلَّه كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيًّا ﴾.

اللطيفة الثانية: تعدد النساء في الإسلام.

اللطيفة الثالثة: ﴿ وَلَا تَوْنُوا الشُّهَاءَ أَمْوَالَكُمْ ﴾.

اللطيفة الرابعة: ﴿ فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾.

اللطيفة الأولى: ﴿ إِنْ أَلَّه كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيًّا ﴾

وهذه اللطيفة واضحة بما تقدم فلا يطيل فيه.

اللطيفة الثانية: تعدد النساء في الإسلام

اعلم أنه قد كثر لفظ الفرجة ومن سحا نحوهم ممن خالطهم من المسلمين في تعدد أزواج المسلمين وزوجات النبي صلى الله عليه وسلم، قلهم أربع وله صلى الله عليه وسلم أكثر. فاعلم أي قد ألقت رسالة تسمى السر العجيب، وقد محضت هذا المقام تلخيصاً بسائر أطرافه، وهذا المقام لا يسع الإفاضة فيه خيفة السامة، ولكنني أدلي إليك يسير من القول لتقف على ما تبسر فأقول: لقد حسد الفرجة المسلمين وغيرهم على تناسلهم، حتى إنهم في أفريقيا الحسوبة لما رأى الإنكليز أن رجلاً يتزوج عشرة من النسوة ومن يسعين لرقه، وهو يأكل ويشرب فيلذ به وينات كالديك مع الدجاجات، ساءهم ذلك لأن النسل بكثرت وهم يريدون تقليده، فعمدوا إلى إيجاب الضرائب على هذا النوع من الزواج، وهكذا لما رأوا الأمم الإسلامية تتكاثر وتتناسل أثاروا هذه المسألة، ولقد بحث الباحثون فوجدوا أن الذين يتزوجون أكثر من واحدة في الإسلام، لا يزيدون عن خمسة في المائة ولا ينقصون عن ثلاثة في المائة، وهذا العدد القليل لا جرم يفتقر في جانب العدد العظيم. واعلم أن الله سبحانه جعل للذكور والإناث قانوناً لا يتعدونه، فالذكور والإناث في دفاتر المواليد في كل قرية ومدينة وأمة، وفي الكرة الأرضية كلها متساويان تقريباً لحسن النظام وجمال الإتقان وبديع الصنع، فقل لي رعاك الله: هل سمعت أن أمة من الأمم ولدت إناثاً فقط أو ذكوراً فقط في ستة أو شهر أو يوم؟ كلا، فإله خلقهما متساويي العدد غالباً؛ فلو أن المسلم أراد أن يتزوج اثنتين وكان ذلك عاماً فأين النساء ولا نساء فلكل رجل نظيرة منهن، وكان الخرافة التي جرت على ألسنة العامة أشبه بهذا، إذ يقولون إن لكل رجل قرينة من الجن يقولونها وهم لا يحفلون معناها، يتلقمونها عن الدجالين بلا علم ولا هدى ولا كتاب منير، وإنا أجراها الله على ألسنتهم.

وسرها أن لكل رجل امرأة من الناس تخلق مقارئة له، فعند أهل القرى والامصار تجد هذه القاعلة مطردة، ومن هذا السر العجيب الذي وضعه الله في الطبيعة التي نظمها ﴿ثُمَّ نَرَكُنْ فِي خَلْقِ الْأُنثَى مِنْ نَفْسٍ مِنْ رِجْلَيْهِ﴾ [الملك: ٣] أي تناقض واختلال، ولو أنه خلق في مقابل الرجل امرأتين أو بلعكس لاختل النظام، فإليت شعري كيف يمكن أن يتزوج المسلمون كلهم أو كثير منهم بأكثر من واحدة، والله لم يخلق ذلك، وإنما جعل الله في كل أمة قوماً ضعافاً لا قدرة لهم ولا مال، فهؤلاء لا يتزوجون وآخرين لهم قوة ومال وهم ذو طباع حادة، ولا تكفيهم زوجة واحدة بل يلهبون للزنا، وهذا شر مستطير، فأباح الله لهم أن يتزوجوا بأكثر من واحدة (كشاراً للسل، ومنعاً لانتشار الزنا وقتل أولاد السفوح ورميهم في الطرقات؛ ولعمري إن هؤلاء خير من أغنياء الأوروبيين الذين يصاحبون أكثر من واحدة سراً، فهم وإن لم يتزوجوا أكثر من واحدة جهراً فقد تزوجوا سراً، ولقد دعمهم علماءهم وأذكر منهم العلامة جوستاف لبيون، وأخبر أن التعدد آت لا ريب فيه، ولقد أوضحت الحرب العامة هذه المسألة أيما إيضاح، فإن الرجال توفي كثير منهم في الحرب وأصبحوا قليلاً وكثرت النساء، فمن ذا يعولهن ومن ذا يقوم بأمرهن، فأباححت بعض الدول تعدد الزوجات.

فأما المسلمون فإني أرى أن يكون الأمر موكولاً لذوي الخلل والعقد منهم، وليكن اتعدد على مقدار الحاجة، وليحصوا الرجال والنساء في البلاد، ولينظروا العدد الذي لم يتزوج من أفريقيين،

وليأمروا كل شاب بلغ سنّاً معينة مثل ٢٠ أو ١٨ بالتزوج، فإن لم يتزوج أوجبوا عليه مالا معيناً يدفعه للحكومة تنفقه على فقير ذي عيال، والنساء اللاتي لم يتزوجن تبحث عن رجال يتزوجوهن منفردات والأولئك من ثلث وثلاث ورباع للقادرين الأقوياء الأغنياء، فإذا فعلت الأمم الإسلامية ذلك فليكن بأمر أهل الحل والعقد منهم لا بأمر الفرنجة، فإن الفرنجة بقصدون تقليل النسل وتقليل اسرّاج وإكثار السفاح والفساد في الإسلام، فاحذروهم أيها المسلمون، فليحذر المسلمون الذين يحكمهم الفرنجة أن يوحوا إليهم بأمر من هذا، فإنهم يريدون الرنا وقلة النسل وضياع البلاد، فأما أهل الحل والعقد منكم فليعلم أن ينظروا في المصالح وهم أعلم بما يناسب حياتهم.

تعدد زوجات النبي صلى الله عليه وسلم

لقد أجمع المسلمون أن النبي صلى الله عليه وسلم من خصوصياته أن له الزيادة على أربع، ومع هذا الإجماع ترى أنه اختار من نسائه أربعاً أذكر منهن عائشة وحفصة، فأما الباقيات فإِنَّهن رضى أن يكن أمهات المؤمنين، وسامحن في أمر الميت عندهم، فكان النبي صلى الله عليه وسلم اقتصر على أربع في الحقيقة فأصبح كالأمة، وإن لم يطلق الباقيات، لأسباب أوضححتها في الكتاب المذكور. انتهى المقصود من ذلك الكتاب ملخصاً، فاقراً هذا الكلام مفصلاً في سورة الأحزاب، ففيها تلك الرسالة كاملة.

اللطيفة الثالثة: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ﴾

نهى الله الأوصياء والآباء أن يؤتوا البتامة أموالهم قبل بلوغ سن الرشد وحسن التصرف، وهكذا النساء والأطفال، فإن قلة عقل الطفل والمرأة تجعلهما يسرفان ويبدران في الأموال، فيصبح الرجل حسيراً. هذا ما في هذه الآيات.

ومن عجب أن الأمم الإسلامية تعطي أموالها سفاهة للأوروبيين، إما كرهأب لاحتلال كاهن جاوة وما والاها من الجزائر، وكأهل المغرب وتونس والجزائر ومراكش، وكأهل السودان، كل هؤلاء يدفعون المال للفرنجة قهراً، وإما طوعاً بأن يدفعوا أثمان البضائع التي تصنع في بلادهم، فأصبح المصري والهندي والمغربي جميعاً يعملون ويكدحون، والغربي هو الذي يستترف ثروتنا، وهذا سفاهة دولية لأمة الإسلام، ولعمري لا تبلغ أمة الإسلام الرشد حتى تصنع ما تحتاج إليه من الصناعات ملبساً وماكلاً وآلات، فإن لم يفعلوا وسيفعلون فذلك ضياع مدنيهم وذهاب دولتهم، وبلايت شعري إذا كانت المربهمات التي يعطيها الإنسان لابنه الصغير أو لزوجته يتصرفان فيها بلا عقل، قد نهان الله عن التفريط فيها، فما بالك بأموال الأمة والأسرات التي يمتصها الفرنسي بملاس نحن نقدر أن نصنع غيرها ونستغني عنها، ويكون الثمن في أيدي أبناء البلاد، أليس هذا أدعى إلى النهي، وإذا كان الله يقول لنا فيما نصيبه للأطفال: ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَاماً﴾ فبجعل هذه الأموال قياماً لنا نحمل كيافاً ونعيش بها، فما بالك بما نراه في بلادنا المصرية من تلك القناطر المقطره من الذهب، وهي تبلغ كما في إحصاء الماليين نحو (٧٠ مليوناً) من الجنيهات، وأكثرها بلا ربح في المصارف الإفرنجية وهم يتعمون بتلك النقود والمسلمون لم يأخذوا ربا لأمة حرام، والفوائد قد ذهبت إلى أوروبا يصنعون بها الطيارات والمدافع، ويقذفونها على أبناء المسلمين في الجزائر وتونس ومراكش والهند ومصر، كل

ذلك والمسلمون غافلون نائمون ، فلا يصدقون أن مصارف البلاد التي أنشئت حديثاً تقوم مقام المصارف الإفرنجية ، ويتركون الأموال عند الفرنجة ولا يتفعون بها في تجارة أو شركة أو زراعة ، بل يتركون أنفسهم عالة على أوروبا التي تأخذ مالهم كأنهم قاصرون ، والأجانب يريدون أكل مال هؤلاء الأيتام ، ولكن الآن قد ظهرت بوادر الإصلاح في الهند ومصر وأكثر البلاد الإسلامية .

حكاية : قابلت شاباً هندياً منذ أيام وهو لايس ملابس كلها قطن مخزول عزلاً بلدياً من رأسه إلى قدميه وليس مما ينسجه الأوروبيون ، فقلت : أغزل بلادكم هذا ؟ فقال : نعم ، ولو أنني خالفت هذا وليست ما ينسجه الأوروبيون لعدوني خارجاً عن الوطن ، ولرموني بأقبح التهم ، وقتلوني ، وذلك من تعاليم الزعيم العظيم غاندي ، تلك التعاليم التي حرمت على جميع اليهود الملايس الإفرنجية وأقول : ومن كلامه الذي ذكرته في سورة آل عمران ، أن أوروبا اليوم لا تمثل روح الله ولا روح المسيح بل تمثل روح الشيطان ، وما أعظم لجاح الشيطان إذ ظهر ولسانه يردد اسم الله ، وقال أيضاً : إن الولوع بالمنسوجات الأجنبية يجلب العبودية الأجنبية والفقر المدقع وما هو أقبح من هذا ، وهو العار على كثير من العائلات .

اللطيفة الرابعة : ﴿ فَأَذْفِئُوا لِيَهُم أَمْوَالَهُمْ ﴾

لقد رأى الشافعي رضي الله عنه أن تصرف الصبي قبل البلوغ وهو مميز بإذن وليه غير صحيح ، وصححه أبو حنيفة ، فاختره بالبيع والشراء والأخذ والعطاء عند الحنفية ، وبالنظر في أحواله وعقله وإدراكه عند الشافعي ، ويبلغ بالإنزال كل من الصبي والحارية سواء أكان بالاحتلام أم بالجماع . فأب بالسن لأكثر أهل العلم أن بلوغ الغلام والحارية بخمس عشرة سنة ، وجعل له أبو حنيفة ثمانين عشرة سنة ولها سبع عشرة سنة ، ويختص النساء بالحيض والحبل ، فإذا حاضت الحارية بعد استكمال تسع سنين حكم ببلوغها ، وكذلك إذا ولدت حكم ببلوغها قبل الوضع بستة أشهر ، لأنها أقل مدة للحمل ، ثم إذا بلغ الصبي وهو صالح للتصرف في ماله وإن فسد دينه سلم له المال عند أبي حنيفة خلافاً للشافعي فجعل الصلاح في الدين أيضاً شرطاً ، فإن كان مفسداً لماله أيضاً لم يسلم له المال حتى يبلغ خمساً وعشرين سنة كما تقدم فيسلم له ولو لم يكن صالحاً في ماله . انتهى .

عطلة واعتبار

لقد تبين في هذا المقام كيف جعل الله المال قياماً لنا ، وأمرنا ألا نعطيه للسفهاء من النساء والأطفال ، جعل الله المال قياماً لنا أي قياماً لحياتنا الدنيوية والأخروية ، وهأنذا أيها الذكي ترى كلام علماء الإسلام والأئمة رضي الله عنهم ، وكيف دققوا في أموال اليتامى وفي الرشد . وكيف يقول الإمام مالك : إن الحارية إذا بلغت رشيدة لا يدفع المال إليها إلا إذا تزوجت ، فإذا تزوجت دفع إليها مالها ولا ينفذ تصرفها إلا بإذن الزوج ما لم تكبر وتجرب ، فهذا التشديد والتقيد في المال والدقة في البحث توجب بقطعة المسلمين واتساعهم ، فبا عجباً كل العجب ، يجعل الله المال قياماً لنا ، ويشدد علماء الإسلام ويدخل الفرنجة بالمنسوجات الديار المصرية ، وبلاد العرب في تونس والجزائر ومراكش وسوريا ، ويأخذون الأموال ويضعكون على العقول ويلهوننا بالفسوق والفجور والزخارف ، كما فعدوا بالأندلس لما أمضوا معاهدة للصالح بينهم وبين أمراء الإسلام ، وأقيمت الأصرار ، وكانت نعال خيل

بعض الأمراء من ذهب، وكانت هكذا حرية التجارة وحرية التعليم وحرية الدين، فقال قائل من المسلمين: هذه المعاهدة لا تدفع عاراً ولا تذكي ناراً ولا تمنع جاراً، وسيأتي زمان قريب يحقر فيه تاريخ الإسلام، وينسى فيه عهد الآباء الأعلام، ويشرب فيه الخمر جهاراً، ويلبس أباء البلاد عاراً وشعاراً، وتكون الملابس إفرنجية، وتزول من الرؤوس الحمية، فردوا عليه هازئين، وسمعوا له ساخرين وقالوا والله إنك لنت من السياسيين، ثم عملوا أفراحهم، وأولوا ولائهم، ودخل الخمر في البلاد، وقلدوا الفرنجية في العادات، ومشى في الشوارع الشبان مع العادات جهاراً، وهم يظهرون العصيان بهاراً، واستدان المسلمون وظهر الربا، وهجرت مدارس الإسلام، وعمرت مدارس الإسبان، وأدخروا في عقولهم تحقير أسلافهم، وسقوهم الخمر وهم غافلون، حتى إن راهباً إسبانياً كان يعلم التلاميذ في قرطبة، اشترى عبداً جميعاً، وحلف ألا يبيعه إلا لأبنائه وتلاميذه المسلمين، حباً في رقبهم، وسعياً لإسعادهم، وغراماً بفرحهم، لأنهم أحبابه المخلصون، وأصدقائه الأقربون، وقد كثر ليس الحرير، والترف والنعيم والكسل، وحب الإفرنج، واحتقار الآباء وديهم وتاريخهم، وهكذا حتى أزالهم الملك فرديناند والملكة إيزابله من بلاد الأندلس، ورموهم في البحر بعد أن قتلوا أكثرهم، ومن تنصر منهم وهم قليل جداً، حقروا تنصرهم وسموهم مرتدين، وزال ملكهم وهم جاهلون، هكذا ترى اليوم أباء العرب لم يتوبوا ولم يتوبوا لرشدكم، ولم يرجعوا عن غيهم، والفرنجية يطاردونهم ويستعملون رؤساء لدين في مراكش وتونس والجزائر، والأمراء في مصر وبلاد العرب شبكة نصيدهم وسيفاً مسموماً ورمحاً جارحاً، يقدقون عليهم النعم، ويغمسونهم في الترف ويزجونهم في سجن الشهوات، وهؤلاء هم الذين يجرون هذه الشعوب العاقلة إلى الررايا، ويضعون الأغلال في أعناقهم والسلاسل، يسحبون في حميم الذل وفي نار الاستعباد، ورؤساؤهم هم المسيطرون عليهم سواء أكانوا من الشرفاء أم من الأمراء، ألا ساء مثل القوم العفلون؟ ويكون ذلك سبب جلب الشقاء واستنزاف الثروة ونقلها إلى الفرنجة بما فعل هؤلاء الشرفاء والأمراء، وهم جميعاً في جهنم الاستعباد مصفون، حتى إذا وقعت الواقعة وقرعت القارعة ونزعت النارعة واقترب الوعد الحق للفصاص، وقع أولئك الرؤساء في الذل كأعمهم ولات حين مناص، فتنزلوا عن مراتبهم وأودعوا سجن المدلة والهوان، ويقولون: ﴿يَتَوَلَّوْنَا قَدْ مَكَتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٧]

أيها الأمراء المسلمون، وبأرؤساء الدين، قد آن أن يلاقي بعضكم حتهم، وهذا يوم مصرعكم والله قد حكم أنكم في هذه الأيام تسامون سوء العذاب جزاء بما كنتم تكسبون، لبستم ملابس العالمين، وقننتم بعيش العفلين، ورضيتم بإدلال شعوبكم أجمعين، ألم تنزلوا إلى قيصر الروس كيف كان عند المسيحيين يمثل حضرة المسيح، وإلى كثير من الملوك كيف طردتهم أمهم وأدلتهم جيوشهم فصرعوا وهم ظالمون. هكذا عما قريب ستقطع تلك الرؤوس الطالحة الفاجرة في الأمم الإسلامية، تلك الرؤوس الفاسقة الفاجرة التي خضعت أمام الفرنجة، ألا قطعاً لتلك الرؤوس وموتاً لتلك العوس

يا أبناء الإسلام قد تنبه الهنديون، واستيقظ الروسيون، وحرمت المنسوجات الفرنجية في بلاد الهند، وزالت الغفلة عن كثير إلا أبناء العرب. يا أبناء العرب إن الدين ديككم، والمجد مجدكم، وما ضرركم إلا رؤساء السوء، تارة بالكيد لكم وفتح البلاد للفرنجة، وتارة بكنتم العلم عن المستحقين، هذا

القرآن يقرأ صباحاً ومساءً، وفيه أن المال قيام لنا، وعلمناؤنا قد حققوه تحقيقاً، وما تركوا شاردة ولا واردة إلا أحصوها، فما بال العلماء يعملون عن النصيحة، بل ما بال العالم ينقاد لآراء الجهلاء، ألم يأن للمصريين ولأبناء معاوية وسوريا والعراق وأضرابهم أن ثوبوا إلى رشدهم، ألم يأن لرجال مصر أن يعلموا نساءهم أن الملابس الأوروبية خربت ديارهم، وجعلت الأغلال في أعناقهم، ألم يعلموا أن هناك حركة سرية مدبرة لاقتناص الأموال وفساد العائلات، وأن هناك خائطات فرنجيات يخطن الملابس للفرنجيات، ويدبرون المكائد للنساء، ويتدعن كل يوم بدعة جديدة، فيغيرن الطراز في يوم أو بعض يوم، ويبطلن عادة ويجلدن أخرى، والرجال غافلون والأمراء نائمون بل راضون، وكل حزب بما لديهم فرحون، وريع الأتبان وتقود المواطنين والتجار جميعها في هذا السبيل مصروفة، فذل العزیز وعز الذليل، وتقربت أشرف السيدات أصلاً، وأعرفهن مجداً، وأعلاهن قرعاً، وأرفعهن رأساً، إلى خادمة إفرنجية أصبحت حائطة مصرية، فترملت إليها بالمال، وتقربت إليها في كل حال لتحصلها بزي جديد، حتى تنباهي على المعاملات أمثالها، وتلك الخائطة تترفع ترفع القباصة، وتترفع على هذه القاصرة فترضيها بالمال، وتود لو تحظى دون أنرابها من أسرتها بهذا الري الجديد، تقول الخائطة لها هل من مريد؟ أولاً يرون ما يدبر لهم الفرنجية من المكائد والشركات من المصائد، وكيف ترسل تلك الحملات التي فيها الأزياء الجديدة وتعطى للعائلات مجاناً؟ وترسل للعايات فضلاً من الفرنجية وإعاماً، أولاً يرون أن النساء في مصر لا يها لهن طعام ولا شراب ما لم يقلدن تلك الأزياء التي رسمت في تلك الحملات. ذهب الجهد وزال، ولكن قد آن أن ينكشف هذا الجهل ويزول.

وللتجم من بعد الرجوع استقامة وللشمس من بعد الغروب طلوع

أقول: لقد ظهرت بوادر الإصلاح، وليقوم في هذه البلاد وغيرها من يوقظون الأمة العربية ويرجعون لها مجدها وشامخ عزها وقديم فضلها، ولولا أنني واثق وموقن أشد الإيقان بهذا المقال ما خططت حرفاً، ولكي كتبت وأما موقن أن القلوب تنفع، والعيون تبصر، والأذان تسمع، وأن في السويداء رجالاً، وأن مجداً قد أظل أوانه، وأقبل إبانته، وسرع بدره، وظهر فجره، وشرقت شمسهُ ﴿وَلَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ﴾ [ص. ٨٨]، وإذن يظهر سر قوله: ﴿وَلَا تَوَدُّوا أَنْ تُقَالُوا: أَتُحِبُّونَ أَلَيْسَ جَعَلَهُ اللَّهُ نَكَاحاً﴾.

ومن أجمل ما يسر أني وقت كتابة هذه السطور قرأت في الجرائد أن حكومتنا في هذا اليوم حرمت الترخيص لتجار الخمر أن يفتحوا محال جديدة من الآن، وهذا من بوادر الإصلاح في حكومتنا الجديدة الوطنية التي التأم في هذا الأسبوع بأمر المجلس الوطني العام.

المقصد الثالث

في قسم التركات والمعاملات المالية

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا﴾ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُو الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿وَلْيَحْشَرِ الَّذِينَ لَوِ تَرَكُوا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَةً

ضَعُفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿١٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ
 صُلْبًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿١١﴾ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي ذُنُوبِكُمْ لِلذَّكَرِ
 مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ فَإِنْ كُنَّ بَنَاتٌ فَلَهُنَّ ثُلُثُ مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ
 وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ
 فَلِلْأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُّسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ
 وَأَبَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَلَيْسَ فِيكُمْ قُرْبَىٰ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَانِ الْغَيْبِمْ حَكِيمًا ﴿١٢﴾
 وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلِكُمْ الثُّلُثُ
 مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ وَلِلْزَيْنِ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِنْ لَّمْ يَكُنْ
 لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلِلزَيْنِ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ
 وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَنَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُّسُ فَإِنْ كَانَ
 أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ غَيْرِ مُصَآءٍ وَصِيَّةٍ مِنْ
 اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَلِيمٌ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٤﴾ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ
 حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٥﴾

يقول الله تعالى: ﴿لِكُلِّ جَالٍ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ والمراد المتوارثون بالقرابة، ثم أبدل من قوله: ﴿مِّمَّا تَرَكَ﴾ قوله: ﴿بِمَا قَلِبْتَهُ أَوْ كَثُرَ﴾ حال كونه ﴿نَصِيبًا مَّقْرُوضًا﴾ روي: «أن أوس بن الصامت الأمصاري خلف زوجته أم كحة وثلاث بنات، فروى ابنا عمه سويد وعرفطة ميراثه عنهم على سنة الجاهلية، فبأهم ما كانوا يورثون النساء والأطفال، وقالوا: إنما يرث من يحارب ويذب عن الحورة، فجاءت أم كحة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكت إليه، فقال: أرجعي حتى أنظروا ما يحدث الله سبحانه وتعالى، فزلت، فبعث إليهما. لا تفارقا من مال أوس شيئاً، فإن الله قد جعل لهن نصيباً، ولم يبين حتى نزل قوله تعالى: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْثَانِكُمْ﴾ فأعطى أم كحة الثمن والبنات الثلثين والباقي ابني العم»

ولما كانت آية الميراث تمنع كثيراً من قرابة الميت وغيرهم ، فلا شيء لهم في الميراث ، وكان الإسلام هو الذي جاء ينشر المعروف والفصل بين الناس على القاعدة المذكورة أول السورة من اتحاد الناس وتعدونهم ، والجموع لا يصلح إلا بصلاح أفرادهم المتضامنين كأعضاء الجسد الواحد ، نزلت الآية الخاصة على إعطاء من لم تعطه آيات الميراث الآتية تعميماً للفضل ، وتحقيقاً للتسامح ، وإصلاحاً للجموع .
وتلك الآية هي : ﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَىٰ ﴾ ممن لا يرثون من الميت ﴿ وَأُنْثِيَ وَالْمُتَحَرِّينَ تَارِثُوهُمْ مِنَّةً وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ بأن يدعوا لهم ويستقلوا ما أعطوهم ولا يمسوا عليهم يقول : فأعطوهم شيئاً من المقوم وجوباً على منذهب أبي موسى الأشعري وإبراهيم النخعي والشعبي

والزهري ومجاهد والحسن وسعيد بن جبير، فهؤلاء كانوا يعطون من حضر شيئاً من الركة وروى أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قسم ميراث أبيه وعائشة حبة فلم يترك في الدار أحداً إلا أعطاه، وتلا هذه الآية.

قال الفخر الرازي: فهذا تفصيل قول من قال بأن هذا الحكم ثبت على سبيل الوجوب. أما المذهب المتعارف بين الفقهاء فليس فيه إلا التنبؤ للورثة الكبار، أما الورثة الصغار فيكتفي بقول المعروف عنهم: وعلى الوجوب روى محمد بن سيرين أن عسدة السلماني قسم أموال أيتام، فأمر بشاة فلبحت وصلفت طعاماً لأجل هذه الآية، وقال: لو لا هذه الآية لكان هذا من مالي، وهذه القول وإن لم يكن معمولاً به عند أكثر الفقهاء هو الأحرى بهذه الأمة اليوم، رجوعاً بالأحكام إلى ظواهر القرآن وإلى آراء الصحابة والتابعين، وهم أعلم بالقرآن، والمسلمون اليوم أحوج لاتباع ظواهر الكتاب

ولما فرغ من الكلام فيمن حضر القسمة من هذه الطوائف، رجع إلى الكلام في اليتامى فحذر أوصيائهم قائلاً: ﴿وَلْيَتَّقِ الْوَلِيَاءُ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَةً فَفُتُوا خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ فيفعلوا بأولاد غيرهم ما يفعلون بأولادهم من البر والشفقة والرعاية وحفظ الأموال والتربية الصادقة وتعليمهم العلم وإدخالهم المدارس أو تعليمهم الصاعات، هذا هو الواجب عليهم ﴿فَتَتَّقُوا اللَّهَ﴾ في أمر اليتامى بفعل ما تقدم ﴿وَلْيَتَّقُوا قَوْلًا سُبُوتًا﴾ مثل ما يقولون لأولادهم بالشفقة وحسن الأدب والتعليم مع الإخلاص. ثم أنذر الظالمين من الأوصياء لليتامى فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا﴾ ظلماً ﴿إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ﴾ مثل: بطونهم ﴿نَارًا﴾ ما يجر إلى النار ويؤول إليه. عن أبي بردة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «يبعث الله قوماً من قبورهم تتأجج أوقارهم ناراً، فقيل: من هم؟ فقال: ألم تر أن الله يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾» ﴿وَيَسْتَلُونَ سَعِيرًا﴾ ناراً موقدة مسفرة، وإنما ذكر أكل النار على سبيل التمثيل والتوسع في الكلام، ومعناه أن أكل مال اليتيم ظلماً بعضي به إلى النار، والخص الأكل بالذكر مع أن جميع الإنفاق مثله لأن الأكل معظم المقصود.

وعن أبي سعيد الخدري قال: حدثنا النبي صلى الله عليه وسلم عن ليلة أسري به، قال: «نظرت فإذا أنا بقوم لهم مشار كمشار الإبل وقد وكل بهم من يأخذ بمشارهم ثم يجمل في أموالهم صخوراً من نار يخرج من أسافلهم، قلت: يا جبريل من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم ناراً». فيها هو ذا ذكر الميراث إجمالاً، وأن الرجال والنساء لهم نصيب منه، وكذلك الأقارب الذين لم يذكروا في الآية الآتية والمساكين واليتامى لهم بعض الحقوق، واليتامى الذين لهم وصي عليه أن يكون أباً لهم وأن يعاملهم معاملة أبنائه، ثم حذرهم العقاب في جهنم إذا فرطوا، ثم أخذ يبين أصحاب التركات من الورثة فقال: ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ﴾ يأمركم ويعهد إليكم في شأن ميراث أولادكم، ثم فصله فقال: ﴿لِلرَّغِغِ مِثْلَ حَقِّ الْأُنثَيَيْنِ﴾ أي يعد كل واحد باثنتين حيث اجتمع الصنفان ﴿فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً﴾ أي فإن كان الأولاد نساء خلصاً ليس معهن ذكر ﴿فَوَاقِ اثْنَتَيْنِ﴾ أي زائدات على اثنتين ﴿فَلَهُنَّ ثَلَاثًا مِمَّا تَرَكَ﴾ المتوفى منكم ﴿وَلَوْ كَانَتْ فَتَاهَا أَلْيَقًا﴾ أي وإن كانت المولودة واحدة والاثنتان حكمهما حكم ما فوقهما، فلهما الثلثان عند أكثر العلماء ﴿وَلِلْأُنثَى﴾

أي أبوي الميت ﴿يَكُنْ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ﴾ للميت ﴿وَلَوْ أَنَّهُ ذَكَرَ أَوْ أُنْثَىٰ وَلَٰكِنَّ
الْأَبَ يَأْخُذُ السُّدُسَ مَعَ الْأُنْثَىٰ بِالْفَرِضَةِ، وما بقي من ذوي العروض بالتعصيب ﴿فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ﴾
يعني للميت ﴿وَلَوْ أَنَّهُ أَبَوَاهُ فَلِأَنَّهُمَا أَتَتْهُ﴾ يعني أن الميت إذا مات عن أبوين وليس له وارث
سواهما، فإن الأم تأخذ الثلث بالفرض، ويأخذ الأب الباقي بالفرض والتعصيب، فيكون إذن المال
بينهما للذكر مثل حظ الأنثيين، ولما اعتبر الشرع أن لها نصف ما للأب، وجب أن يعتبر ذلك فيما لو
كان معهما أحد الزوجين، فيعطيان الباقي هكذا، أي يكون لهما ثلث ما بقي بعد ما يأخذه أحد الزوجين،
خلافًا لابن عباس، حيث يعطيها ثلث المال كله فتفضل الأنثى على الذكر أي تفضل الأم على الأب،
وهو خلاف وضع الشرع ﴿فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ﴾ ذكوراً كانوا أو إناثاً ﴿فَلِأَنَّهُ السُّدُسُ﴾ أي فلأم الميت
إذا كان معها أب، والمراد بالأخوة الذين يردونها من الثلث إلى السدس ما زاد عن الواحد، وهو قول
كثير من الصحابة كعمر وعثمان وعلي والجمهور، فإذا مات رجل عن أبوين وأخوين فللأم السدس
والباقي وهو خمسة أسداس، للأب سدس بالفريضة، والباقي بالتعصيب ولا شيء للإخوة، فكانهم
حجبوا أمهم ورد السدس لأبيهم الذي كان هو لا أمه ينزع عليهم، ثم قال سبحانه هذه الأنصاء
للورثة: ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ﴾ ثم قال سبحانه: ﴿وَأَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَلَيْسَ لَكُمْ
أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْسًا﴾ يقول: أبائكم وأبنائكم، يعني الذين يرثونكم، لا تعلمون أبيهم أنفع لكم في الدين
والدنيا، فربما ظن الإنسان أن أباه أنفع فأعطاه أكثر، أو عكس القضية فأعطى الابن، والله تولى أمركم
ودبر لكم ما فيه المصلحة، ولو وكله إليكم لتحيرتم، فلا تعلمون لمن تعطون ومن تمنعون، ثم قال: فرض
ذلك ﴿فَرِيشَةً مِّنْ آتَى﴾ وهذا مصدر مؤكد ﴿إِنْ أَتَى كَانَ غَنِيًّا﴾ بالمصالح والرتب ﴿حَكِيمٌ﴾ في
قسمة الميراث ﴿وَلَكُمْ يَصِفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَوْ أَن كَانَ لَكُمْ لَهْنٌ وَلَوْ فَسَخْتُمُ الرَّبْعُ
مِمَّا تَرَكَتُمُ﴾ والمراد بالولد الوارث من بطنها أو من صلب بنيتها أو بني بنيتها وإن سفل كان ذكراً أو
أنثى منكم أو من غيركم ﴿مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ زَيْنٍ وَلَهُنَّ الرَّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمُ إِنْ لَمْ يَكُنْ
لَكُمْ وَلَوْ أَن كَانَ لَكُمْ وَلَوْ فَسَخْتُمُ وَلَوْ فَسَخْتُمُ مِمَّا تَرَكَتُمُ مِمَّا بَعْدَ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ زَيْنٍ﴾ فدل جمل
بحق الرواج ضعف ما للمرأة، كما في السب وكما في الأبوين في مسألة الأب والأم إن لم يكن إخوة،
وإنما يستثنى أولاد الأم كما سيأتي، والمعتقة، وتستوي الواحدة والعدد منهن في الربع والثلث وإن
كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ﴾ الجملة صفة رجل ﴿كَانَتْ﴾ خبر كان، وهو من لم يخلف ولداً ولا ونداً، فهي
قراءة ليست من جهة الوالد والولد، والكلالة في الأصل مصدر بمعنى الكلال، قال الأعشى:

فَأَلَيْتَ لَا أُرْثِي لَهَا مِنْ كِلَالَةٍ وَلَا مِنْ حَوَى حَتَّى تَلَاقي مُحَمَّدًا

فاستعيرت لقراءة ليست بالعضية، ثم وصف بها الموروث والوارث، أي ذا كلالة ﴿أَوْ أَمْرًا﴾ عطف
على رجب ﴿وَلَوْ أَنَّهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ ومثله المرأة، والمراد بالأخ والأخت هما من الأم المذكورة. وفي قراءة
أبي سعيد بن مالك: «وَلَوْ أَنَّهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ مِنَ الْأُمِّ»، وجواب الشرط قوله: ﴿فَلْيَكُنْ وَاحِدٌ مِّنْهُمَا السُّدُسُ﴾
فإن حثانوا أحقر من ذلك فلهن شرعاً في الثلث، سوى بين الذكر والأنثى في القسمة.

واعلم أن مقتضى الآية أن لا يرثوا مع الأم والخلعة، فجاء الإجماع وخصص المعلوم بميراثهم
مع الأم ومع الجدة، وقد أجمع العلماء على أنهم شركاء في الثلث إذا كانوا ثلث فصاعداً، والذكر

كالأثني، وقوله: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ﴾ مفهوم ﴿غَيْرَ مُضَارٍّ﴾ لورثته بالريادة على الثلث في الوصية أو بنفس الوصية بأن يقصد المضارة بها لا وجه الله، أو بالإقرار بدين لا يلزمه، وهو حال من فاعل «يوصي»، وقوله: ﴿وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ مصدر مؤكد ﴿وَاللَّهُ عَالِمُ الْغُيُوبِ﴾ بالمضار وغيره ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بعقوبته، ثم أشار إلى الأحكام المذكورة فقال: ﴿بَلَدٌ حُدُودُ اللَّهِ﴾ شرائعه التي هي كالحُدود المحدودة ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ أَتَقَبَّلُ أَتَقَبَّلُ﴾ وَمَنْ يُعْصِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَتَحْتِ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ هذه الآيات ظاهرة.

لطيفتان

الأولى: حصر الفروض المتقدمة في جدول ليكون أقرب للفهم.

الثانية: كيف تكون التعاليم الإسلامية في مستقبل الزمان.

اللطيفة الأولى

إذا مات الميت وله مال، يبدأ بتجهيزه من ماله، ثم تقضى ديونه إن كان عليه دين، ثم تنفذ وصاياه، ولا يجوز أن يوصي بأكثر من الثلث لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث سعد بن أبي وقاص قال: «الثلث والثلث كثير، إنك إن تذر ورثتك أعياء خير من أن تدرهم عائلة يتكفرون الناس» أخرجه في الصحيحين، فالوصية بأكثر من الثلث لا يجوز ويحل النقص عنه، ولا تجوز الوصية بورث، قال صلى الله عليه وسلم: «إن الله أعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث، والولد للفراش وللعاهر الحجر»، ثم ما فضل بعد الدين والوصية يقسم بين ورثته والوارثين من الرجال عشرة، والوارثات من النساء سبع، ومنهم من لا يحجب بالحرمان نحو الأبوين والولدين والزوجين.

ولورثة أصناف: صنف يرث بالفرض كالزوجين والنساء، وقسم يرث بالتعصيب كالنن والإخوة. وقسم يرث بالتعصيب نارة والفرض أخرى، كالأب والجد، وقد عرفت أصحاب الفروض في الآيات، فأما العصبية فهي اسم لكل من يأخذ المال جميعه إذا انفرد، كالأب والابن، ويأخذ ما فضل عن أصحاب الفروض. وأسباب الميراث السب والكاح والولاء كولاية المعتق، فإن المعتق وعصاته يرثون المعتق - بالفتح - والكافر لا يرث المسلم، والمسلم لا يرث الكافر، وهكذا القاتل لا يرث المقتول عمداً كان القتل أو خطأ.

همة علماء الإسلام في علم الفرائض المستخرج من هذه الآيات وأمثالها

تعجب أيها الذكي في أمة الإسلام وعلماء الإسلام، وانظر كيف سلكوا سبلاً وذبذبا طرقاً وعبدوها، فأصبحوا نهجها ولا تدري كيف سلكوها، آياتها أنت ذا تقرؤها أمامك في ثياب هذا التفسير وفي المصاحف سهلة واضحة، فما أسهل أن يفهم الإنسان أن الست لها نصف ما للابن، هذه أمور سهلة، ولكن الدين وإن جاء سهلاً يحمل متعبه على النحت والنقيب في الأسرار التي يطوي عليها هذا السهل.

انظر رجالاً لله هذه الآيات الواضحات، وتأمل كيف أحوجت آباءنا إلى تدوين علم يسمى

«علم الفرائض» أدخلوه ضمن علم الفقه، وأبانوا العصبية وذوي الفرائض وأصحاب الثلث والنصف

والسدس والثمان ، وكيف يحجب أحدهم الآخر ، قد حلوا في بحر لجي وتغلغلوا في مسائل ، فبعد أن تراءى في القرآن واضحة سهلة لا عوج فيها ولا أمتا ، ترى علم الفرائض عويصاً شديداً المراس صعباً إلا على ذوي الجهد والاجتهاد . ولما كانت التركات يعورها نوع من الحساب ، جاسوا حلال العلوم وبحشو في الفنون وحدوا في المسير ، حتى استنبطوا حساباً للفرائض ، واشتقوا من علم الحساب العام ، وعلم الحساب العام مشتق من علم الارتعاطيقي ، أي علم خواص الأعداد ؛ فبا عجباً كل العجب لهؤلاء الأعلام ، غاصوا في بحار العلوم ، فاستخرجوا در الحساب ، وحلوا به مسائل الفرائض ، ليسهل لهم قسمة التركات وحفظ نظام الأسرات ، وإيفاء حقوق الأبناء واليات ، ضربوا في كل علم بسهم ، ومدوا أيديهم إلى فرع من فروع العلم الرياضي الذي هو أحد أقسام علم الفلسفة الشاملة لسائر العلوم ، فجذبوه حتى استطلت به سهام التركات ، وانتظمت به الأسرات ؛ فها أنا ذا أبين لك نموذجاً لما صنعوا حتى تقرأ في هذا التفسير صفوة علم الفرائض أولاً ، وفروع علم الحساب ثانياً ، لتكون على بينة من أمر أمتك وأجدادك وعلمائهم ، وكيف كانوا يعيدي النظر واسمي الفكر ، فاستعانوا بالعلوم على الاستنباط من القرآن ، ولم يدخروا وسعاً في استنباط العلوم واستخدام ما يحتاجون إليه من علوم الحكمة العامة ، وكيف مات المتأخرون وجعلوا سائر العلوم ، واقتصروا على علم العقه جهالة وخسة وقصر نظر ، وإذا قرؤوا الفرائض تلقفوا حسابها جمعاً وضرباً وطرحاً وقسمة ، وهم لا يعلمون من أين هذا العلم ومن فروع أي العلوم هو ، ويجهلون أن آباءهم قد عرفوا العلوم الحكيمة ، وهم لذين اصطمو ، هذا الفرع من الحساب العام ، ألا ساء مثلاً القوم الجاهلون ، ولكسي أقول لك : لا تحزن ولا تأسف وأبشر ، فإن للنهضة الإسلامية بشائر هذا أوانها ، ولرقي الشرق زماناً هو ما نحن فيه .

واعلم أن المفكرين في الإسلام اليوم أخذوا فعلاً ينسجون على منوال الأوائيل ، ودليلك على ذلك ما في هذا التفسير ، فقل للآباء ناموا قريري العين ، واعلموا أننا اليوم أخذنا ننسج على منوالكم ، فلئن خدمتم الأمة بالعلوم ، ودوتكم في العقه حساباً استخلصتموه من علم الحساب فنحن نقول :

لسنا وإن أحسابنا كرمتم يوماً على الآباء نتكل

نبني كما كانت أوائلنا تبني ونفعل مثل ما فعلوا

وقد خدموا أمة الإسلام في الأحكام الشرعية لحفظ كيان الأمة ، فحق علينا أن نبين من الآيات العلوم الكونية ، حتى يلتحق الشرقي بالغربي .

يا أمة الإسلام ، آيات معدودات في الفرائض اجتذبت فرعاً من علم الرياضيات ، فما بانكم أيها الناس بسبعمائة آية فيها عجائب الدنيا كلها ، الله أكبر جل العلم وجلت الحكمة هذا زمان انعموم ، هذا زمان ظهور نور الإسلام ، هذا زمان رقيه ، يا ليت شعري ، لماذا لا نعمل في آيات العلوم الكونية ما فعله آباؤنا في آيات الميراث . ولكنني أقول الحمد لله الحمد لله ، إنك تقرأ في هذا التفسير خلاصات من العلوم ، ودراستها أفضل من دراسة علم الفرائض ، لأنه فرض كفاية ، فأما هذه فإنها للاردياد في معرفة الله ، وهي فرص عين على كل قادر ، كما هو مقرر في باب الشكر للإمام الخراساني ، وهي نفس علم التوحيد الحقيقي ، والمعرفة والشكر يكونان على كل امرئ بقدر طاقته . إن هذه العلوم التي أدرجناها في تفسير القرآن هي التي أعفلها الجهلاء المعرورون من صفار العقهاء في الإسلام ، فهذا زمان الانقلاب وظهور

الحقائق، والله يهدي من يشاء إلى سواء الصراط. إذا عرفت هذا فهاك ما وعدتك به من خلاصة علم الفرائض، ثم أتبعه بذكر فروع علم الحساب لتعرف كيف كان جد آبائنا الأكابر في علوم الدين.

خلاصة علم الفرائض

اعلم أن أقرب طريقة لمعرفة الفرائض الميراثية ما دهبه العلامة ابن الهائم، وهو جدول لطيف مشتمل على ثلاثين مربعاً في النصف الأعلى ثم هو أشبه بمثلث، ويمكن كل مطلع عليه ممن لم يقرؤوا علم الميراث أن يعطي كل ذي حق حقه في أسرع وقت، إذا اطلع عليه مراعياً التسيهات التي جعلت مفتاحاً له، وهاهو ذا ملحق بالتفسير، ويمكن استخراج مسائل المسائل منه، وهذا من نعمة الله التي أفاضها على قلوب الفضلاء من هذه الأمة. انتهى.

وإذا عرفت خلاصة من علم الفرائض من الجدول الملحق فهاك فروع الحساب المستنبطة من علم الخواص العددية. علم الحساب العام، وهو علم بقواعد يعرف بها طرق استخراج المجهولات العددية من المعلومات المخصوصة، وله تسع فروع:

- (١) علم حساب الهواء، وهو الذي به يعرف حساب الأموال العظيمة في الخيال بلا كتابة.
- (٢) وعلم حساب التخت والميل، وهو العلم المشهور في مدارس الشرق والغرب الآن، المكتوب بالأرقام الهندية المعروفة المرتبة ترتيباً يدل على الآحاد والعشرات والمئات الخ.
- (٣) وعلم الجبر والمقابلة، وهو معروف.
- (٤) وعلم حساب الخطأين، وله طرق مخصوصة مختصرة يتعرف بها المجهول.
- (٥) وعلم الدرهم والدينار، وهو العلم الذي يعرف به من المسائل ما لا يعرف بالجبر.
- (٦) وعلم حساب العقود أي عقود الأصابع، ولهم طرق في استخراج المجهول بها، وهو ينفع لمن لا يحسن الكتابة ولمن كان مسافراً الخ.
- (٧) وعلم التعابي، وهو الذي به يعرف ترتيب العساكر في الحروب.
- (٨) وعلم حساب النجوم، الذي به يعرف حساب الدرج والدقائق والثواني وهكذا.
- (٩) وعلم حساب الفرائض، وهو الذي نحن بصدده، وبه يعرف قسمة التركات مثل تصحيح السهام لذوي الفروض إذا تعددت وانكسرت أو زادت الفروض على المال، وهذا حساب جرثي باعتبار أحكام الفقه. انتهى.

هذه هي الفروع التي تفرعت من علم الحساب، وطقها قديماً ونا على فروع الحياة، فالجاهدون اتخذوا علم التعابي وعلم الفرائض علم حسابهم، والتجار في الأسفار علم حساب العقود، ورجال الدواوين علم التخت والميل.

هذه أعمال آبائنا، وها نحن أولاء في القرن الرابع عشر الإسلامي نحذو حذوهم في سائر أعمال الحياة، ونذكر خلاصة علوم الشرق وعلوم العرب وعجائب صنع الله عز وجل وهي التي بها قامت المدنية الحاضرة في تفسير الآيات، وقد انتشرت هذه الفكرة بين المسلمين في هذا الزمان، وهم بها آخذون، وهم بها مستشرون، [لأن من أكل الحسد قلوبهم من صغار الفقهاء ﴿فَأَمَّا الزُّبَيَّةُ فَتَدْقُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَتَكَفَّى فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد ١٧٠]، ﴿وَاللَّهُ غَايِبٌ عَلَى أَعْيُنِهِمْ وَلَكِنَّ أَصْغَرُ النَّاسِ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [يوسف ٢١]

جوهرة

قد عرفت أن آيات الميراث تبعها علم الحساب، ولا جرم أن التركة لا تقسم على الوجه الأكمل إلا بمساحة الأرض إذا اشتملت عليها، والمساحة من فروع الهندسة، ولا بد للمساحة من علم الفلك، لأن علماء المساحة الراسخين يضطرون إلى الاعتماد على بعض النجوم، كما يضطر الملاحون لملاحظة النجوم في سير السفن، هذا هو الإسلام.

اللطيفة الثانية

كيف تكون التعاليم الإسلامية في مستقبل الزمان

إن مفتاح التربية المستقبلية في آية البتامة، يقول الله تعالى في هذه الآيات: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَّةً مُضْعَافًا خَافُوا عَنْهُمْ فَيَقُولُوا قَاتِلُوا قَوْلًا سَبِيحًا﴾. اعدم أن الله عز وجل قد رمز في هذه الآية للتربية الحقيقية الإسلامية. وسير ما كمن فيها للأمم الإسلامية المستقبلية ليعلموا أن الله عز وجل حيا لهم كنوز العلم في القرآن ليستخرجوها وليبحثوا في نفوسهم وفي الآفاق عما كنز فيها من الجواهر والحكم والجمال والبهاء. إن النفوس الإنسانية كبحر لحي، وكل من الناس لا يبال من خباياهم وجواهرها إلا ما قصده، ولا يستمتع إلا بما أراد، ويبقى ما كمن في الأنفس ملقى فيها، لا يجد من يثريه ويتنفع به. ألا فليعلم المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها أن هذه الآية تدعو حثيثاً إلى استخراج جمال النفوس وجواهر الحكم من غورها.

فاعلم أيها الذكي أن التعاليم في هذا العالم الإنساني على قسمين: تعاليم بالإرهاب، وتعاليم بالرحمة والوجدان، فأما تعاليم الإرهاب فهي التي يسلكها الإنسان في معاملته مع الصبيان والجهل وأصحاب النفوس الضعيفة التي لم تستخرج كنوزها، كما نرى أن الطور ترسم فيه الصور بلا عقل ولا تعب؛ فأما الحديد فلا يقبل الصور إلا بعد العاء في صقله، والتعب في تحسينه، حتى يقبل الصور كما يقبلها البلور، وفي الحديث: «الناس معادن كعادن الذهب والفضة، فخيركم في الخاهلية خيركم في الإسلام». فتظن لما يلقى عليك أيها الذكي اليوم من جواهر هذه الآية الواردة في الإتيان وفي الحكم المستودعة فيها. لقد أرشد الله الأوصياء قائلاً: ﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَّةً مُضْعَافًا خَافُوا عَنْهُمْ فَيَقُولُوا قَاتِلُوا قَوْلًا سَبِيحًا﴾ الح.

يقول. أيها الناس، إنني قد جعلت الرحمة والشفقة والعطف والحنان من العرائر المصوغة لأهل الأرض قاطبة، فتشوا أيها الناس في قلوبكم وانظروا بعيونكم، هل ترون إلا رحمة ممتزجة بنفوسكم وإشفاقاً في قلوبكم؟ ألا ترون الحيوانات من الخيل والبقر والماعز والغنم؟ بن حيوانات المفترسة أودعت في قلوبها رحمة على أبناء جنسها عامة وعلى أولادها خاصة، وأنا الذي حكمت عليها أن تأكل الأنعام لحكمة دبرتها وغاية يعرفها الحكماء وأكابر العلماء، فأني امرئ منكم لم ير في نفسه ميلاً وشفقة على الضعفاء والمساكين والأرامل والأيتام، ولو أن المرء خلى وغريزته الأوبية لأيقن أن العطف الذي على ولده الصغير هو العطف الذي يجده على جميع الضعفاء، وإن دفن تلك الرحمة وأسدل الستار عليها وغطاها بحجب الشهوات قارة والعدوان أحرى؛ فمن طمع في مال غيره من الضعفاء كالدول الكبيرة فإن هذا الطمع يسدل الحجب على تلك العرائر الشريفة، فيسترها كما يستر الرحمة التي في الأساد للبهائم ما طمعت عليه من الافتراض العارض لها.

المحبة والكهرباء

ألا وإن المحبة والمجد والعطف كامنات في النفوس كمون الكهرباء في الأجسام . أيها الناس إن المحبة والمجد كامنان في نفوسكم كما كمنت الكهرباء في الأجسام ، ألا ترون أن الزجاج والراتينج - أي شمع الختم - إذا ذلك كل منهما بطرق مخصوصة ، وقرب لبب السبسان مثلاً من الزجاج جذبته إليه وضمه ثم نفر منه وطرده ، فإذا قربناه من الراتينج المدلولك جذبته إليه والترق به ثم طرده ، فإذا أرجعناه للزجاج قبله ، وهكذا ، وهذه التجربة البسيطة الصغيرة أوجدت قسمين . كهرباء سميت موجبة وهي الرجاجية ، وكهرباء سميت سالبة وهي الراتينجية ، وجميع الكهرباء في الهواء والماء والسحاب والمعادن لا تملو هديس القسمين ، وهذه هي التي لما كشعها الناس حملتهم وأطعمتهم وكستهم وحرثت أرضهم وفعلت عجائب لم تحظر بالهم ، وإذا كانت هذه المادة مخلوقة لكم وفيها هذا السر النافع العجيب ، أفلا تكون أنفسكم أصدق محكاً وأعظم مقاساً ، وأنتم لو فتشتم فيها لوجدتم أن فيها ما هو فوق الكهرباء في إسمادكم ورقيقكم وتشيد مجدكم .

انظروا أيها الناس ، ألم تكن الأعمال الجراحية تعمل لكم وأنتم متألون أشد الآلام ؟ ألم تستطيعوا أن تأتوا بمخدر يسهل العمل ويقتل الألم ويدفعه عنكم ؟ هذا مثل بما وصلتكم إليه .

الترغيب والترهيب في الآيات

هكذا أنتم تقومون بالأعمال إما طوعاً وإما كرهاً كالأوصياء هنا ، فإن الله تعالى قال لهم فتشوا صمائركم وانظروا في نفوسكم ، ألسم تعاملون أبناءكم برحمة ومودة وعطف وشفقة ، فهكذا هاملوا اليتامى واحفظوا لهم أموالهم كأبنائكم ، وهذه الآية يراد منها إثارة العواطف الكامنة في النفوس التي مهدوها الرحمة وغايتها سعادة الضمير بما يرى مفوضاً فيه من صور الإحسان ، وما يسمع منثناء من الناس ، وما يتصف به من جميل الأخلاق والمزايا الحسان

ولما كانت أكثر النفوس لا تعرف إلا الإنذار والتخويف ، ولا تفهم الشرف النفسي ولا اللذات العقلية ، أعقب الآية بالوعيد لهم بأنهم يأكلون النار في بطونهم وسيصلون ناراً مسعرة ، مهدداً لهم وزاجراً كأنه يقول : أيها الناس ، إن سعادة نفوسكم بالإحسان والفضائل التي تشرف بها النفس ، وإذا لم تفهموا فأنا أحذركم نار جهنم بسبب أكل مال اليتيم

واعلم أن ذكر النار في هذه الآية ، وفي حديث الإسراء المتقدم ، وهو أنه يؤتى بحجر من النار فيدخل في فمه نارلاً في جسمه ، فإنما ذلك تصوير لما عليه حال الإنسان الآن ، وإن لم يحس به فإن الحرص والطمع والحسد وعدم الرحمة ، كل ذلك مؤلم للنفوس في هذه الدنيا والناس كالمحدرين لا يشعرون ، فإذا ماتوا انكشفت السوءات وظهرت العورات

واعلم أن الناس لا يصدقون هذا إلا إذا كانوا معكربين ، فتأمل أيها الدكي ، ألسنت ترى أن لمن كلما زاد زاد الثعب به ، وأن الماصب والأولاد وأمثالها لا تمنع الشرور عن الإنسان بل تزيدها ، وأنا لا أطبل في هذا المقام ، فارجع إليه في سورة البقرة عند قوله تعالى : ﴿ وَتَلْبَسُوا ثِيَابًا خُفًّ مِنْ أَلْحُوبٍ وَالتَّجُوعِ ﴾ [الآية : ١٥٥] .

العمل للمحبة أدوم ، والعمل بالفهر قصير الأجل ، لأقدم لك ما قاله البابعة الديباني :

لو أنها برزت لأشعث رهاب
لرنا لبعثها وحن حديثها
وقال في هذا المعنى كبير عزة:

رهبان مدين والدين عهدتهم
لو يسمعون كما سمعت كلامها
يكون من حذر العذاب قصودا
خروا العزة ركعاً وسجودا

فاظر كيف جعل السابقة وكثير أن الرهبان والعباد الذين يكونون من خشية العذاب، إذا سمعوا قول معشوقتهما تركوا عبادة ربهم وأصفوا إلى حديث هذه الفاتنة الحميلة وفي هذا المعنى يقول الله تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء: ٥٩]

فالتعليم أيها الناس بالتخويف لا يفيد الأمم، وإنما نتيجة هذا البحث أن الله يحشا أن نعلم بطرق الترغيب، ونستخرج ما كس في النفوس بما فيها من الجمال، وهأنا ذا أت لك بصور من ذلك. الطريق الأول: أن نذكر سير السابقين في علم أو عمل أو وطية، فليذكر أهل كل قطر سير عظمائهم الذين أفادوا بلادهم بأن علموهم أو أدوا إليهم عملاً شريفاً، أو حفظوا أوطانهم من العدو، فبلغه التلاميذ ذلك، فإن ذلك يهيج الشعور في قلوبهم فتعالتى بالحماسة، ويسيروا على منهج سابقهم ويقدمونهم ويعملون عملهم، إن الأمم التي تسمى هذا لا محالة فاقدة مجددها آيلة إلى خرابها ذاهبة إلى الخضم. هذا هو الذي يرمي إليه قوله تعالى ﴿وَلِيُخْلِشَ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِن خَلْقِهِمْ دُرَّةً سَعِجَةً﴾ يريد تحريك الوجدان والشعور، فليحرك الوجدان والشعور والمجد بالطرق التي نعرفها وهذه منها.

الطريق الثاني: أن يكون مع التلميذ مذكرة يحمي فيها ما يستحسنه مما رآه وما ذمه مما مر عليه من الأمور المهمة يرجع إليها عند الحاجة. فهذه الثلاثة متى اجتمعت في امرئ جعلته في مصاف العظماء ونهج منهج الحكماء.

جوهرة في قابلية الناس للكمال وواجب العلماء في أمة الإسلام

الناس جميعاً قابلون لهذه الفضائل، العلم والقدوة كهيكلان باستخراج فضائلهم وإن كانوا مختلفين اختلاف المعادن والخشب في الكهرباء، فالتحشب يقلل سريان الكهرباء فيه، والمعدن كثرت قابليته، فليقم الأئمة في الإسلام بعلم أبرره الله في هذه الآيات، قدم الله آية التعريب بالبحث في النفس عن الرحمة على التهيب بأكل ما رجعهم التي سترها وحوادثها في حياتنا الدنيا، وإن كنا نحس بالآلام الحرس والطمع أحياناً. رغبا الله في إيقاظ العقول لتستخرج فضائلها وهذا أفضل من التهيب. إن أئمة معاصرة لنا سلكت هذه السبل، فقلت القضايا كأهل سويسرا، يمر الشهر ولا ترى أمام القاضي قضية ولا محاماة، بل ينصرف كل إلى عمله، وذلك لأنهم يرصعون الفضائل وحب البلاد مع الدين، يلقنونه في المهد والتربية والمدارس، لا تذاكر في مراكب الترام، لا تذاكر في القطار، يسير الراكب ويضع الأجرة في صندوق مقل بحيث لا يعلم أحد ماذا دفع. يا رب، عجب من أمة الإسلام، عجب وألف عجب، إلى متى ديسا يأمرنا أن نوقف الشعور؟ نحن من سوع الإنسان ولنا دين الإسلام، فلم سبقنا الفرنجة من أهل سويسرا؟ يا الله، إليك أشكو، التعليم في الإسلام ناقص أئمة، تعليم لا يشير لفضائل،

تعليم ليس فيه إلا التخويف، لم يمل قيد شعرة عن ذكر المخوفات والمزعجات، مع أنك أنت يا الله أنزلت في الكتاب سبعمئة وخمسين آية فيها جمال هذا العالم، والنظر في الجمال يدخل في النفس صور الجمال والجمال يجذب بعضه بعضاً، فيجذب ما في نفوسنا من الجمال والمضائل، أمرت بالبحث في النفس في هذه الآيات عن فضائلها، فاقصر أهل العلم على ذكر النار، مع أن انفس الإنسانية فيها مبدأ الكمال والجمال، يا رب لم يعلم الناس أن القرآن فيه تعاليم كثيرة، فلم يأخذوا منها إلا قولاً واحداً غالباً، وهو عذاب الجحيم، فأما المضائل الكامنة فلم يشروها ولم يستخرجوها، بل تركوها عليها الصدا ﴿بَلْ رَأَى عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمِئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾ ﴿ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ﴾ [المطففين ١٤٠-١٦٠]، قد أبست يا الله أن الران والصدا إذا غطى القلب حجب صاحبه عن النعيم ودخل الجحيم، فقالوا: نترك المعاصي فحسب ونعمل الطاعات، ولكن لم يفكر أكثر العلماء في جمال الطبيعة والسير الشريفة عند التعليم إلا قليلاً منهم، مع أنهم لا يتقونها.

حكاية وبشارة بمستقبل التعليم في الإسلام

قال لي صديق تعلم في أوروبا سنين طويلة: هل يمكن أن تعم الأمانة الناس والصدق؟ قلت له: نعم، فأنكر ذلك أشد الإنكار، قلت له: فإذا برهنت على ما أقول ببرهان تشاهده في متريكم هنا. فقل: يكون عجيباً. قلت: ألم تجد أحداً زوج اختاً له جميلة لرجل وهي أجمل من امرأته هو؟ قال: بلى، هذا كثير.

قلت له: أليست هذه الأخت أشي كالإناث، والطبع يميل إليها بشهوة الطبيعة؟ قال: بلى، فإن نجد المحوس وهم من نوع الإنسان يتزوجون بناتهم وأخواتهم. قلت له: حسن، فالذي منع طبائع المسلمين والعساري أن تكون كطبائع المحوس أليس هو التعليم والبيئة؟ أولست تجد أن العامة والجهلاء في البلاد والقرى المصرية لا يرضون بسرقة حصر المسجد وقنديله وهم يسرقون كل شيء؟ أفليست ترى أن ذلك من البيئة والعادة المستمرة في احترام المساجد واحترام الأرحام، بحيث يرى الشاب أن أخته كأنها مقدسة وأمه كذلك وبنته لا يخطر بباله أن يتألفها بسوء؟ لعمرى إن هذا ليس من الطبيعة في شيء، إنما هو من التعليم، فالتعليم أيقظ في النفس فضائل أخرى أوجدها، وقد كانت فيها كامنة، أفليست ترى ما تمتع به أهل سويسرا من الأدب والفضل؟ نحن أهل الشرق أولى أن نماله، ونحن أبأؤهم وأسلم منهم حقولاً وأصبح منهم جسوماً وأقدم مدينة. قال: بلى، أما الآن فقد آمنت بقصبتك وصدقت كلمتك. قلت له: أنا أشعر أن مستقبل الأمم الإسلامية سيكون على هذا المنوال ولو بعد حين، وأنهم ينالون هذا النعيم في الحياة، ونقل القضايا وترفع الرزايا، ويقوم الواحدان بدل القانون، والإحسان مقام السجن، والمعرفة مقام الشر والسعة، والمعاونة بدل المحاصرة أليس هذا يشير له آيات المحرمات من النساء؟ وكأنه يقول: أنا حرمت الأمهات والبنات حتى لم تعد لكم حاجة ليهن، مع أن الطبع يقتضيهن، وذلك لما أبرزتم ما كمن في نفوسكم من الحمية والشرف: هكذا فلتفعلوا في سائر التعاليم كقضية اليتامى، أليس هذا مقتضى ما قبل: «لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تحابوا»، وما قيل: «لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه»، بالحب قامت السماوات والأرض، ومن هنا السر حديث: «الحياة من الإيمان».

فليكن كل قصدك أبها الذكي نشر المعرفة وبث السير الجميلة والقذوة الحسنة، وليكن هذا من الإسلام، فذلك أرقى من التهديد، وليقم في البلاد مصلحون على هذا النظام، وليحدد التعليم على هذا الأساس، ويبد ما عداه إلا للنفوس التي هي كالحشب المسند، فأما أمثالك فليس لهم غير إثارة الخمال في نفوسهم والحسن والكمال. انتهى.

المقصد الرابع

في صلة الذكر والأنثى وأحكام احتلاطهما بعقد أو بغير عقد

﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مَعَكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٠﴾﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَاهَا مِنْكُمْ فَمَأْذُونًا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١١﴾﴾ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بِجَهْلٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢﴾﴾ وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا خَظَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتَ قَالَ ابْنِي تَبَتُ النَّاسَ وَلَا الْدِينَ يَمُوتُ تَوْبَتَهُمْ كُفْرًا أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٣﴾﴾ يَأْتِيهَا الْدِّينَ ءَامِسُوا لَا يَجِلْ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرَاهًا وَلَا تَعْصِلُوهُنَّ لِيَشُدَّ وَهْمُهُنَّ بِنَفْسٍ مَسَاءٍ أَتِيَتْهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴿١٤﴾﴾ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مِثْلَ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمُوهُنَّ قِطْعًا مِنْ أَمْوَالِكُمْ فَأُولَئِكَ يَتَأَخَّذُونَ بِهِ فَتُمْسِكُنَّ وَيُمْسِكُنَّ ﴿١٥﴾﴾ وَكَفَيْتُمْ تَأْخُذُوهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٦﴾﴾ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَنِسَاءَ سِبَالٍ ﴿١٧﴾﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمُوهُنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَحَلِيلُ آبَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٨﴾﴾ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ بِنِكَاحٍ يَكُونُ لَكُمْ مِنْهُنَّ مَا تَشَاءُونَ بِأَمْوَالِكُمْ مُخَصَّيْنَ غَيْرَ مُسْتَجْبِرِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِمْ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ أَجُورَهُنَّ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَضَّيْتُمْ بِهِ، مِنْ بَعْدِ الْفَرِيقَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٩﴾﴾ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ وَءَاتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ

غَيْرَ مُسْتَفْعَتٍ وَلَا مُنْعِدَاتٍ أَخَذَانِ فَإِذَا أَحْصَيْنَ فَإِنْ أَتَى بَعْضُهُنَّ فَعَلَيْهِنَّ بِصَفِّ مَا عَلَى
 الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ حَشَى الْفِتْنَةَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ
 رَحِيمٌ ﴿١٠﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُثَبِّتَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَاللَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ﴿١١﴾ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا
 عَظِيمًا ﴿١٢﴾ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَحُلُقَ الْإِنْسَانِ صَعِبًا ﴿١٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا
 تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ بَحْزَةً عَنْ تَرَاثُصٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿١٤﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ ذَلِكَ غَدًا فَلْيَسَّرْ لِنَفْسِهِ ثَمَرًا وَمَنْ كَانَ ذَلِكَ
 عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٥﴾ إِنْ تَحْسَبُوا مَكَّابِرَ مَا تُنْفِقُونَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مُدْخَلًا
 كَرِيمًا ﴿١٦﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا مَا قُضِيَ إِلَيْكُمْ بِهِمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا
 وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿١٧﴾
 وَلِمَنْ حَقَّ مَوْلًى مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ عَقَدْتَ أَيْمَانُكُمْ فَتَاوَهُمْ
 نَصَبُهُمْ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿١٨﴾ الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ
 اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَمْسَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَإِذَا تَصَلَّحَتْ حِفْظُ نَفْسٍ بِمَا حَفِظَ
 اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُورَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ فِي الْمَضَاجِعِ وَأَخْرِجُوهُمْ فَإِنْ أَطَعَكُمْ
 فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ مَهْلًا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ كَبِيرًا ﴿١٩﴾ وَإِنْ جَفَنَتْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَاتَّبِعُوا حُكْمًا
 مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٠﴾
 فِي هَذَا الْمَقْصِدِ ثَلَاثَةُ فُصُولٍ :

الفصل الأول : في تعدي حدود الله المذكور قبل هذا المقصد ، وكيف يوبخ الزناة وتقطع صلتهن
 بالناس إلى قوله : ﴿ وَأَخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ ﴿٢١﴾ .

الفصل الثاني : في المحرمات من النساء إلى قوله : ﴿ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ ﴿٢٢﴾ .

الفصل الثالث : في أحكام عامة للنساء وللأموال ، وبيان الصلح بين الزوجين الخ .

الفصل الأول : التفسير اللفظي

﴿ وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَجِئَةَ ﴾ الزنا لزيادة قبحها وشاعتها ﴿ فَاتَّشَاهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ ﴾
 فاطلوا ممن قذفهن أربعة من الرجال تشهد عليهن ﴿ فَإِنْ شَهِدُوا فَأُصْلَحُوا لَهُنَّ فِي تَوْبَتِهِنَّ ﴾ تَوْبَتُهُنَّ
 تَمُوتُ ﴿ أَحْبَسُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَاجْعَلُوا لَهُنَّ سَجْنَءًا عَلَيْهِنَّ بَعْدَ أَنْ يَجْلِسْنَ ، كَيْلًا يَجْرِي مَا جَرَى بِسَبِّ
 الْخُرُوجِ وَالتَّعْرِضِ لِلرِّجَالِ ﴾ أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿ بَأْنَ يَرْوَحْنَ فَيَسْتَفِينُ عَنْ السَّفَاحِ ﴾ وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّهَا
 مِنْكُمْ ﴿ يَعْنِي الزَّانِي وَالزَّانِيَةُ ﴾ فَتَأْذُوهُمَا ﴿ بِالتَّوْبِخِ وَالتَّغْرِيعِ ﴾ فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا
 عَنْهُمَا ﴿ فَاغْفِرُوا عَنْهُمَا الْإِيدَاءَ وَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا بِالْإِعْمَاضِ وَالسَّرِّ ﴾ إِنْ اللَّهُ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ﴿ عِلَّةُ
 الْأَمْرِ بِالْإِعْرَاضِ وَتَرْكُ الْمَذْمَةِ وَالسَّرِّ بَعْدَ الْفَضِيحَةِ .

فهذه الآيات لتأديب الرناة تأديباً عروباً أخلاقياً نفسياً، ومن ثبت عليه الزنا مهماً يقام عليه الحد وقد تحبس المرأة للآية السابقة ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَىٰ آلِهَةٍ﴾ أي قولها ﴿عَلَىٰ اللَّهِ﴾ أي إن قبول التوبة كالمحتوم على الله بمقتضى وعده من تاب ﴿لَنُدْرِيَنَ بِقَعْمَلُونِ السُّوءَ بِجَهَنَّمَ﴾ متلسمين بها سفهاً، لأن المذنب سفهه ﴿لَنُرِيَنَّهُمْ فِي قُرْبٍ﴾ أي من زمان قريب، أي قبل حضور الموت لقول الله تعالى ﴿حَتَّىٰ إِذَا خَصَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْإِسْلَامَ﴾ ولقوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله يقبل توبة عبده ما لم يفرغ» و«من» لتبعض، أي في أي جزء من أجزاء الزمان القريب، أي الذي هو ما قبل أن يرسل بهم الموت ﴿مَّا زِلْتُمْ يُتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وعد بالوفاء بما وعده وكتب على نفسه بقوله: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَىٰ اللَّهِ﴾ ﴿وَمَكَانَ اللَّهِ عِيشًا﴾ بإخلاصهم في التوبة ﴿حَسْبُكَ﴾ والحكيم لا يعاقب التائب. ﴿وَلَيْتَ تَوْبَةُ لُدْرِيَنَ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَا أَلْدِينُ يَتُوبُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ﴾ فيه توبة لمن لم يتب حتى يفرغ بالميت كافر أي أن كلا منهما لا يعتد بتوبته، تخطيطاً على من آخر التوبة وتشديداً عليه، حتى جعل كمن مات كافراً ﴿أَعْتَدْنَا لَهُمْ﴾ أي هباً لهم وأعدنا لهم ﴿عَذَابًا أَلِيمًا﴾ يتأبها الذين آمنوا لا يجعل لكم أن تترثوا نساءكم ﴿كَرَّمَا﴾ كان الرجل إذا مات وله عصابة ألقى ثوبه على امرأته وقال: «أنا أحق بها»، ثم إن شاء تزوجها بصدقاتها الأولى، وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها، وإن شاء منعها من الزواج حتى تفتدي بما ورثت من زوجها ﴿وَلَا تَحْضُرْهُنَّ﴾ أيها الأزواج لا تحبسوا النساء من غير حاجة حتى ترثوا منهم أو يختلن بمهورهن، وأصل العضل: التضيق، فيقال: عضلت الدجاجة بيضتها، يقول: ولا تحبسوهن لتضيقوا عيبن لعله ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِنِكَاحٍ مُّبِينٍ﴾ كالنشور وسوء العشرة وعدم التعفف ﴿وَعَشِيرُهُنَّ بِأَعْقَابٍ﴾ بالإنصاف في العمل والإجمال في القول ﴿فَإِنْ تَرَكَتُهُنَّ فَتَنَّىٰ أَنْ تَكْرَهُنَّ﴾ فتناً وتحنن الله فيه خيراً كثيراً ﴿أَيُّ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَاصْبِرُوا عَلَيْهِنَّ﴾ فالنفس قد تكره ما هو خير كثير وقد تحب ما هو شر ﴿وَأَنْ أَرَدْتُمْ أَمْسِكُوا زُجُجَ مَكَاثِرَ زُجُجَ﴾ تطليق امرأة وتزوج أخرى ﴿وَأَنْ تَبْتَئِنَّ﴾ إحداهن قنطاراً ﴿أَيُّ إِحْدَى الزَّوْجَاتِ مَالًا كَثِيرًا﴾ ﴿فَلَا تَأْخُذُوا بَهَاغِيَّتِنَا﴾ من القنطار ﴿أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا بُهْتَنٌ﴾ لأجل البهتان والإثم أو باهتين آثمين، وهو استفهام توبيخ وإنكار، ثم قال منكراً لاسترداد المهر: ﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ﴾ الحال أنه ﴿قَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ﴾ بالملامسة ودخلتم بها وتقرر المهر ﴿وَأَخَذْتُمْ مِنْكُمْ يَهْتَفُ غَلِيظًا﴾ عهداً وثيقاً وهو حق الصحة والممارسة، وميثاق الله الذي أخذه عليكم في شأنهن من قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا أَنتُمْ بِمَقْرُوفٍ أَوْ تَخْرُجُ بِالْخُرْجِ﴾ [القرة: ٢٢٩]، ومن قول النبي صلى الله عليه وسلم: «أخذتموهن بأمانة الله، واستحللتم فروجهن بكلمة الله»، انتهى التفسير اللعظي.

يقول تعالى: إذا أتى العا حشة النساء وشهد أربعة عليهن وأقسم الحد عليهن، فاحسوهن في البيوت إذا رأيتم أن الحد لم يزرهن، حتى يجعل الله لهن سبيلاً بالتزوج المفتي لهن عن السفاح، وكذلك إذا درى عنهن الحد لشبهة. وإنما قرر حد المرأة لأنها لا تكون العا حشة معها إلا إذا كانت خارج السجن، فأما الرجل فلا يحبس لأنه يقوم بأمور المعاش، وعلى الحاكم أن يأمر بتقريعهما وتوبيخهما والإيذاء حتى إذا تابا ورجعا يعفو عنهما، وهذا التقريع والتوبيخ لمن شهد عليه شاهدان فلم يقم عليه الحد، أو ثلاثة شهود، أو كان أربعة شهود ودرى الحد عن المتهم، فحينئذ لا بد من

التقريع والتوبيخ ، فإذا تاب كل منهما بطل التقريع لأن الله يتوب على من تاب توبة مقبولة ما لم تكن في حال الاحتضار .

ولما أتم الكلام على عقاب الزناة وحسن الرائيات وإيذاء الجنسيتين لفعل القبيح ، أخذ يوصي الرجال عليهن ويقول : أيها الرجال لا ترثوا النساء كرهاً كما ترثون المتاع ، إن الميت له ماله ، وانزوجة انحل عقد النكاح بموته ، وليست ملكاً له حتى يملكها أقاربه ، فإياكم أن تمنعوها عن زواج ، أو تأخذوا منها مالاً ، أو تمنعوها ميراثاً في مقابلة إطلاق سراحها ، وعليكم أيها الأزواج أن لا تجعلوا العيش معهن لغاية مالية وفائدة لكم مضارة لها ، بأن تأخذوا بذلك بعض ما أخذن من المهر وأنتم تترصون موتهن فترثوهن ، وإياكم أن تفعلوا ذلك إلا إذا أظهرن عدم العفة ، وعامليكم معاملة جائرة شوز وسوء عشرة ، فحينئذ لكم عضلهن والتضييق عليهن ، وعاشروهن أيها الأزواج بالمعروف ، ولا تطيعوا أهواءكم في كراهتهن ، فرب مكروه كان خيراً كثيراً ، ورب محبوب كان شراً مستظيراً .

أقول : ومن قرأ ما ذكرناه في سورة البقرة عند قوله تعالى : ﴿ وَنُفِرَ الصَّبَرِ ﴾ [الآية : ١٥٥] استمع ، عرف فوائد المكروه وأن الحياة لا سعادة فيها إلا بالمشاق والمكاره ، فلا تطيل به ما فارجع إليه ليطهر معنى هذه الآية ، ثم قال : وإذا أعطيتهم شيئاً فإياكم والرجس فيه ولو كان قنطاراً ، وكيف ترجعون في العطية وقد بذلتموها ، وتردون الهدية وقد أوليتموها ، وليس من امرؤ استردادها ، ولا من الشهامة إرجاعها بعد ما كان بينكما من الصفاء والمجة والوفاء ، إن هذا لشين مبين وصلح عظيم .

جوهرة من جواهر القرآن في مستقبل الإسلام

تعجب أيها الذكي من نواذر القرآن وعرائبه ، واعجب معي لهذه الأصواء الساطعة في سماء العلم التي أشرقت في ثنايا سطور هذا التفسير ، يا ليت شعري هل يقرأ ما أكتب المسلمون ، وهل يعجبون معي فيما أقول .

انظروا أيها العلماء ، انظروا أيها الأمراء ، فكروا أيها الحكماء في معنى هذه الآيات ، يقول من قل آيات : ﴿ وَنُفِرَ الصَّبَرِ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَةً ﴾ [الآية : ٩] الخ ولقد شرحناها هناك ، ويقول هنا : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَتَأْذُوهُمْ ﴾ ، ويقول في آية أخرى : ﴿ الرُّبُوبَةُ وَالرَّأْيُ فَاجْهَدُوا كُلٌّ وَجِدِ بَيْنَهُمَا بَابَ جَدِّ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ ﴾ [النور : ٦] .

هذه أنواع ثلاثة من أنواع التورية قد سطرها القرآن والمسلمون عن الأنفس والآفاق لاهود نائمون ولقد يكتفي أكثر العقلاء والعلماء بالأحكام الفقهية والبيوع الشرعية والقضايا الميراثية ، وهم عن حقائقه معرصون ، فمثل هذه الآيات ينظر فيها العالم إلى الخلاف الذي بين العلماء ، فمن قائل : إن آية ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ فَتَأْذُوهُمْ ﴾ منسوخة ، ومن قائل : إنها في اللاتي يأتين السحاق مع بعضهن ، وفي الثانية وهي : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيهِمْ مِنْكُمْ ﴾ ، قالت طائفة : إنها في اللواط ، وقالت طائفة أخرى : إنها في الزناة وقد سحخت . ولقد اصططعت لك اللب من كلام العلماء ، وبدت القشر ، وفسرت الآية بما ينطق عنى قول بعض المفسرين مراعيًا الموائد العلمية والعجائب النفسية والأخلاق الإنسانية والطبائع البشرية .

إن القرآن نزل منذ أربع وأربعين وثلاثمائة وألف سنة ، وهذه الآيات تقرأ والساس مصر وفون عنها وعن أمثالها بأمرين :

الأول: أن يكتفوا بأقوال الأئمة وصوان الله عليهم أجمعين، في الحدود واليُوع وما أشبهها، ويقولون: قد تمّ الأمر، فلا حاجة لبُحث ولا تقيب، اللهم إلاّ الاطلاع على آراء العلماء في هذه الآيات، ويكون ذلك مجرد اطلاع.

الثاني: أن يكتفوا بالقرآن ويعبدوا الله بالتلاوة، وهذان الأمران هما اللذان أصحاحا حجاباً بين المسلمين وبين القرآن. وهما إذا أريد أن يرفع الحجاب ويظهر اللُباب، ويطلع الناس على جمال لقرآن وعجائبه، مع اتقاء مخالفة الأولين، والخنوع في التفسير إلى رأي من آراء السابقين، حتى لا يكون مستدعين في التفسير، ولا مخالفين المتقدمين، فاصبغ لما أثلو عليك من جمال التربة الإسلامية من هذه الآيات، ولأقدم مقدمة فأقول:

اعلم أن العوالم المشاهدة لا تخلو من واحدة من ثلاث أحوال: إما أن تكون مضيئة كالنار والشموس، وإما أن تكون معتمة كالمواد الأرضية من الحجر والشجر والطين، وإما أن تكون شفافة كالماء والهواء والبلور والزجاج المصنوع من الرمل المخلوط بالمغنيسيا والقلبي، فالأول ما يضيء على غيره، والثاني ما يحجب السور عما وراءه، والثالث ما يقلل الضوء والظلمة ولا يحجبهما عما وراءه.

إذا عرفت هذه المقدمة فاعلم أن النفوس البشرية ثلاثة أقسام: قسم مصي، وقسم مشف، وقسم معتم.

فالأول هم أصحاب النفوس الشريفة، هؤلاء يتمتعون عن الرذائل إشراق نفوسهم، فليل لهم: ﴿وَلْتَبْتَشْ أَلْدِيمُ نَوْتَرَكُوا﴾ الح، يقول: انظروا بمطرركم السليمة وعقولكم المضيئة في أمر اليُنامي وقد قد منا أن هذه فتح باب لتربية العقول بطرق خاصة.

والثاني هم المتوسطون الذين لا قدرة لهم على الاستنتاج من أنفسهم، فأمثال هؤلاء يقرعون ريزجرون باللسان ويوبخون إذا اقترعوا الذنوب، كمعل الزنا، سواء أقيم الحد كما في البكر، أم لم يقم الحد، وكانت الشهادة لم تتم بالأربعة: فحيث يوبخون وقرعون الخ. وهكذا يفتح باب التفرغ والتوبيخ وأقول ذلك ليفتح المسلمون هذا الباب وليشهر على ألسنة الجرائد والصحف من لم يرتدع في الدائرة التي هو فيها حتى يرجع إلى رشده، يقول الله: ﴿فَنَادَوْهُمَا﴾ والإبناء في كل قبيل بحسبه. إن هؤلاء أشبه بالجسم الشفاف، ولعمري إن التأديب بهذه الطريق أقرب إلى السلامة وأبعد عن الجهالة وأسعد للأمم وأبعث لرقبي الهمم إن المرء لا يرقى إلى المعالي إلا إذا أحس بالمسؤولية، ولا إحساس به إلا بإثارة ما كمن فيها من عوامل الشرف، فلتجعل الجرائد وسيلة لتعبير من ينتهكون حرمة الآداب. إن الجرائد في الأيام الحاضرة بها إقامة الحرب والسلام، ونظام الأمم، وتأديب القوم، ومدح الباقين، وإرشاد الضالين، وهداية العافلين، فلتجعل وسيلة إلى ردع من صل بالهوى وغوى وأعرض عن نفع الجمهور.

وأما القسم الثالث فهم الذين فرغت الحيلة فيهم، وعجزت الزواجر عن ردعهم، فأولئك يقطعون من جسم الأمة قطعاً، وينبدون منها سداً، كأن يقتل القاتلون ويرجم الراسون إذا لم تدرأ الحدود بالشبهات وقامت على أعمالهم الشهادات.

واعلم أن الجسم المعتم قد يقبل الصقل كالحديد، فإن الحيلة تجعله يقبل صور المراتب، ويرى الإنسان وجهه كالمرآة المعطومة، فهؤلاء الذين جعلناهم كالأجسام المعتمة، يمكن صقلهم بالعلوم، فإن لم ينجع فيهم القول، سللنا عليهم سيفاً قاطعاً، وفصلنا أرواحهم عن الأجسام، فزاروا الرموس بعد قطع الرؤوس، هذا هو الصراط المستقيم، ولتعلم أن الله ليس يريد الانتقام، وإنما هو مربي الأنام، وما العقاب إلا آتقاء الشرور، فإذا أثبتت حمية النفوس بالمباحث العلمية الجعيلة، وتواصى أساس بالحق في معاملة أولئك الخناة، فنبذوهم ظهرياً وبركوههم، كما ترى في قصة الثلاثة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت في عشرات الأيام، وستقرؤها في سورة التوبة، فقد هجرهم الرسول والمؤمنون ولم يعف عنهم، حتى ضاقت عليهم الأرض بما رحبت، ونزلت الآية بالعفو عنهم، فكما فعل الله في سياسته مع المتخلفين، فقله هنا: ﴿فَتَأْذَنُوا﴾ فتح لهذا الباب، ومن تاب بالتقريع وصلح فليعف عنه وليعامل معاملة الصالحين، هذا هو السر الذي أردت إظهاره لتقرأ للمسلمين وتشرحه للمخلصين.

الفصل الثاني

﴿ وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ ﴾ أي التي نكحها آباؤكم ، وبينه بقوله : ﴿ مِنْ آبَائِهِمْ ﴾ استثناء من المعنى ، كأنه قيل : تستحقون العقاب بنكاح ما نكح آباؤكم إلا ما قد سلف قبل التحريم . روي أنه لما توفي أبو قيس وكان من صالحه الأضرار ، خطب ابنه قيس امرأة أبيه ، فقالت : إني اتحذرتك ولداً ، وأنت من صالحه قومك ، ولكنني آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واستأمرته ، فأنته فألحبرته فنزلت هذه الآية ، وحرم نكاح زوجة الأب ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَجْشَةً ﴾ أقبح المعاصي ﴿ وَمَقْتًا ﴾ يورث أشد العصب من الله وغاية الحزني والعار ﴿ وَشَاءَ نَبِيْلًا ﴾ وشئ ذلك طريقاً .

رجع في هذا المقدم إلى تقييح المعاصي والنوب بالتقبيح والتشنيع والدم ، وهذا هو الذي سببه
 الأمة الإسلامية للطبقة الوسطى فالدم والتشنيع ورسم صور الأشياء وعرضها على الناس فيرون قبحها
 نورة وحسنها أخرى ، هو الذي يستخرج من نفوس الأمم ما كمن فيها من الاستحسان والاستقباح كما
 قدمناه في قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَأْتِيَتُهَا مِنْكُمْ فَآذَوْهُمْ ﴾ ، وهنا يقول : ﴿ فَحِيفَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾
 كل هذا للتفير من الذنب ، وكان يكفي أن يقول إني أعذبه بهنهم وأسلط عليه أنواع العذاب في الآخرة
 لم يقل هذا ، بل استعمل التشنيع والتفير من الذم .

فليفتح هذا الباب المسلمون ، ولتكن المؤثرات النفسية هي محور أعمالهم كما تقدم ولقد بلغنا لهذا العهد أن الألبتين لم يكثر نسلهم إلا بعد أن أمر ملوكهم الأساتذة ، فصوروا صورتي روجين ومعهما ابنا لهما وأمامهما أعمال مختلفة ، فهذه تطبخ الطعام ، وهذه تحضر الأواني ، وهذه تدبر أمر المنزل ، والأبوان جالسان منشرحان ، وصورتي روجين أحريين عقيمين متزوجين ضعيفين ، لا ولد لهما ولا بنت تعملهما ، ولا مؤنس لهما ، وعرضوا هذه الصور على نظر الجمهور ، فانكروا على الزواج وكثر نسلهم وكثر جمعهم ، وذلك جزاء المفكرين العاقلين .

ثم أخذ يشرح بقية المحرمات من النساء فقال : ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَنِسَاءُ الْأَخِ وَنِسَاءُ الْأَخْتِ ﴾ أي حرم نكاحهن ، والأم من ولدتك أو ولدت من ولدك وإن علت ، والبنت من ولدتها أو ولدت من ولدها وإن سفلت ، والأخت إما من الأب وإما من

الأم وإما منهما، والعمة كل أنثى ولدها من ولد ذكر أو ولدك، والخالة كل أنثى ولدها من ولد أنثى ولدتك قريباً أو بعيداً، وبنات الأخ وبنات الأخت يتناول القريبى والبعدى، فالحرمان بالنسب سيع بنص الكتاب.

واعلم أن كل ما حرم بالنسب يحرم بالرضاع، فإذا رضعت من امرأة فقد حرمت عليك التي أرضعتك وصارت أمّاً لك، وكل بنت لها صارت أختك، وزوجها أبك، وأمها جدتك، وأخت زوجها عمتك، وأختها هي خالتك، وأم زوجها جدتك، وبنت ابنها بنت أخيك، فأصبحت من أسرة الرضاغة كما أنك من أسرة النسب. ثم إن الجمهور على أن قليل الإرضاع وكثيره يحرم، وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب والثوري والأوزاعي ومالك وابن المبارك وأبي حنيفة وأحمد في إحدى روايتهم عنه، والقليل كالشافعي وعبد الله بن الزبير وأحمد في إحدى روايتهم عنه: أن التحريم بخمس رضعات معلومات متفرقات، وحجة الأولين أن التحريم لم يقيد بعدد، وحجة الشافعي ومن معه، الحديث المبين للقرآن. فأما المدة التي يحرم الرضاع فيها، فهي ما دون الحولين، وهو رأي الجمهور ومنهم الشافعي وابن مسعود ومالك وأبو داود. وقال أبو حنيفة: مدة الرضاع ثلاثون شهراً فهذا ملخص آراء الأئمة في قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ اللَّاتِي لَرَضَعْنَكُمْ﴾ وهذا معطوف على «أمهاتكم» واكتفى بالأم والأخت عن ذكر الباقي. وفي الحديث: «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»، فكل بنت لها سابقة أو لاحقة فهي أخته، وهكذا البقية كما تقدم. فهؤلاء أربع عشرة امرأة تحرم، سبعة بالنسب وسبعة بالرضاع، وإنما ذكر الرضاع بعد النسب لأنه لغة كل لغة النسب، وسيتبعها بحرمة المصاهرة، وقد تقدم منها زوجة الأب.

فَاعْلَمْ أَن من عقد على امرأة حرمت عليه أمها بمجرد العقد، وبحرمة أم المعقود عليها تحرم جميع جداتها من قبل أمها كما في النسب والرضاع، وتحريم الأم وما معها بمجرد العقد، مذهب أكثر الصحابة وجميع التابعين والجمهور، وعليه العمل. وقال فريق من الصحابة: إن أم المرأة لا تحرم إلا بالدخول بابنتها، وهو مذهب زيد بن ثابت وابن عمر وابن الزبير وجابر وابن عباس في رواية عنه. هذا ملخص ما قالوه في أم المعقود عليها. أما بنتها من رجل آخر فإنها تحرم عليه متى دخل بالأم، وهكذا كل بنت لأبنائها أو بناتها وإن سفلن من النسب أو الرضاع. ويدل على ذلك ما أخرجه الترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم: «أَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا يَحِلُّ لَهُ نِكَاحُ ابْنَتِهَا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ دَخَلَ بِهَا فَلْيَنْكَحْ ابْنَتَهَا، وَأَيُّمَا رَجُلٍ نَكَحَ امْرَأَةً فَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَنْكَحَ أُمَّهَا دَخَلَ بِهَا أَوْ لَمْ يَدْخُلْ»، وهذا قوله تعالى عطفاً على «أمهاتكم»: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُمُ اللَّاتِي لَرَضَعْنَكُمْ﴾ فإن لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ﴿الرِّبَاطُ جَمْعُ رِبِيَّةٍ، وَالرِّبِيَّةُ وَلَدُ الْمَرْأَةِ مِنْ رَجُلٍ آخَرَ، سَمِيَ بِهِ لِأَنَّهُ يَرِيهِ كَمَا يَرِي وَلَدَهُ فِي غَالِبِ الْأَمْرِ، فَعِيلٌ بِمَعْنَى مَفْعُولٌ، وَلَحِقَتْ النِّسَاءُ لِأَنَّهُ صَارَ اسْمًا، وَقَوْلُهُ: ﴿اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ﴾ مَكْمَلٌ لِعِلَّةِ التَّحْرِيمِ، وَكَأَنَّهُ قِيلَ: إِنْ بَنَاتُ نِسَائِكُمْ تَرَبَّوْنَهُنَّ كَمَا تَرَبَّوْنَ أَوْلَادَكُمْ وَهَمَّ فِي حُجُورِكُمْ كَأَوْلَادِكُمْ، فَقَوِيَ شَبَهُهُنَّ بِأَوْلَادِكُمْ فَهِنَّ مُحَرَّمَاتٌ عَلَيْكُمْ، فَذَكَرَ الْحُجُورَ وَالتَّعْيِيرَ بِمَا يَدُلُّ عَلَى التَّرْبِيَةِ عِلَّةً لِلتَّحْرِيمِ لَا أَنَّهُ شَرْطٌ، هَذَا مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ، وَأَخَذَ سَيِّدُنَا عَلِيٌّ بِلَفْظِ الْآيَةِ وَجَعَلَ التَّرْبِيَةَ لَهُنَّ شَرْطًا فِي التَّحْرِيمِ، حَتَّى يَتَحَقَّقَ حِفْظُ الرِّجْلِ لَهُنَّ

وتريتهن، ولا يكون التحريم إلا بالنكاح الصحيح، فلو زنا بامرأة لم تحرم عليه أمها ولا بنتها إذا أراد التزويج بهن، ولا تحرم المزمى بها على آباء الزاني ولا بناته، فالنكاح هو الذي يحرم ما يترتب عليه وجوب الصداق والعدة ولحوق الولد سواء أكان صحيحاً أم فاسداً. أما الزنا أو لمس امرأة أجنبية بشهوة أو تقبيلها كذلك بشهوة فلا، وهذا قول ابن عباس وسعيد بن المسيب وعروة بن الزبير والزهري ومالك والشافعي وفقهاء الحجاز، وخالفهم قوم، فقال عمران بن حصين وأبو هريرة وجابر والحسن وأهل العراق: إن الزنا محرم.

وبما يحرم عليه بالمصاهرة أزواج أبنائه أو أبناء أولاده وإن سئلوا من النسب والرضاع بمجرد العقد إذا كانوا من الصلب. أما الذي تبناه فلا تحرم زوجته، وكذلك أخت زوجته بنسب أو رضاع فلا يجمعها معها في نكاح، ولا يجمع وطأهما في ملك يمين، وكذلك إذا كانت إحداها بعقد والأخرى بملك اليمين. وهذا قوله تعالى عاطفاً على «أمهاتكم»: ﴿وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْنَابِكُمْ لَا يَحِلُّ لَكَ نِكَاحُ الْمُتَنَبِّئِينَ، كَزَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ الَّتِي فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ، ﴿وَإِنْ تَحَصَّرُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا نَدَى سَلَفٌ﴾ أي لكن ما قد مضى فإنه معفو عنه ﴿إِنْ أَلَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ فيكون نكاح الأختين في الجاهلية نافلاً العقد ويختار الرجل أيهما شاء حتى لا يجمع بينهما ولا يحتاج لعقد جديد على التي اختارها. روي عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال: «قلت يا رسول الله إني أسلمت ونحيت أختان، قال: طلق أيهما شئت» وعطف على «أمهاتكم» أيضاً قوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْأَيَّامِ﴾ ذوات الأزواج أحصنهن الزوج، وفي قراءة: «وَالْمُحْصَنَاتُ» بكسر الصاد، بمعنى أبهن أحصن فروجهن ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ من اللاتي سبين ولهن أزواج كفار، فهن حلال للساين، والنكاح مرتفع بالنسي، قال أبو سعيد رضي الله عنه: «أصبنا سبايا يوم أوطاس ولهن أزواج كفار ففكرنا أن نقع عليهن، فسألنا النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية فاستحللناهن»، قال الفرزدق:

وَذَاتُ حَلِيلٍ أَنْكَحَتْهَا رِمَاحُنَا حَلَالٌ لِمَنْ يَبْنِي بِهَا لَمْ تَطْلُقْ

وقال أبو حنيفة: لو سبي الزوجان لم يرتفع النكاح ولم تحل للساين.

ولما تم الكلام على المحرمات قال: كتب الله عليكم تحريم هؤلاء ﴿يَنْتَبِ أَلَّهَ غَنِيكُمْ﴾ ثم عطف على الفعل المضمر الذي ذكرناه قوله: ﴿وَأَجَلٌ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ﴾ ما سوى المحرمات المذكورة وما في معناها كالجمع بين المرأة وعمتها وخالتها، وكالمطلقة ثلاثاً لا تحل لزوجها الأول حتى تنكح زوجاً غيره، ونكاح المعتدة، وهكذا من المحرمات التي ورد بها القرآن أو السنة، فكل هذه وغيرها تخصص هذه الآية فهذا من العام المخصوص، وإنما أحل ذلك ﴿أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ﴾ تطلبوا بأموالكم أي تنكحوا بصداق وتشتروا بثمن ﴿مُتَخَصِّبِينَ﴾ متزوجين ومتعفين ﴿غَيْرَ مُسْلِفِينَ﴾ غير زانين ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ﴾ فمن تمتعتم به من المنكوحات ﴿فَتَأْتُوا مِنْ أَجُورِهِمْ﴾ حال كون الأجور ﴿فَرِيضَةً﴾ مفروصة ﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ بِمَا تَرَفَعْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ﴾ أي فيما يزداد على المسمى أو يحط عنه بالتراضي ﴿إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بالمصالح ﴿حَكِيمًا﴾ في شريعته وأحكامه.

ثم أخذ يبين حكم من لم يقدر على نكاح الحرائر فقال: ﴿وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَاهِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾.

واعلم أن من لم يقدر على مهر الحرة المومنة فله أن يتزوج الأمة المومنة وذلك بشرطين:

الأول: أن لا يحد مهر حرة لأنها غالباً غالية المهر، ومهر الأمة أحب لاشتغالها بخدمة سيدها

الثاني: خوف الزنا عند جمع من الصحابة والشافعي وأحمد.

والشرط الأول لا يقول به أبو حنيفة رضي الله عنه، فيجوز للعمر أن ينكح أمة وإن كان موسراً

ما لم تكن عنده حليلة حرة.

واعلم أن سبب منع نكاح الحر للأمة إذا كان موسراً أن الولد يتبع الأم في الرق والحرية، وإذا

كانت هي رقية لسيدها، فإن ولدها رقيق له مثلها، وهل يرضى بهذا حر؟ وأيضاً إنها تكون في خدمة

سيدها فله أن يجسها عنه في خدمته، ولا يجوز نكاح الأمة إلا إذا كانت مومنة، أما الكافرة ففيها نقصان

الكفر والرق معاً، وفي المومنة الرقيقة نقص واحد: وهذا رأي الشافعي ومالك وجمع من الصحابة.

وأما أبو حنيفة فإنه أجاز نكاح الأمة الكتابية، وهذا في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ

الْمُحْصَنَاتِ أَمْحَنِيبَ أَمْحَنِيبَ﴾ أي من لم يستطع منكم غنى - والمراد ما يصرف في المهر والنفقة - يسغ به نكاح

المحصنات يعني الحرائر ﴿فَبِمَنْ ثَمَّ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ نَفْسِكُمْ أَمْحَنِيبَ﴾ يعني الإماء المومنات، وحمل

أبو حنيفة رضي الله عنه طول المحصنات على أن يملك فراشه والى النكاح على الوطء وعليه يجوز للموسر

الذي لا حرة في فراشه أن يتزوج أمة كما تقدم، والعينات الجاريات المملوكة جمع فتاة، والعبد فتى.

ولما كانت النفوس تأنف من الإماء، أردفه سبحانه بأن المدار على القلوب، فرب رقيقة أفضل

من حرة بسبب إيمانها، أو ليس الناس بعضهم من بعض، فلا تفاضل إلا بالقلوب والنفوس، فأب الرق

والحرية فهما أمران جسمانيان صوريان، وكم من رقيق سيد لسيده، وكم من حر هو عبد عبده، فهذا

قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَقُصُوكُمْ مِنْ بَقُصٍ﴾ وإذا كان كذلك ﴿فَأَنْكِحُوا الَّذِينَ فِي بَيْتِكُمْ

أَيَّ أَرْيَابِهِمْ﴾ ﴿وَأَتَوْهُمْ أَخْوَئَهُمْ﴾ مهورهم بإذن أهلهم وهو حق لسيدها لأنها لا تملك، وعند مالك

هو حقها رجوعاً لظاهر اللفظ ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بلا مظل ولا إضرار ﴿تَحْصِنَ﴾ عميمات ﴿غَيْرَ

مُسْمَحَاتٍ﴾ غير مجاهرات بالسفاح ﴿وَلَا تُخْبِتِ أَحَدًا﴾ أخلاء في السر ﴿فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ

بِالتَّزْوِيجِ﴾ ﴿فَإِنْ أَمْسَيْتُمْ بِفَجْشَةٍ﴾ زنا ﴿فَعَلَيْهِمْ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ الحرائر ﴿مِنْ أَعْدَابٍ﴾

من الحد، الجلد، إذا زين، فتحلده الرقيقة خمسين جلدة جلدة، وهي نصف ما تجلده الحرة وهو مائة

جلدة، وكذلك العبد والمتزوج مهماً عقابه كذلك، فلا رجم على العبد ولا الأمة، لأن الرجم لا يصعب

﴿ذَلِكَ﴾ أي نكاح الإماء ﴿بِمَنْ خَشِيَ أَلْقَمَتْ مِنْكُمْ﴾ أي لمن خاف الوقوع في الرن ﴿وَأَنْ تَصْبِرُوا﴾

أي وصبركم على نكاح الإماء متعفين ﴿خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ أي غفر لكم ورحمكم حيث

أباح لكم ما أنتم محتاجون إليه. انتهى تفسير المصطلح الثاني، وفيه لطائف أربع:

اللطيفة الأولى: لنجعل المحرمات بهيئة منظمة لتسهيل على القارئ.

اللطيفة الثانية: ما الحكمة في الشهوات والمحرمات، وماذا تفيدنا من الحكم الاجتماعية والخلقية

والاستنتاجية وكيف يعرف من هذا المقام سر النفوس وعجائنها وكيف يحترق الناس بالشهوات

كم يحترقون بالبران وهم غافلون؟ وعجائب وبدائع من أسرار القرآن الشريف ليصل الناس لربهم

ويعجبون من حكمه الباهرة.

اللطيفة الثالثة : سر القرآن في تحريم زواج الأمة إذا خاف الحر الزنا ، وما علاقتها بالأعم الإسلامية

اليوم سياسة ٩ .

اللطيفة الرابعة : الأحرار والعبيد وأن بعضهم من بعض والعبرة بالأعمال .

اللطيفة الأولى

يحرم هؤلاء على الرجل من النسب والرضاع	هؤلاء يحرم من غير الرضاع والنسب
(١) الأم .	(١) تحرم المرأة بانقضاء العدة .
(٢) البنت .	(٢) يحرم الجمع بين المرأة وخالتها أو عمتها أو أختها لح
(٣) الأخت .	(٣) يحرم عليه امرأة أبيه .
(٤) بنت الأخ .	(٤) الملاعة تحرم على زوجها .
(٥) بنت الأخت .	(٥) من عنده أربع نسوة لا يزيد عليهن .
(٦) الخالة .	(٦) المطلقة ثلاثاً لا تحل لزوجها إلا بشروط خاصة
(٧) العمة .	(٧) حليلة الابن
	(٨) الربية .

اللطيفة الثانية : الشهوة تقلب رحمة

أولاً : اعلم أن الساء بالنسبة لجميع الرجال مشتهيات ، لا فرق بين الأجنبية والمحرم كالأخت والأم . فالطبيعة البشرية لا فرق عندها بين الأخت والأم والخالة والأجنبية ، فكل عندها سواء كما في البهائم ، فالنفس البهيمية لا تفرق بين الأخت والأحبة هكذا الإنسان .

والدليل على ذلك أن المجوس يتزوجون بناتهم وأخواتهم ، ونفوسهم لا تأنف ذلك . أما المسلمون والصاري وأمثالهم فإن الرجل قد تكون عنده أجمل أخت ، ثم ينظر للأجنبية التي هي أقل جمالاً منها نظر شهوة ، ولأخته نظر عطف وحنان . فهذا دليل في كل منزل على ما للنفس الإنسانية من القدرة والعظمة والشرف ، يقول الله للناس . هاأنتم تقدرون على أن ترفعوا نفوسكم إلى مستوى الملائكة ، إن في نفوسكم لقدرة عظيمة وعزيمة قوية الشكيمة فاستبشروا بها ، ذلكم أنكم لما سمعتم تحريم المحارم وعزل الصغير منكم والكبير وصار ذلك عادة مألوفة ، انصرفتم نفوسكم عن نظر الشهوة إليهن ، واستبدلنّها بالحنان والتقديس والرحمة ، فرجعت نفوسكم بالنسبة إليهن عن صفة البهيمية إلى صفة الملائكة ، فأمهاتكم مقدسات ساميات شريعات ، وأخواتكم وعماتكم كذلك ، لأن في قدرتكم أن تسموا بأنفسكم إلى العلا ، وتسمو بأرواحكم إلى الملأ الأعلى ، أي عبادي إنما أبتيت دين المجوس لتسمعوا به ، وليكون عنواناً لكم على أن شهوة المحرمات فيكم مثلهم ، وبالتعليم والعادة انقلبت الشهوة محبة شريفة عالية إيماناً من الله أن في نفوسكم قدرة أن تسمو إلى أشرف مصاف الكمال ، فإذا فكر الناس في هذا أيقنوا أنهم يقدرون على تغيير أخلاقهم والنزول عن خسائس عاداتهم فتتقلب النفوس الشريرة إلى الخير بالقصد والعزيمة . إن نوع الإنسان مستعد للسعادة العالية على مقدار طاقته في هذه الحياة .

إن احترام الأم والأخت بعد أن ركزت الشهوة إليهن في الطبيعة مؤذن بأن النوع الإنساني اليوم طمل في الأخلاق، طفل في العلوم، غرّ جاهل، وكأن الله يقول: أيها الناس إذا كنتم في الشهوة الهيمية التي هي ألزم لكم من ظلمكم، وأقوى عليكم من كل أعدائكم، وهي ألد الأعداء، وأعظم الداء، قد سلطتكم عليها فملكتموها، وأعطينكم قياها فمستتموها، وأطعتم نارها فاستخدمتموها، فقلنا: يا نار كونني برداً وسلاماً، فصارت ذماماً، ومحبة ووثاماً، وإعظاماً واحتراماً، أفليس هذا دليلاً أنكم على الاعتدال في المال أقدر، فتقدمون ما لميركم من الحقوق، فلا غبن ولا ظلم ولا إسراف ولا تقتير، بل يصبح المال في أيديكم كالماء، وتصبح النار المشتعلة فيكم للمال برداً وسلاماً، وإذا كانت أملك الشهوات لكم ذلتتموها فأنتم على غيرها أقدر تذليلاً، وأصدق قبلاً، ولكنكم لا تزالون أطفالاً، وفي الحكمة جهالاً، وعلى موائد العلم طفيليين، فإذا شاعت العضائل بينكم، ولقنتموها تلقين المحارم مع اللبن في الرضاع، انقلبت الشهوة المالية حرمات إنسانية، وأصبحتم بقدر الإمكان أيها العباد إخواناً، فلتكونن فيكم بعض هذه الأخلاق.

ثانياً: تحريم القربيات وتزويج الأجنبيات لازدياد المحبات الإنسانية ولعدم فساد الأسرات وارتقاء نفوس الشبان والشابات.

إن الرجل إذا أحب محارمه على سبيل الرحمة تارة والإعظام والإجلال أخرى، فمما يندس هذه المحبة أن تعثر بها الشهوة، فالشباب يحمي أخته ويقدمها ويحترم أمه، فلو أنه تزوج أخته أو خالته لأصبحتا عنده محل شهوته، وقصر نظره في المحبة على الشهوات، وتكون مكائنها على مقدار الشبع بها، ولا جرم أن ذلك يقلل من قيمة المحبة الرحمية، ولا يراعي إلا المحبة الشهوية، والنفس تعود ذلك ولا تعرف سواء، فيكون ذلك وبالأعلى الأرحام، وتزول تلك العاطفة الشريفة، ثم هو يزواجه أخرى من الناس قد ضم أسرة إليه، فأصبح له أسرة بالنسب وأخرى بالمصاهرة، وهذه سعة في المحبة والبرودة، ولو أبيضت هؤلاء المحرمات لأصبح النسب والمصاهرة في جهة واحدة، فضاقت سبل المحبات، وانحصرت في بعض النسمات. وأيضاً تكون الأسرات دائماً في شقاق لما يحصل من الإخوة والآباء وأبناء الإخوة والأخوات من التنافس والتشاجر والتقاطع، بسبب اقتالهم على إحدى نساء العائلة، كنت الرجل يتشاجر عليها أخوها أو أبوها وأحد أخويها، وهكذا، وهذا فيه من الفساد أقصاه، ومن قطع الرحم منتهاه، فانظر كم في تحريم الأرحام من الدائع العلمية والعجائب الحكيمية

ثالثاً: اعلم أن نيران الشهوات كالنيران التي توقدها وكالكهرباء التي نستثيرها، وكالأنوار العلمية التي نعقلها.

لكل نار وكل كهرباء لها عملان: تفريق وجمع، وإبعاد وتقريب. فانظر أأنت ترى النار تحرق الخشب فيطير منه أجزاء في الهواء، وتبقى أخرى في التراب، ففي الأول تفريق، وفي الثاني اجتماع. أأنت ترى أن السحابتين إذا كانت كهربائيهما متجانسة بأن كانتا إيجابيتين أو سلبيتين فإنهما تتساهران وإذا اختلفتا إيجاباً وسلباً فهما تتجاذبان. فهكذا النيران التي فيها معاشر الناس، فإذا رأينا لنار التي تحيط بنا، والتي هي من داخل الأرض التي نعيش فوقها، تجمع الطين واللبن وتفرق أجزاء الخشب والكهرباء سالمة وموجبة، فهكذا نحن في أنفسنا بنار تشتعل اشتعلاً معنوياً، إما لطلب الغناء أو التزويج، وإما

لرحمة الصعاء كالأبناء، وإما لدفع الأعداء كالغضب والغيرة والحسد، وجميع العداوات التي تعتري نوع الإنسان، فانظر كيف كانت أرضنا ناراً يحيط بها قشرة أصلها نار مجتمعة، وكما نحن من تلك القشرة، فكمننت النار في باطننا رحمة من الله لنا، حتى تسوقنا الشهوة لطلب الغذاء والكساء والتزاور وتدفع القوة الغضبية لدفع الأعداء وإبعاد الإيذاء، ثم كانت فينا نار اللطف وأجمل من هاتين كالقوة العلمية تدفع الجهالات وتجذب إلينا أجمل المعلومات، فهذه هي ذرة فرقته وجمعت. فليست شعري أي فرق بين النارين، وأي ابتعاد بين الأمرين؟ فالشهوة البهيمية فينا تجلب الغذاء والكساء، والقوة الغضبية لدفع الأعداء، والعلم يدفع عار الجهل، ويحذب أجمل صور العلم. فليكن جمعت النار الطين، وأذابت الشمع، وجذبت الكهرباء تارة ودفعت أخرى، فلقد صنعت الأعداء النفس العصبية، وأزالت الجهالة القوة العقلية، كما جذبت إلينا العلم، وجذبت الشهوة صلاذ الطعام والشراب.

فانظر كيف تقلب الإنسان في أنواع من النفوس المحرقة، نعم محرقة، ولكن الناس لا يكادون يفقهون إلا ممن تعلموا، فأولئك يعقلون ويفهمون، فالوالدة على فلذة كبدها في احتراق، والواقعة لعاشقها في احتراق، والذي غاطه الأعداء في احتراق. ونتيجة المقال في هذا المقام أن نار الشهوات للأحييات، ونار الرحمة للقربات، ونار العداوات تتأجج على من جرح ما له من الحرمات، ونار أشواق العلوم لما يينا في هذه المقالة من الآيات البات، والعجائب الحكميات، وهناك صور ثلاثاً للإنسان: (١) نار الشهوة، ونار الرحمة، ونار الغضب، هي أصول التفاعل النفسي، وبالتفاعل بينها يكون نور العقل على مقدار التمازج والاتحاد، وما مثل هذه النيران الثلاثة إلا كمثل العناصر الداخلة في المركبات الجسمانية، فهي نار لها نور وهو القوة العاقلة

(٢) تصور فتاة ترضع ولدها اليتيم، وعاشقها الذي يحطبها جالس أمامها، وأعداؤها يحيطون بها، فهي بين ثلاثة نيران: نار الرحمة للولد، والشهوة والعرايم للعاشق، والعداوة لأعدائها. فهذه العواطف هي عبارة عن هذه المرأة.

(٣) شاب جالس مع أخته وحيته وعدوه، فهو مع الأخت ملك، ومع الأجنبية بهيم، ومع العدو أسد. فانظر عجائب الإنسان كيف اجتمعت فيه اللطائف المنفرقة

اللطيفة الثالثة

إن تحریم رواج الأمة على من قدر على مهر الحرة تحدير للمسلمين من السقوط في مهواة لذل والصغار، ولزوم العار والشار، بأن يلدوا الأبناء الأرقاء تبعاً لأمهاتهم المملوكات، فإذا كانوا يمتنعون من عبودية آبائهم المسلمين مثلهم، فما بالك بهم؟ وقد ملك المرغمة أرضهم، وأخذوا ديارهم وهم حامدون، وأحاطوا بهم من كل جانب وهم ساهون لاهون.

حكاية

حضر إلى الديار المصرية صديق من ناحية إدلب من أعمال حلب الشهاء، فدار الحديث بيننا على احتلال الفرنسيين لبلادهم، فأخبرني بما تفشع له الأبدان من قتل النفوس، وسلب الأموال، والظلم البين، وقد كان الرجل ميلاً في قومه من الأشراف، وكبار العلماء، وله سيادة في قومه، فحدثني قائلاً: طلني الضابط الأكبر في الجيش الفرنسي قائلاً: لماذا تكرهون الفرنسيين؟ وهم إنما جاؤوا

لتمديكم، وإساع النعمة عليكم. قال فأجبت قائلاً: إن الأمة إذا قام غيرها بما يصلحها، وبإم أهلها، سلمها الله مواهبها، وسلمها إلى سادتها، لأن العضو الذي لا عمل له لا يبقى له قوة، وأيضاً تصح كالحبونات المنزلية لما قعنا بسقيها وتعذبتنا فقدت الغرائز التي تحلت بها بظائرها في البراري والقفار، من انغزلان ويقر الوحش السعيد في مراعيها الحسنة المناظر، فقال له: هل هذا في كتبكم؟ فأجابه قائلاً: هذا كلام قرأته في كتاب يسمى بهضة الأمة وحياتها، تأليف فلان وهو مصري. قال: فسكت ولم يرد جواباً، فإذا كان القرآن يمنع أن نلد من أمة مسلم مثلاً، فكيف يتحمل المسلمون العبودية ولرق في الأقطار الشرقية، ويضع الفرجة الأعلال في أعناقهم وهم صاغرون؟ ألا فليعلم المسلمون في أقطار الأرض أن الله قد قرب يوم عتقهم من ذل الفرجة، وقد جاء أوانه وظهر إبانته، ومن عجيب الاتعاق أن تستقل ثلاث دول وهي: الأفغان، والترك، والعرس، وهامي ده بلادنا المصرية خطت خطوات واسعة في سبيل الاستقلال، ولا بد من تمامه إن شاء الله، وستخطو الأمم الإسلامية خطوات ونحط بالاستقلال والخلاص

اللطيفة الرابعة: في الأحرار والعبد

يقول الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ أَغْنَمَ بِإِسْنِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ هاتان الجمعتان ذكرنا في هذا المقام لنهدم ما بنته العادات، وأبرزته الديانات، وأظهرته القوانين المسطورات. لعمري لقد هدم الله الظواهر المذكورة في هذه السورة بهاتين الجمعتين، ولفت الناس إلى الأعمال القلبية. يقول الله: لا عبرة بالصور والأشباح، ولا الغيبة في الخروب، ولا قوة الدول والممالك والأساطيل، إنما هذه مظاهر يفتربها العافيون، «اليوم أضاع نسبكم وأرفع نسبي، معصكم من بعض، لا فرق بين العربي والعجمي، اسمعوا وأطيعوا، ولو ولي عليكم عبد حبشي»، أنتم أيها الناس عبيدي ولا عبيد لكم، لا يترككم مظهر الميراث وإسأل والعقار والديار، إن كل ذلك إلا مظاهر يفتخر بها الجهلاء، وإنما النفوس والعقول والأخلاق والآداب، وكل ذلك عندي في كتاب، قرب خامل ذكره عندنا رفيع، ورب عظيم القدر عندنا ما له شفيع، فإياكم أن تغتروا بما ترون من الأحكام الشرعية والحدود المرعية، فهذه إنما جاءت لحفظ المجموع، وصيانة المجموع، فإذا اختص الحر بالميراث، وامتاز في أحوال الحياة، وبأن ذلك من ظواهر الأمور، فإذا مات الحر والعبد استويا في الأحوال، وافترقا في الشرف والكمال. انتهى الفصل الثاني.

الفصل الثالث

﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّيسَ كُلَّيْنِ﴾ أي الشيبين لكم، واللام زيدت للتأكيد، كما قال قيس بن سعد.

أردت لكيما يعلم الناس أنها سراويل قيس والوقوف شهود

ثم عطف عليه قوله: ﴿وَيَهْدِيَكُمْ سَبِيلَ الدِّينِ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ مناهج من تقدمهم من أهل الرشيد لتتبعوا طريقهم، وتسيروا سبيلهم ﴿وَتَنْتَوِبَ عَنْكُمْ﴾ ويصدكم عن المعاصي بتلك الهداية بأن يلهم قلوبكم النور منها بسبب الهداية المذكورة ﴿وَأَقْلَعُ عَنْكُمْ﴾ بمصالح العباد ﴿خَصِيْرًا﴾ فيما يدبر من أمورهم ولما كان نوع الإنسان قد فطر على حب الذات والاستتار بالمنافع، وكان ذلك حتماً ليجد في عمله ويتنافس في الفضائل والأعمال الشريفة، وجعل من فروع تلك العطرة الحمد للناس على نعمهم،

والسعي في عدم ما بنوا من المجد، وما أوتوا من الفضل، بين الله ذلك إذ قال: **إِنْ هَدَيْتَكُمْ يَرْيَدُهَا اللَّهُ، وَهَذِهِ الْهَدَايَةُ يَحَارِلُ بِطَائِلِهَا الْغَاوُونَ، وَيَسْعَى فِي إِيقَافِهَا الْفَاسِقُونَ** فيقول الزناة وأهل الدعارة والفسق: **إِذَا امْتَنَزَ هَؤُلَاءُ بِالْإِقْلَاعِ عَنْ هَذِهِ الْمَعَاصِي** اردنا الناس وولوا وجوههم عنا، وتطلعت الوجوه إلى هؤلاء المتسكين، ولذلك قال الله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَنْكُمْ وَيُرِيدَ الْإِنْسَانُ أَنْ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَسِيلُوا﴾ عن الفضائل إلى الرذائل التي انغمسوا فيها وارتطموا في أحوالها ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ بأن تأتوا المحرمات فتكونون مثلهم. فذكر التوبة في هذا المقام ليس للتكرار تأكيداً، وإنما هو للمقايضة بين إرادة الله وإرادة الذين يتبعون الشهوات، ثم قال: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ يا أمة محمد ما تنوون تحته من الأثقال في دنياكم ودينكم، فأباح نكاح الإماء بشروط خاصة تسهلاً لكم، وسيأتي قريباً بيان معنى التخفيف بما هو أوسع من هذا بعد تمام تفسير هذا المقصد. ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ لا يصبر عن الشهوات ولا يتحمل مشاق الطاعات. ولما كانت علاقات الرجال بالنساء لا تفك عن الأموال، تواتت الآيات فيها، فترى آيات الميراث أولاً، والتحذير من أكل الأموال بالباطل هنا فقال: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الْإِنْسَانُ مَا لَمْ يَأْتِهِمْ مِنْ قَبْلُ يَذُوقُونَ فِيهِ الْمَذْهَبَ الَّذِي كَانُوا يَعْرِضُونَ عَنْهُ﴾ بما لا يحل في الشرع كالربا والقمار والعصب والسرقة والخيانة وشهادة الزور وأخذ المال باليمين الكاذبة والرشوة والأكاذيب في المحاماة في المحاكم.

ولما كان الشيء يستوجب تذكاره، والنفس الإنسانية تحضر الصد عند ذكر الضد، بين الله أن التجارة ليس منهيّاً عنها، لأن العس راضية بالتعاقد أن يأكل زيد مال عمرو بتلك المبادلة فقال: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ﴾ أي لكن كون تجارة عن تراض منكم غير منهي عنه. واعلموا أيها الناس أن رشوة الحكام والربا والقمار وأكل أموال الناس بالباطل يورث خللاً في نظامكم. أيها الناس، أنا ما حللت حلالاً ولا حرمت حراماً إلا لتعيشوا في هذه الحياة آمين. فهذه الأحكام الشرعية والحدود الدينية التي أبينها لكم ليست تراد إلا لحفظ نظام هيتكم امدنية، فإذا قلت لكم فيما مضى: إن المدار على القلوب فهكذا هنا أقول إن توصيتي على الأموال تارة وعلى الأعراض أخرى، إنما أردت بها حياتكم وبقاء دولكم، فأما إذا اغتال الأغنياء الفقراء، وظلم الأقوياء الضعفاء، وانتهك الحكام الحرمات، وظنوا أن الناس عبيدهم، فإن يد العمل في الأمة تفل، وكذلك الأعمال السافعة في البلاد، فيهجم عليكم الأمم حولكم فتدوسكم بأرجلها، وتطوكم مناسمها، ويدخلون عندكم الشركات ويقتسمون الأموال ويرمحو، وأنتم بآتم بآتمون، وهذا هو القتل الحقيقي للأنفس وصياع البلاد والعباد، وهذا معنى قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ أيها المسلمون، وهذا بعينه هو الحاصل في زماننا. ألا ترى أن المسلمين منذ أربعمائة سنة أتى إليهم الإنسان، فحلوا بساحتهم وانتزعوا منهم أرض الجزيرة، ولعمرك لم يكن ذلك بالخييل والسلاح والكراع، وإنما كان بتلك المعاهدة التي دبرها القرنجة بأمر البابا وبارونات أوروبا ودوق فينيزيا، وأباحوا الخمر بمقتضى حرية التجارة، ودخل الكسل والبطالة على أهل البلاد، فكان الربا والترف والنعيم والكسل، فعانت الأمة وهذا هو القتل. هذا قتل الأنفس العام وهو أشد من قتل المرء نفسه المحرم أيضاً، هذه هي المناسبة للذكر القتل.

ولقد استمر المسلمون يقتلون أنفسهم هذا القتل الشنيع بعد ما سمعوا أن فرديناند وإيزابلا قد رموا بأمة العرب في البحر الأبيض المتوسط، وبعد أن قتلوا منهم ألافاً مؤلفة، وطردوهم وأغرقوهم.

ولعمرك لم يقتلهم الإنسانون إلا بعد أن قتلوا هم أنفسهم بالجهل في الأموال والتجارات، فكانوا يتهافون على صناعات أوروبا ويتركون صناعتهم، لأن صناعات أوروبا أشهى إلى قلوبهم. وليت شعري كيف يذكر الله قتل الأنفس بعد ذكر التجارة. أيها المسلمون، إن التجارة وإن كانت حلالاً هي التي أودت بالمسلمين، انظروا أليس تجار الإفرنج هم الذين حذروا عقول الإسبانيين؟ أليس تجار أوروبا الآن قد استولوا على أهم موارد حياتنا؟ أليست الحرب الحاضرة قائمة على أساس الأموال والتجارة؟ إن المسلمين نائمون، إن التجارة الإفرنجية هي التي قتلت الشرقيين، ولذلك أراد غاندي أن يتلمس الخروج من الخطر بتحريم المتسوجات الإفرنجية، وقد نجح نجاحاً عظيماً، فهل يعلم المسلمون أن خراب دولهم إنما جاء لجهلهم علوم التجارة، وأهم قوم لا يعلمون منها إلا قليلاً. التجارة تسبق الحرب، فما ملك الإنجليز بلاد الهند إلا بالشركة الإنجليزية هناك، والعادات العرجية تغفلت في قلوب المصريين والسوريين وجميع سكان شمال أفريقيا، هذا هو القتل المذكور في القرآن، وهذا هو السر في تعقيب التجارة بالتحذير من قتل النفس. ولما كان ذلك التحذير من فضل الله ورحمته قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ في تصويركم وخلقكم ورزقكم فكيف لا ترحمون أنفسكم بعد قتلها، لاقتصادياً بالإسراف وضبايح أموالكم أو قتل أنفسكم انتحاراً.

اعلم أن من عادة القرآن أن يرشد بطريقتين: طريق العقل والهداية، وطريق الإرهاب، وكانت أولى الطريقتين قد ذكرها أولاً بأن الأمم يعثر بها الفساد، وتضيع الدول، وكان هذا المعنى لا يعقله إلا قليل ولا يفهم مغراء إلا من خصه الله، وقد شرع في الطريق الثاني فقال: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ ذَلِكَ عُذُوًّا﴾ إفرطاً في التجاور عن الحق ﴿وَنَفْسًا﴾ للنفس بتعريضها للهلاك في الدنيا والآخرة ﴿فَسَوْفَ نُصَلِّبُهِ نَارًا﴾ ندخله ناراً يصلى فيها ﴿وَسَنَنْذِرُكَ عَلَى اللَّهِ نَذِيرًا﴾. ولما كان هذا القول ربما أوقع في النفوس بأساً قل: ﴿إِنْ تَجَنَّبُوا فَتَاهَ مَا تُتَبَّهْنَ غَتَةً﴾ وهي كبائر الذنوب، وهي التي عظمت عقوبتها ﴿تُكَبَّرُ عَنْكُمْ سِئَابُكُمْ﴾ تنفر لكم صفاتكم ونمحتها، ولعل الكبائر تختلف باختلاف المراتب، فقد يكون الذنب صغيراً للعامة، وكبيراً على الصديق، لقد عوتب النبي صلى الله عليه وسلم على خطرات النفس، وقد يكون الذنب كبيراً باعتبار وصغيراً باعتبار آخر. ومما اتفق عليه السبع الواردة في الحديث: «الإشراك والقتل وقذف المحصنات وأكل مال اليتيم والربا والعرار من الزحف والعقوق»، وعن ابن عباس: الكبائر إلى سعمائة أقرب منها إلى سبع، وقول ابن عباس يشير إلى ما قلناه من اختلاف الذنب باختلاف المراتب، فالعلماء والحكماء والصديقون تكون كبائرهم كثيرة، بحيث لو ضيع أحدهم وقتاً بلا نشر للفضيلة عداً ثماً.

واعلم أن الناس أشبه بفصائل الحيوان، ولكل فصيلة عمل يخصصها؛ فتجد لعامة أشبه بالبهائم يعول ولا يعقل وصلاتهم كلام لا توجه معه، والفضلاء إذا سهوا في جزء من الصلاة كان ذلك ذنباً عظيماً، واعتبروه إعرافاً عن خالفهم ﴿وَنُذِخْتُمْ مِنْهَا كَرِيمًا﴾ الجنة ومن الآثام الذائبة: الحسد، وهو شائع بين العلماء والجهلاء، وهو يشتد كلما تقاربت المراكز والأحوال، فالأقارب والمشترون في صنعة أو تجارة أو قرية أو حارة أو علم، وبالجملة من تقاربوا في أكثر الأحوال أو بعضها يتحاسدون بمقدار هما الاشتراك، فلذلك قال: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ كالحناء والمال

والجمال، والتمكن في الأرض والصيت وأمثالها، قنياً يفصي بكم إلى السحت في زوال النعم عن المنعم عليه، ياتلاف ماله والسعاية والوشاية والقتل وأمثال ذلك، فإن هذه الغريزة مخلوقة فيكم للحث على طلب الكمال لأنفسكم، لا هدم ما بناء غيركم من المجد؛ فالمسابقة للكمال فضيلة، أما السعي في هدم ما بناء الغير فإنه حرام، وكيف تسعى في زوال مجد يرجع إليك، فإن الناس بعضهم لبعض خادماً، وزوال النعم عن الناس مفض إلى نقصها من المجموع، وكيف تفعلون ذلك ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبْنَ﴾ فلكل مواهب فطرية أو حظوظ اتفاقية، والله هو الذي وهبهم، فارجعوا عن غيركم ﴿وَسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ﴾ أن يعطيكم، وهذه هي الفطرة؛ فالغلبة أن تسعى مثل ما عند الغير وتسعى له بالعمل، لا بالتسبي والكسل. وإياك أن تقول أيها الإنسان: لم كان هذا أميراً أو وزيراً أو عالماً أو غنياً وأنا محروم من ذلك؟ ولم كان فلان وارثاً وأنا محروم من الميراث؟ أو تقول المرأة: لم أخذ الرجل أكثر مني؟ فإياكم أيها الوارثون والحسد، وإياكم أيها الناس والتماذي في الاعتراض على ما أعطيت للناس من مواهب مالية ونعم علمية ومناصب أميرية، فإني عليم بالعباد بصير بالمخلوقات، وجعلت لكل امرئ حصة يمتار بها لإصلاح المجموع، ورتبتكم مراتب إلا أنكم أيها الناس كجسم، فمكم من يمثل العين، ومكم من يمثل الدماغ، ومكم من يمثل اليد، ومكم من يمثل المعدة، ولا يعيش المجموع إلا بتوزيع الوظائف الإنسانية عليكم، فمن ذا يعرف هذا الجمال ويعترض عليه؟ ومن ذا يقرأ هذا الحسن ولا يقر به؟ إني نظمتمكم على نظام أنا أعلم به ﴿إِنَّ اللَّهَ كَذِبٌ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْبِيًّا﴾ فعلى هذا العلم العام رتبنا ملكنا، وأرلنا شرائعنا، وخصصنا لكل وارث مقداراً من المال يصيبه من مال مورثه، فلا يحسد بعضهم بعضاً على هذا التباين في الأنصبة، فإنكم تجهلون حسن نظامي، وإنما يعرفه الحكماء فيكم لا غير، فتماذيكم في الحسد عذاب عظيم عليكم، فإننا قد جعلنا لكل من الرجال والنساء الميتين وارثين من إخوانهم وبني عمهم ومائير عصباتهم، يرثون مما ترك والدوهم وأقرباؤهم، وبيننا لكل نصيبه، فهذا معنى ﴿وَالْحَقْلُ﴾ من الرجال والنساء ﴿وَعَمَلًا مَوْلًى﴾ ورثة من بني عم أو إخوة أو غيرهم يرثون ﴿مِثْلًا تَرَكَ آتُوْا زَكَرٍ وَلَآ أَفْرُسُ﴾ أي من ميراثهم.

ولما كان المتحالفون بينهم عهد وميثاق أن يعوا بما عاهدوا عليه، وكان الحلف في الجاهلية على النصرة عند الأمور العظيمة من الحقوق الواجبة على الإنسان، فهي شبه الميراث من جهة الاستحقاق فالقريب والصهر يرثان الأموال والحليف الذي أخذ العهد والميثاق علينا يجب علينا نصره في أيام حياتنا ولورثتنا المال في الممات، فلذلك أعقب ما تقدم بقوله: ﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ﴾ أو عاقدت ﴿أَيْمَانُكُمْ﴾ في الجاهلية أن تنصروهم ﴿فَتَاتَوْهُمْ نَصِيحَتُهُمْ﴾ أعطوهم حظهم من النصرة التي عاقدتوهم عليها، فالله مطلع على عقدكم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا﴾ ومن ذا يقوى أن يخون فيما شهد الله.

ولما كان النساء بيننا وبينهن عقد وميثاق كالذي أعطينا للحلفاء في الجاهلية، وكالذي فرضه الله في القرآن للوارثين، وقد فرض الله الوفاء فيهما علينا أحد عز وجل يذكرنا بالسلطة المخولة لنا من جهة الفطرة عليهن، وذلك أننا أقرباء وهن ضعفاء، ونحن أقرب إلى العلم والأدب منهن والخبرة في الأمور، وهذه كلها أشبه بعقد كعقد الحلفاء؛ فللحليف علينا النصر، وللوارث نصيبه، وللزوجة قسطها من العمل تحت إشرافنا، فتحسن قوامهن عليهن بالسلطة والتأديب بفضلنا عليهن في العقل وحسن

التدبير وبما أمقنا من المهر لهن . والنساء على قسمين : صالحات مطيعات لله قائمات بحقوق الأزواج ، وعاصيات ناشزات لا يطمئن أزواجهن ، فالقسم الأول أمره معلوم ، أما الفريق الثاني فابتلثوا بوعظه ، فإن لم ينجع الوعظ فاهجروهن في المضاجع ولا تبيتوا معهن لبتن ، فإن لم يتهن فاضربوهن ضرباً غير مبرح ، وإياكم ومخالفة هذا الترتيب ، فالوعظ يتلوه الهجر ، والهجر يتلوه الصرب ، فمن أطاعت واعتدلت فانسوا ذنوبها ولا تذكره البتة ، لأن الله فوقكم كما أنكم فوق النساء مقاماً وقدره ، فإذا تبين من الذنب فلا تعتدوا بما لكم من القدرة عليهن ، فإله أقدر عليكم من قدرتك عليهن ، وإن ختمت خلافاً بينهما فابعثوا رجلين يصلحان للحكومة ، أحدهما من أهله والآخر من أهلها ، وهما أدري بأحوالهما ليوفقا بينهما ، فهذا قوله تعالى : ﴿ أَرْجُلُ قَوْمُوتَ عَلَى الْبَسَاءِ ﴾ فهم كالولادة ، والنساء كالرعية ﴿ يَتَأْتِيَنَّ اللَّهُ يَفْعَلُهُمْ عَنِّي يَقْرَأُ ﴾ بسبب تفضيله الرجال على النساء بما هو معلوم مما تقدم ﴿ وَيَمَّا أَتَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ﴾ كالمهر والنفقة ، وهن قسمان : مطيعات وعاصيات ﴿ فَامْتَلِكْ فَيَتَّقِ ﴾ مطيعات لله ﴿ حَفِظْتُ لِنَفْسِي ﴾ يحفظن في غيبة أزواجهن ما يجب أن يحفظ في النفس والمال ﴿ يَتَأْتِيَنَّ اللَّهُ ﴾ أي بسبب حفظ الله لهن حيث حشهن ورغبهن بالوعد والثناء وخوفهن بالتهديد ، ووفقهن لحفظ أسرار الزوج وللعفة ، ومراعاة ما يجب عليهن مراعاته في غيبته من أعراضهن وأموال الأزواج ، فعنه عليه الصلاة والسلام : « خير النساء امرأة إن نظرت إليها سرتك ، وإن أمرتها أطاعتك ، وإن غبت عنها حفظتك في مالها ونفسها ، وتلا الآية » . فأما القسم الثاني وهن العاصيات ، فقال ليهن : ﴿ وَأَلْبَنِي تَخْلُفُونَ نُشُورُهُنَّ ﴾ عصيانهن وترفعهن عن مطاوعة الأزواج ﴿ فَيُطَوَّرْنَ وَأَفْجَرُوهنَّ فِي الْمَضَاجِعِ ﴾ المراقدة ﴿ وَأَضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلاً ﴾ بالتوبيخ والإيذاء ، فإن التلب من الذنب كمن لا ذنب له ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً ﴾ ، وهذه المعاني قد قدمناها هنا ، وقوله : ﴿ وَبَيْنَ حَقِّهِ شِقَاقٌ بَيْنَهُمَا ﴾ أي خلافاً بين المرأة وزوجها ، وإضافة الشقاق إلى البين على حد قولهم : نهارة صائم وليه قائم ، والحكم الوسط الذي يصلح للحكومة والإصلاح ، وكون الحكمين من أهله وأهلها أفضل ، ولا يمنع أن يكون من الأجانب ، وإرسال الحكمين من قبل الحكام أو من قبل الزوجين أو من قبل صالحي الأمة ، وللحكمين أن يجريا الخلع بلا إذن من الزوجين إن رأيا الإصلاح فيه عند مالك ، وعند غيره لا يلين جمعا ولا تفريقاً إلا بإذن الزوجين

واعلم أن لإرادة الحكمين دخلاً في تحقيق الصلح كما قال : ﴿ إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ﴾ إن برد الحكمين إصلاحاً يوفق الله بين الزوجين أو بين الحكمين في إتمام الصلح ويسن للحاكم أن يبعث عدلين ويجعلهما حكمين عند الشافعي . وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه جاءه رجل وامرأة ومع كل واحد منهما فتام من الناس ، فقال : فعلام شأن هذين ؟ قالوا : وقع بينهما شقاق ، قال علي : « فابعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها » ، ثم قال للحكمين : أتدريان ما عليكم ؟ عليكما إن رأيتم أن تجمعا جصتما ، وإن رأيتم أن تفترقا فترقما الخ .

فاعجب للمسلمين في مصر والشام وكثير من بلاد الإسلام كيف عفلوا عن بعث الحكمين ، وكيف نام القضاة وعلماء الدين عن هذه الآية . اللهم إن المسلمين قد غفلوا عن كتابك ، يا الله ، إن القصة في ديارنا نائمون ، يتركون الزوجين أشهراً ويرهقونهما بالدعاوى والبيئات والشهود ، ويسلطون

المحامين الذين يستزفون ثروتهم، يا الله، قد قام المحامي الماكر مقام الحكمين، إن هذا مخالف للدين، وكيف ينبذ أمر الحكمين عندنا أهل السنة، وقد بلغني أن الشيعة يعملون بهذه الآية، فأما أهل السنة فقد تركوها وهي واضحة، اللهم إن بعض أمة الإسلام قد نزلوا العمل بهذه الآية، إتعاباً للناس واستنزافاً لثروتهم، وضياءاً للصيبة الصغار والنساء الفقيرات المسكينات، والقضاة غافلون وأهل العلم غير مستيقظين، والناس قد تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وأصبح كل على كل متكلاً فلترجع الأحكام الشرعية لسابق عهدنا، وليبد ذلك التورم العميق والجهل المطبق، وليحدد العلماء مجد الدين، وليحفظوا بلادهم التي أضاعها الجهل، فأرسل الله الفرقة عليها جزاء وفاء، كأن السب كانوا لا يرجون حساباً وكذبوا بآيات الله كذاباً. هذا، ويظهر من كلام سيدنا علي أن الحكمين يقومان مقام الزوجين في كل شيء. انتهى التفسير. وهاتان لطيفتان:

اللطيفة الأولى: قوله: ﴿قُرْبَةُ الدِّينِ يُبْعَثُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَحْبِلُوا مَيْلًا ضَعِيفًا﴾ وقد ذكر قبلها أنه يريد أن يتوب علينا، وذكر بعدها أنه يريد أن يخفف عنا، وأن الإنسان ضعيف.

اللطيفة الثانية: قوله: ﴿لَا تَقْلُبُوا أُنْفُسَكُمْ﴾ قد ذكرها بعد أمر مباح وهو التجارة، وذكر بعدها أنه رحيم بنا.

وهاتان اللطيفتان ترميان لفرض واحد سنشرحه شرحاً وافياً في هذا المقام، ولنبتدئ بما روي عن ابن عباس، ثم نتبعه بما فتح الله به. عن ابن عباس رضي الله عنهما: ثمان آيات في سورة النساء من خير هذه الأمة مما طلعت عليه الشمس وغربت، منها ثلاث من قوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ لَكُمْ وَتَهْدِيَكُمْ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِشَيْءٍ مِنْ دُونِهِ﴾ [الآيات: ٢٦-٢٨]، والخمسة الباقية هي: ﴿إِنْ تَحْسَبُوا حَبَابًا مَا تَحْسَبُونَ عَنَّا﴾ [الآية: ٣١] أو ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكُمْ شَيْءٌ﴾ [الآية: ٤٨] أو ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْلِبُ بِثِقَالِ ذُرَّةٍ﴾ [الآية: ٤٠] ﴿مَنْ يَفْعَلْ سَوْءًا يَجْزِمْ﴾ [الآية: ١٢٣]، ﴿مَنْ يَفْعَلْ أَثَمًا يَضَاعِمْ﴾ [الآية: ١٤٧] الآية، فتدبر.

اعلم أنني لما قرأت كلام ابن عباس لمع من بين تلك الآيات أسوار مشرقة، فإن الآيات الثلاث هي التي ذكرت لك بها، فإن إرادة الله البيان لنا أولاً والتوبة ثانياً، وأن الذين يتبعون الشهوات يريدون أن نبل ميلاً عظيماً، ترمينا أن الإسلام اليوم سيخلص من القيود التي قيد بها، فمن هم الذين يتبعون الشهوات؟

أهل أوروبا في الغرب ورجال الإسلام في الشرق

وكيف استذلوهم بالشهوات

اعلم أن الذين يتبعون الشهوات فريقان: فريق داخل بلاد الإسلام، وفريق خارج بلاد الإسلام فالفريق الذي هو داخل بلاد الإسلام هم: الزناة والمقامرون وشاربو الخمر، والمرتشون من رجال الحكومات الإسلامية، والذين يوالون الفرقة فيجعلونهم سبباً لانتهاك البلاد الإسلامية، واستعباد أهلها وإذلالهم، فهنا الفريق هم الذين يتبعون الشهوات داخل بلاد الإسلام، أما الذين يتبعون الشهوات خارج بلاد الإسلام فهم أهل أوروبا، أفلمست ترى أنهم قد ملكوا بلاد الإسلام بشهوة الغزو والفتح والاستعمار واستعباد الأمم واستذلالها، فهؤلاء شهواتهم للاستعلاء واستنزاف الثروة، فأما أهل البلاد الإسلامية فشهواتهم ما يلمسون ويأكلون ويشربون ويتمتعون بالنساء الشرقيات والغربيات

ويعتبرون عن أبناء الشرق بمصاحبة الفرنجة ويتكبرون عليهم، وأنا موقن بأن الله يهدي المسلمين جميعاً ويقدمهم كما سأوضحه في هذا المقام.

أسرار النبوة في مسألة المسيح الدجال

والأحاديث الصحيحة الواردة فيه وظهور صدق النبوة

وتبشيري للمسلمين بإقبال الزمان وانتقاع الظلم عنهم قريباً وهذا أوانه

روى الشيخان وأبو داود عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن مع الدجال إذا خرج ماء وناراً، فأما الذي يرى الناس أنه نار فماء عذب، وأما الذي يرى الناس أنه ماء فبار محرق، فمن أدرك ذلك منكم فليقع على الذي يرى أنه نار فإنه ماء عذب». وفي حديث آخر عن أبي سعيد الخدري: «ومعه مثل الجنة والنار، فناره جنة وماءه نار، ألا وبين يديه رجلان ينذران أهل القرى، فإذا خرجا من القرية دخل أول أصحاب الدجال»، أخرجه رزين، فهذا الحديث الذي أخرجه رزين وإن لم يكن في البخاري ولا في مسلم، هو الذي أوضح لنا المقام وأفهمنا ما نحن فيه الآن، فإنه يقال: إن معه مثل الجنة والنار، وهذا هو المقول، فإن الجنة والنار اللتين في الآخرة لا يكونان إلا بعد الموت، وإذن هذا مثل الجنة والنار، ولا شك أن الذي هو مثل الجنة والنار ما نراه الآن، فإن الجنة الإفرنجية ما وضعناه لك في هذا المقام وفي غيره، فبالتجارة أخذ الإنجليز الهند، وكذلك الفرنسيون قبلهم، وهكذا بلاد جاوة والجزائر حولها استعمرها الهولنديون واتحد أهل إسبانيا وفرنسا على بلاد مراكش، فإن الإسبانيين بعد أن طردوا المسلمين من بلاد الأندلس عبروا البحر وراءهم ليطردوهم أيضاً من شمال أفريقيا ليموتوا في الصحراء الكبرى، ولو قدر الإنجليز على أهل بلادي لرموا بهم في غابات السودان، وجردوهم مما يملكون ودفنوهم في البحيرات عند خط الاستواء، ولكن الله غالب على أمره ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

إيضاح جنة الإفرنج ونارهم واحتلال البلاد

لقد عرفت جنة الإفرنج وهي التجارة، أما النار فهي المدافع والطائرات والنار التي يلقونها على المسلمين في الهند والعراق وشمال أفريقيا؛ فإيطاليا تمذب طرابلس، وإسبانيا وفرنسا ترسلان القنابل على أهل مراكش، هذه هي النار، وأعلم أن الحديث الذي أخرجه رزين هو الذي كفانا مؤونة القول بالمجاز، أما وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ذلك فلا قول لنا ولو لم يأت لتكلفت المجاز في حديث الشيخين.

سر النبوة الذي ظهر

ألا تعجب معي أيها الذكي، ألا تنظر إلى نور النبوة، ألا تفكر فيما نقول؟ فقل لي رعاك الله: أليست ترى قوله في الحديث: «إن هناك رجلين بين يديه ينذران أهل القرى فإذا خرجا من القرية دخلها أول أصحاب المسيح الدجال». فإليست شعري من هم أصحاب هذا الدجال، ومن هم أول أصحابه، وأين هم؟ أصحاب الدجال هم الفرنجة، ولكننا لا نراه وإنما نرى أصحابه، فسواء جاء أو لم يجر فالتقصود منه قد حصل، وهو إنذار أهل القرى تارة وإضلالهم بالشهوات ودخول أصحابه البلاد، وقد

ثم كل هذا فصحكوا علينا بنسائهم وشهواتهم وأخذونا بالخوف، كل هذا قد تم، وربما كان الدجال حقيقة كلية تطلق على النصابين والكذابين والصوص، فكل هؤلاء دجالون صغار، ولكن أكبر الدجالين هم الذين يسرقون الدول ويقلبون الأمم، فهم يذكرون في مقابلة الأنبياء، ولذلك يذكر المسيح مع الدجال، فالمسيح ابن مريم للهداية، ونظيره الدجال للإضلال، أمرنا بالاستعادة منه، فقلنا في صلاتنا: «وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال»، وهانحن أولاء وقعا في فتنة أصحابه الذين ابتدؤوا ببلاد الأندلس، وما قتل أهل الأندلس إلا أنفسهم بأنفسهم في تجاراتهم وإصلاحهم وأحوالهم، واتبعاهم بحر في بلاد الشرق، ولقد رأيت في الحديث أما أمريا أن يدخل في بابه وتجنب جنته، ولقد صدق النبي صلى الله عليه وسلم، فكل من اعترى بأهل أوروبا وجنتهم أصبحوا عبيداً لهم كما أوصحته وكما قاله هنري العرنسي فيما نقلته عنه في سورة البقرة في تفسير آية الحمر، وأن من اتبعهم فقد ذل ذلاً عظيماً، يريد بذلك أهل الجزائر وأول من قبل ذلك من المسلمين أهل الأندلس كما ذكرناه في هذا التفسير مراراً، فإنهم لما شربوا خمرهم، ولبسوا منسوجاتهم، ودخلوا مدارسهم، وقرؤوا سير آبائهم، وصاروا تلاميذ لأساتذتهم، وتعاملوا بالربا من مصارفهم، وأصبحوا مترفين متعمين، وانغمسوا في ملاذهم، وأكلوا في مطاعمهم، واستقلروا بيوت آبائهم، كان ذلك مبدأ ضعفهم، فأذلّوهم أجمعين وقتلوهم أكتمين أبصعين، ورموا من بقي منهم خارج البلاد، وساموهم سوء العذاب بما كانوا يجهنون. ذلك منذ أربعمئة سنة، ثم توالى فتح الفرنجة للبلاد حتى ملكوا بلاد مصر والشام والعراق والهند وتخطوا إلى الصين ولم ينالوا كل مقصدهم هالك، كل ذلك أيها الذكي سر قوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُ كَيْدٌ يَكْبِتُونَ الشُّهُوبَ أُرْثِبُوا مَبْلًا عَضْبًا﴾.

إيضاح شهوات الاستعماريين في أوروبا

وشهوات الأمم الشرقية عمراً والإسلام خصوصاً

اعلم أن هذه الشهوات المذكورة في هذه الآية قد وضحت في هذه الآيات إذ أعقبها بذكر التجارة وإباحتها وباللهي عن قتل النفس.

فيا عجباً كل المعجب، هاأنا ذا أقرأ القرآن وأنا أكتب هذا التفسير هذه الليلة الثامنة من شهر رجب قبيل الفجر سنة ١٣٤٢ هجرية، لا أذكر أن آية ذكر فيها أمر حلال وأعتقت بالنهي عن قتل النفس، إن التجارة حلال، وأخذ المال بالباطل حرام، لحرم السرقة والربا والرشوة. هذا حق، ولكن التجارة حلال لأنها عن تراض، ومتى رضي المتبايعان صار المبيع حلالاً للمشتري وصار الثمن حلالاً للسامع. وليت شعري أي قتل للنفس هنا حتى نهانا الله عنه؟ إن في المسألة سرّاً قد كشفه الرمان الناب والدهر الحاضر والحرب العظمى بين دول الشرق والغرب، إن التجارة هي السر وهي الحياة وهي القتل، والتجارة كانت سبب حروب أوروبا الطاحنة في هذا القرن، إن التجارة هي كل شيء، يقول الله: أيها الناس، إن الأموال إذا أخذتموها بالتراضي فإنها حلال، ولكن ما الذي يقتل الناس أكثر من الحلال، إن الحلال فيه السم، إن السم في الدسم، وما التجارة إلا كالكذاب ويقول فيه الشاعر:

من كان يخلق ما يقو ل فحياتي فيه قليلة

وأن التجارة كالصديق، قال الشاعر:

احفر عدوك مرة واحفر صديقك ألف مرة
فلربما انقلب الصديق قفطان أعرف بالمضرة

أيها الذكي لا تعجب من قولي: إن التجارة هي التي سلطها أهل العرب على أهل الشرق وأفسدوا أخلاق أهل البلاد، إن التجارة هي الداء العضال، هي شبكة الصائدين وحيلة المحتالين ونصب الدجالين ونظام المستعمرين

التجارة هي مثل جنة المسيح الدجال الذي حل أشباهه وأصحابه بالشرق من أوروبا

اعلم أن القرآن تظهر معانيه في هذا الزمان، وقد أراد الله أن يظهر السر المكنون والعلم المخزون والحكمة الإسلامية في هذا الزمان، لماذا؟ لأنها قد كُشِيت واتضحت بالحوادث.

انظر في بلادنا المصرية وفي بلاد مراكش وتونس وبلاد طرابلس والعراق وأكثر بلاد الإسلام، انظر أليس ترى أن المسلمين لا سيما المتعلمين والأغنياء لا يهتم طعام ولا شراب ولا جلوس ولا نوم ولا راحة ولا ملابس ولا تمتع إلا في مطاعم الفرجة، وبخمورهم وفي قهوانتهم وفي نزلهم وهي اللوكسات، ومن مسوحاتهم وبنائهم على طريق الرنا، ولو رأيت ما أراه اليوم لهالك الأمر واستهوتك أحزان، يجيء اليوناني خالي الوفاض بادي الإنفاص فقيراً لا يملك شروى نقيير صعلوكاً، فلا يمضي عليه عشر سنوات حتى يملك الديار والعقار والفصور والجنات، بماذا كل هذا؟ بكاسات من الخمر المغشوش المملوء سماً زعافاً يسقيه لأهل بلادهم، فيقتلهم ويأخذ ماله، والله لقد كتبت في الحرائد وشرت، وكذلك كثير من أهل العلم، وعسى أنه أن يأتي بالفتح ورفع هذه الظلمات.

بشارة المسلمين بقرب انقشاع الظلمات عن بلاد الشرق والإسلام

يقول الله: ﴿وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ نَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا﴾ ويذكر قبلها أنه يريد أن يبين لنا، ويقول بعدها: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ﴾ ويذكر أن الناس خلقوا ضعافاً، فإذا كان الله أراد البيان وأرد أن يتوب علينا، فهذان الإرادتان فحقان إرادة الذين يشعرون الشهوات فيذلون المسلمين. وأول من تظن لذلك رجال الأفعان والترك والعجم وبلادنا المصرية التي جردوها من سلاح، فقد أخذت تناضل بالأقلام والمقول، وقد ملنا بعض الحقوق وأخذنا ندخل في نارهم عسى أن نستقل، وقد قبلنا مدافعهم في وجوهنا، ورصاص باديهم، فقتلوا النساء والأطفال، وصبر المصريون صبر الكرام، والوقت قد حان لخروجنا من معرّتهم، وهامي ذه بلاد الترك قد حرمت الخمر، وهكذا في بلادنا نجد الحكومة في منع المسكرات، والمستقبل لله

إيضاح آية التجارة والقتل

كان الله يقول: أيها الناس إن التجارة حلال لكم، ولقد تركت لكم الخيار فيها، ولقد حلفكم برحمتي، وقويت أهدانكم ورزقتكم، وجعلت لكم الحرية فيما تبيعون وتشترون، أفلا تتفكرون أيها المسلمون فاعلمون أنني أنا الذي رحمتكم، فكيف لا ترحموا أنفسكم بالتفكير في أمر التجارة، فلا تعمسوا في نعيم الأمم الظالمة التي تخدر أعصابكم بالشهوات واستتراف الأموال، فارحموا أنفسكم بالتفكير في ذلك كما رحمتكم برحمتي الواسعة.

جمال هذا المقام

لقد أبنت لك أن الأفغان والترك والفرس قد تنهوا وفكروا وخرجوا من ظلم الفرنجة، وكذلك مصر اقترب الوعد الحق لخروجها. هذه هداية وسور أزال الظلمات وسميزيلها بالتدريج، وقد جاء في الحديث أن الدجال أنذره الأنبياء أمهم كنوح وإبراهيم وغيرهم، قال: «ما بعث الله من نبي إلا أنذر أمته، أنذر روح عليه السلام أمته والنيون بعده، وإنه يحرج عليكم فما خفي عليكم من شأنه فليس يخفي عليكم» لح. أقول: ولعل الأنبياء كانوا يحذرون أمهم به لئلا يتأصلهم من يقشونهم من الأمم، الأمة المحمدية ألهمها الله الاستبصار الآن، وستبقى إلى آخر الزمان، ولن تبيد هذه الأمة إلا إذا عاشت غافلة عن أخلاق الأمم التي حولها، كما كانت في القرن التاسع عشر، فأما الآن فقد ظهرت عليها دلائل التعقل والهدى. فيكون ملخص ما تقدم: أن النبوة لما اشرق نورها على الأنبياء ضربوا الأمثال لأمتهم كما اتفق أن نبينا صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء قد رأى في عالم المثال أنواراً من الصور، كصور الزناة والمفتابين، والذين يقولون زوراً وأكلي الربا، وجبريل يفسر له تلك الصور، وهي أمور عجيبة سنشرحها في سورة الإسراء. فهكذا هنا أنذر المسلمين وحذرهم عن يسمى المسيح الدجال وعد له صفات، ولكن نحن لك نره ورأينا أهم آثاره، ولعمرك ما الذي بهم لمسلمين من أمتنا إلا الآثار التي تمس مصالحهم، فأما جسمه وأحواله فنحن لسنا نتكلم مع العامة الجاهلاء الذين يجمدون على الألفاظ، وإنما نحن ألهمنا أن نكلم الناس بحقائق ديننا والحقائق هنا وضحت، فالمسيح ابن مريم والمسيح الدجال لسنا نريد إلا آثارهما، وهكذا المهدي، فإذا وجدنا الآثار اتبعنا بها. وأنا أقول بأعلى صوتي: أيها المسلمون في مشارق الأرض ومغاربها، كيف نقرأ في صلاتنا صباحاً ومساءً داعين مبتهلين إلى الله أن يدفع عنا المسيح الدجال وكان نبينا والصحابه والتابعون كذلك، هل كان كل هذا الدعاء عبثاً وباطلاً يقصد به رجل واحد لا يحققه الله إلا بعد آلاف السنين، وإذن يكون الدعاء ملغى لا عمل له، والحققة أن المعنى المقصود حاصل لا شك فيه ظاهر في قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ عند ذكر التعامل بالتجارة. وقد أوضحت هذا المقام لكم أيها المسلمون إيضاحاً كافياً، لكل من بذل منكم با أحبابي قراء هذا الكتاب جهده ونشر العلم وأزاح الظلمات وسمى سعيه حبشاً في نبذ المصنوعات الإفرنجية والترف والنعيم، وحث الأمة على الصناعات وفتح المدارس ومحال الصناعات، فهو من الذين يسعون في الهداية، أو هو من مقدمات المهدي، أو فيه نور المسيح الممهدي، أعني أن المسيح الموعود به والمهدي الموعود به لا يجوز لنا أن نتكاسل لانتظاره، وإلا كان هذا بلاهة وجهالة، ليس يقصد من المسيح أن ننام حتى يأتي، بل نعهد لزمانه، ولو كانت أشخاص الأنبياء هي المقصودة لكن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قد بطل دينه بموته، مع أن نشره للدين نشرأ حقيقياً لم يتجاوز عشر سنين، وما هي السنين العشر؟ إنها قليل بالنسبة للزمن الكثير بعده، ولكن شريعته هي السارية الآن، أما شخصه فغيب عنا.

إذا ثبت هذا فليس يقصد من مجيء المسيح إلا الآثار النافعة في وجوده وبعده. إن تعاليم المسيح انصماء والطهارة والإخلاص والتعاون والتوحيد والمحبة وحسن الخلق وتحمل الأذى، ويقرب من هذا المهدي، فلتتجمل بهذه الصفات الآن تدريجاً ولا تترصص حتى يجيء فلا يكون لنا فضل.

فأنت أيها الذكي قد عرفت الفكرة الأوروبية المنتشرة بيننا ، وقد أثبت لك أن أعمال أوروبا هي أعمال المسيح الدجال ، وقد ابتدأت الهداية في الإسلام والشرق ، فكل من حذر من أوروبا وقليل من مصنوعاتهم كما في الهند ، وطردتهم كما في تركيا ، واستخدم صناعهم وعلماءهم ليعلموا أبناء البلاد مثل المرحوم محمد علي باشا ، فهؤلاء قوم هداة كأنهم أصحاب المهدي أو أصحاب عيسى عليه السلام . ولقد ظهرت الفكرة العيسوية اليوم في العالم ، فترى العمال في أكثر الممالك قد نبغوا وظهروا وطبوا المواساة ، وهي كلها أفكار المسيح الأصلي الذي هو شرقي لا غربي . فليتم التعليم في بلاد الإسلام ، وليحترسوا من التجارات الإفرنجية وسائر أعمالهم ولا يأخذوا منها إلا ما يكون عندهم ، ولينشئوا عندهم مصانع ومحال صناعات كما فعل غاندي في الهند .

فياكم أيها المسلمون والانتكال على المهدي المنتظر ولا المسيح ، بل اعملوا لمسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ، فالهداية قد ابتدأت والمسيح يأتي في وقت لا يعرفه ، وكل من رقى المسلمين أو نفعهم فهو من أعوان المهدي والمسيح الإسلامي المذكور في الأحاديث ، كما أن رجال السوء في بلاد المغرب في شمال أفريقيا وفي البلاد الإسلامية الأخرى ومن يحتالون على المسلمين ويضحكون عليهم من الفرنجية ، من أصحاب المسيح الدجال كما قدمناه ، فكن من أصحاب المسيح الإسلامي أو المهدي ، كما أن الأمم المستعمرة أصحاب المسيح الدجال ، فلنقابل الأصحاب بالأصحاب ، ولا نتظر الدجال والمسيح فإن أعمالهما ظاهرة ، فكل أمة لم تغتر بالفرنجية فقد حلت فيها الروح الشريفة المسيحية الإسلامية ، وكل أمة انغمست في نعيم تجاراتهم واستترفت ثرونها فقد آمنت بأصحاب المسيح الدجال تذكر ما جاء في أول السورة من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ شِقَاقِ الْبَغْيِ الَّذِينَ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْيُنًا عَلَى الْغَبِّ مِنَ الْأَعْيُنِ ﴾ [الأنعام: ٥] ، وكيف حذرنا من وضعها في أيدي صغارنا لئلا يضيعوا ما به قيامنا . ثم لينظر الذكي كيف ذكر ذلك أول السورة ، وبه هنا على مسألة التجارة ، وأن القتل للأمم منها ، فتعجب . انتهى الكلام على المقصد الرابع .

المقصد الخامس

﴿ وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ٥١ ﴾ الَّذِينَ يَتَخَلَّفُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَغْيِ وَيُحْتَمَلُونَ مَاءً آتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ٥٢ ﴾ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِيشَةَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَن يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا قَرِيبًا ٥٣ ﴾ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأُنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ٥٤ ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِن تَكُ حَسَنَةً بَضَعْنَاهَا يُوَفَّ مِن لَّدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ٥٥ ﴾ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِن كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ٥٦ ﴾ يَوْمَئِذٍ يُوَفِّي الدِّينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا أَرْسُولَ لَوْ تَسْأَلُهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ٥٧ ﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا

تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَتِمُّوا سُكْرَتَكُمْ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنَا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَبَسْتُمْ اِلْتِسَاءً فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا غَفُورًا ﴿٤٢﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا لِسَبِيلِ ﴿٤٣﴾

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَابِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٤٤﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَنَا بَأْسُهُمْ وَطَعْنًا فِي الدِّينِ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَئِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٤٥﴾

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِسُوا بِمَا تَزَلَّتْ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُطَاعِمْ وَجُوهًا فَرَدُّهَا عَلَى أَذْيَارِهَا أَوْ تَلْفَنُهَا كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴿٤٦﴾

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا ﴿٤٧﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَكُّونَ أَنْفُسَهُمْ بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ قَلِيلًا ﴿٤٨﴾

انْظُرْ كَيْفَ يَقْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ﴿٤٩﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْحَكْمِ يُؤْمِنُونَ بِالْحَبِيبِ وَالظَّالِمُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ ءَامَسُوا سَبِيلًا ﴿٥٠﴾

أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا ﴿٥١﴾

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْمِنُونَ النَّاسُ بُعِيدُوا عَنْ الْحِكْمَةِ وَءَاتَيْنَاهُمْ ثُلُكًا عَظِيمًا ﴿٥٢﴾

فَمِنْهُمْ مَنْ ءَامَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ﴿٥٣﴾

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿٥٤﴾

وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿٥٥﴾

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَى أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٥٦﴾

يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَسُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٥٧﴾

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُزَعِّمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَسُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَيْنَا أَلْظَعُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٥٨﴾

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أُنْزِلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُسْتَفِيقِينَ يُصَدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿٥٩﴾

فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَفَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ بِخِلَافُونَ

بِاللَّهِ إِن أَرَدْنَا إِلَّا بِحَسَنٍ وَتَوْفِيقٍ ﴿٣٦﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴿٣٧﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ دَخَلُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ أَرْسُولُ لَوْ جَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿٣٨﴾ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٣٩﴾ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْسِلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِينِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ حَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثَابًا ﴿٤٠﴾ وَإِذَا لَا تَأْتِيهِمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٤١﴾ وَلَهَدَيْتَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿٤٢﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴿٤٤﴾

اعلم أن هذا القسم ثلاثة فصول :

الفصل الأول : العضائل العامة بمعاملة الخلق ، والقرى من الله ، من قوله : ﴿ وَغَبَدُوا اللَّهَ ﴾ [الآية : ٣٦] إلى قوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ كَانَ غَفُورًا غَفُورًا ﴾ [الآية : ٤٣] .

الفصل الثاني : في الفريق المقابل لهؤلاء وهم البخلاء والحساد والعابدون للطاعات ، من قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُرْسِلُوا نَصِيحًا مِنْ آتِكُنَا ﴾ [الآية : ٤٤] إلى قوله : ﴿ وَنُذِجْنَاهُمْ ظِلًّا فُلِيًّا ﴾ [الآية : ٥٧] .

الفصل الثالث : في عدل الحاكمين وتأييد الأمانات للمحكومين وإعطائهم حقوقهم ، وأمر للمحكومين أن يطيعوا حكامهم ، ليتنظم أمر الرعية ، من قوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذُودُوا الْأَمْثَلِ ﴾ [الآية : ٥٨] إلى قوله : ﴿ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا ﴾ [الآية : ٧٠] .

الفصل الأول

اعلم أن ما تقدم من أول السورة إنما كان في قسم التركات ، ومعاملة النساء وزواجهن والمحرمات ، وفي الزنا والزانيات ، ونشوز النساء ، وفي الصلح ، وهذه مسائل أساسها في الأمور وأصلها في المارل ، ولا حرم أن ذلك يحصر الفكر في الأمور الجزئية والأحوال المرلية والأعمال الفردية العنلية ولما كانت النفس الإنسانية مديبة بالطبع ، لها صلة بالجموع كصلتها بأهل منزلها ، أردفه بذكر العبادات والإحسان العام للقريب والبعيد ، فبدأ بالوالدين والأقربين ، ثم بتعادي إلى أكثر الناس احتياجاً كاليتامى ثم المساكين ، وكل جار قريباً كان أو بعيداً ، وكل رفيق لك في تجارة أو صناعة أو علم ، وكل مسافر أو ضعيف ، وكل مملوك من العبيد والإماء ، فإن الله عز وجل يكره من يتكبر على جيرانه ، أو يأثم من أهله وأقاربه ، ويتفاخر عليهم . وهؤلاء المفتخرون المتكبرون يخلون على الناس بما آتاهم الله من فضله ، فإن كان علماً كتموه ، وإن كان مالاً كروه ، ومن سوء طباعهم وقبائح فعلهم أن يبهوا الناس عن لعضائل ليساؤهم في الرذائل ، لما في النفوس من العرائز ألا يحب الإنسان إلا من على شاكلته ، ولا يأس إلا من يلائمه ، ويحاف أن يفوقه الناس بمزية أو يعلموا عليه في قضية ، ذلك مع

اليهود مع النبي، كتموا نعته في التوراة وكنزوا الأموال ولم يتفقوها، وخوفوا المتفقين من الفقر، فلذلك أعد الله لهم عذاباً مهيناً، ومن سوء طباع هؤلاء المتكبرين أرياب الفخر أن طائفة منهم لقلّة إيمانها بالله وعدم الثقة بالدين، لا تنفق المال إلا رياء، ولا تعطي الفقراء إلا استحياء، لا يريدون إلا الصيت، ومسح المادحين، ولا يريدون وجه رب العالمين، فلا وريث، إياهم ليسوا بمؤمنين، وهم من تقدمهم في الذم شركاء، فالبخيل مذموم عند الله، والمرائي بعمله شريكه في الذم، فالأول لإفراطه في الشح، والثاني لتفريطه في الية، كلاهما عن الحق مصروف وبالباطل معروف، والطريق المستقيم والحق الصراح تمام الإيمان بالله واليوم الآخر والإنفاق من الرزق المملوك، فماذا عليهم لو استقاموا في الأمرين واتسموا بالمعطلين: صدق القلوب وعمل الجوارح، إنهما في الفضل فرسا رهان صنوان لا يفترقان.

أولاً يعلمون أن الله يعلم ما في القلوب، وهو عدل في حكمه، حكيم في فعله، لا يظلم مثقال ذرة وهي النملة الصغيرة، أو أقل منها ككثرات الهباء الطائرات في الهواء الداخلات في الكوى من ضوء الشمس داخل البتيان، وإن كان مثقال الذرة حسنة يضاعفها، ويعط من عبده عطاء جريلاً، فإذا كان الله أوعد المسيئين باللعنات فقد فتح باب الرحمة والرجاء، وأوسع المصراعين خلقه العاصين والطائعين، وهو أرحم الراحمين، فهو يزيد في الحسنات كما ينفر السيئات. ومن كان هذا شأنه يحب أن يخشى بآسه ويتحاشى حسابه، لأن الكريم إذا كثرت عطاؤه زعم بدائه وغمر للمسيء وأعطى الشريف والذميء خجل منه المسيئون عند لقائه، فليس كل عذاب جسعياً ولا كل نعيم شهوياً.

يقول الله: أفلا يخشون يوماً يحشر الناس فيه إليّ، وقد دعونا من كل أمة شهيداً يشهد أن أتباعه نبذوا الحقائق وتركوا صدق الشرائع، وجاءت أمتك يا محمد مع الحاضرين وشهدت عليهم أجمعين، حيثئذ يتمنى عصاة أمتك والكافرون بك أن يدفنوا في الأرض، ويقولون: ليتنا لم نخلق، ويا ليت أمهاتنا لم تلدنا، لما يرون من مقام رهيب ومشهد عجيب، وعظمة وكمال وجمال وجلال، والملائكة حول العرش حافون، وقد تجلى الله بجماله، وظهر لهم بكماله، فيخجلون خجلاً تذوب له القلوب، وتكون النار أقل منه عذاباً، ذلك كله معروف في الفطر الإنسانية، تدركه النفوس الفطنة والعقول الذكية. ذلك هو الخزي الذي تقدم في سورة آل عمران إذ قال تعالى هناك: ﴿وَلَا تُخْزِيْنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [آية ١٩٤]، وفي آية أخرى: ﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَرُّ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ﴾ [فصلت: ١٦].

وقد قال حكماء الإسلام كما في الرازي: إن عذاب النفوس أشد من عذاب الأجسام، ولقد ظهر في هذا المقام، والفطر الإنسانية تدركه، ومن كلامهم: النار ولا العار ولقد شرحت هناك شرحاً وافياً كافياً.

والذي تحقق في هذا المقام وأمثاله أن الخجل والعصبيّة لا تختص بالذنوب الجسمية، بل تشمل الصور العقلية، فالكفر هنا من أعظم الجبهالات، والبخل من أشأم الذنوب، ومتى صممنا إليه ما في سورة آل عمران من التفكير في الخلق والتأمل في عجائب الليل والنهار إلى آخر ما هناك، وأن جهل ذلك مستوجب العار، ظهر لنا ظهوراً واضحاً أن الخجل والعصبيّة حاصلان لجميع النفوس الناقصة والقلوب الساهية اللاهية، فالعامة يخجلون لذنوبهم والخاصة يخجلون لتقص نفوسهم وعدم تحليتها بالعلم والعرفان.

يا قوم، ليس يلقى الله إلا نفس مضية قد حلت من الذنوب وتحلت بالعلوم الكونية، وما الأنبياء إلا ملغون، وعلى الناس البحث والتفكير، فليعرفوا ما حولهم لئلا يخجلوا في ذلك المقام الشريف والشهد الشريف، فليعط الله الناس من النعيم الحسني ما يشاؤون، وليغفر لهم، كما جاء في هذه الآية وفي الأحاديث، وليخرج كثيراً منهم من النار مع إعطائهم نعماً لا تحصى، كل ذلك يزيد في خجل النفوس الشريفة إذ يرون أنهم ليسوا أهلاً لمقعد الصديق والمقام الأقدس عند ملك مقدر، فإن ذلك لا يكون إلا لكل حكيم عليم. ذلك المقام الذي يظهر فيه الجمال والجلال والحسن والهاء والأنوار ومجالي السعادة، يخرس الألسنة أن تنطق، ولا يجد المذنب مفرأ من الإقرار بذنوبه والاعتراف بعيوبه ولا يكتم المذنبون الله حديثاً.

ولما كان هذا المقام شريفاً عزيزاً ولا يال إلا بأن يحصل القلب فيصير كالشمس المضيئة ليس دونها سحب الذنوب ولا غشاوات العيوب، أرف ما تقدم بما يقرب الإنسان من الحصرة العلية، ويخلصه من ذنوبه ويرجعه عن عيوبه، وذلك بإقامة الصلاة، لأنها أولاً: تنهى عن الفحشاء التي تغطي القلوب بسحائب الذنوب، وثانياً: يتجلى على القلب حكم وأنوار وهاء لا سيما إذا كان ذلك في وقت السحر، وقد خلا من الشواغل. فإذا لا ينبغي أن يكون المصلي سكران، لأن السكران لا يعي ما يقول، وما المقصد من الصلاة إلا مناجاة تلك الحضرة، والمران على مخاطبة ذلك المقام الأقدس، وذلك المران يستدعي التجليات والمشاهدات، ومن لم يحظ في الدنيا بهذه المشاهدات ولم تقرر عينه في الصلوات، لم يحظ بما يريد من لقاء منبع الجمال ومبدأ الكمال. وكما أن القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضراً لا ساهياً ولا سكران ليحصل المقصود، هكذا يجب أن يكون المرء على طهارة كاملة. فالقلب حاضر للمناجاة والجسم طاهر من الأقدار والحدث والحياة، وللظاهر في الباطن آثار، فإياك أن تشغل قلبك وقت الصلاة، فلا سكر ولا فكر إلا في مناجاة الله لشاهد ولو بعد حين الأنوار، فذكر السكر رمزاً إلى سائر الشواغل حتى يعلم الإنسان ما يقول، ولعمري أي فرق بين السكران ومستغرق الهم في أعماله الدنيوية، الحق أن الصلاة إما باطلة أو في حكم الباطلة كما قلنا في سورة البقرة، فلا مشاهدة لذلك الجمال بعد الموت إلا بمقدمات المشاهدات اليوم. وإذا كان القلب في الصلاة يجب أن يكون حاضراً، والجسم يجب أن يكون طاهراً، لئلا تصرفه قدارة الجسد أو شغل البال عن مناجاة الله، فإنه يعتذر للضرورة ما يعتري الناس من الأحوال التي تضطرهم إلى ترك استعمال الماء في الطهارات، كالجنب الذي فقد الماء في سفره، فكيف يغتسل، والمريض الذي عرف بقول الطبيب أن الماء يؤذيه، والمسافر الذي لا يجد الماء لوضوئه إذا نقص، أو نفسه، والمريض، كلاهما ينيم بضربتين ضربة للوجه وضربة للبدن، تبقى صورة الطاعة محفوظة، وما ذلك إلا كما يتمرن الجند على الرماية، والتلاميذ في المدارس على أعمال الحساب وقراءة اللغات، لترسخ الملكة فيهم، فذلك في العلوم، وهنا في الأعمال، فتصبح أعمال الاختسال سجية لهم متى جاء وقتها، هذا ملخص معنى الآيات في الفصل الأول. فلأوضح بعض الألفاظ مع تفصيل ما ينبغي تفصيله في هذا الفصل.

قوله: ﴿الَّذِينَ يَخُلُون وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالنَّجْسِ﴾ بدل من قوله: ﴿مَنْ كَانَ﴾، قوله: ﴿وَيَحْتَشُرُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الغنى والعلم، ويصح أن يقال: «الذين يخلون» الخ متداً

وخبره محذوف تقديره : فهم يستحقون اللوم والتعنيف ، وقوله : ﴿ وَأَعْتَدْنَا ﴾ هيباً وأعددتنا ، قد نزلت في اليهود ، كانت طائفة منهم تحالط رجالاً من الأنصار ينهونهم عن الإنفاق ويخوفونهم الفقر ، وهم أنفسهم لا ينفقون المال ويكتمون صفة النبي صلى الله عليه وسلم في التوراة ﴿ وَالَّذِينَ يُعَقِّبُونَ أَثْمَانَهُمْ بَيْعًا أَنفُسِهِمْ لَئِنْ أَدْرَأَهُمْ لَأَجْلَهُ ﴾ أي ينفقونه للفخار ، و«الذين» يجوز أن يكون معطوفاً على ما قبله أو يكون مبتدأ خبره محذوف ، أي يكون الشيطان لهم قريناً ، وقوله : ﴿ وَمَنْ يَكْسِبِ الشَّقِيظُ نَدْرِيَتْ نِسَاءَ قَرِيْبَتٍ ﴾ إيذان بأن الشيطان هو الذي يفرسهم وهم له مطيعون : فاليلذرون إخوان الشياطين ، والمرادون إخوان الشياطين ، لأن الأفعال إما شرعية وإما مخالفة للشرع ، فالأولى اتباع الشرع ، والآخرى اتباع الشياطين ﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آتَوْهُمُ اللَّهُ بِآلِهَةٍ آخَرٍ ﴾ الخ أي وأي تبعة تحقيق بهم بسبب الإيمان والإنفاق ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيْمًا ﴾ وعيد لهم وتخويف ، ﴿ إِنْ أَتَى اللَّهُ يَتْلُمُ بِشَقَالِ ذُرَّةٍ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَتُرِيتَ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيْمًا ﴾ تقدم في المعنى تفسيره ، وقوله : ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْتَ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ ﴾ أي نبي ﴿ وَجِئْنَا بِكَ ﴾ يا محمد ﴿ عَلَى هَذِهِ ﴾ أي أمك ﴿ شَهِيدًا ﴾ كما في آية : ﴿ وَسَعَدَيْتَ جَمْعَكُمْ أُمَّةً وَنَسَبًا لَتَسْفُتُنَّ أَشْهَادًا عَلَى النَّاسِ وَتَكُونَ الرَّسُولُ غَنِيْمَةً شَهِيدًا ﴾ [البقرة : ١٤٣] ﴿ يَوْمَ يَدْعُؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْآرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيْثًا ﴾ أي يودون أن تسوى بهم الأرض وحالهم أنهم لا يكتمون من الله حديثاً ولا يكذبونه بقولهم : ﴿ وَاللَّهُ رَئِيْسًا مَا كُنَّا مُشْرِكِيْنَ ﴾ [الأنعام : ٢٣] إذ روي أنهم إذا قالوا ذلك ختم الله على أفواههم ، فتشهد عليهم جوارحهم ، فيشتد الأمر عليهم ، فيتمنسون أن تسوى بهم الأرض ، وقوله : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَغْرِبُوا الْقُلُوبَ وَأَنْتُمْ مُكْرِمَتٌ ﴾ الآية أي لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى سكر نوم ، أي لا تقرّبوها عند غلبة النوم ﴿ حَتَّى تَقْلُمُوا مَا تَقُولُونَ ﴾ لما في الصحيحين أنه صلى الله عليه وسلم قال : «إذا نعس أحدكم وهو يصلي فليرقد حتى يذهب عنه النوم ، فإن أحدكم إذا صلى وهو ناعس لا يدري لعله يذهب يستغفر ربه فيسب نفسه» ، فأما ما روي أن عبد الرحمن بن عوف منع طعاماً لبعض الصحابة ، فأكلوا وسقاهم خمرأ وأثمهم علي بن أبي طالب فقراً : قل يا أيها الكافرون أعبد ما تعبدون ، وكن ذلك في صلاة المغرب ، فنزلت هذه الآية ، فهذا الحديث حسن غريب ، ولم يرد في الصحيحين ، وإنما أخرجه الترمذي وأبو داود ، فسكارى يحتمل سكر النوم والسكر المعروف ﴿ وَلَا حِسَابَ ﴾ عطف على ﴿ وَأَنْتُمْ مُكْرِمَتٌ ﴾ والجانب الذي أصابته الجنابة ، يستوي فيه المذكر والمؤنث ، والواحد والجمع ، فيجري مجرى المصدر ، وقوله : ﴿ إِلَّا غَيْرِي سَبِيلٍ ﴾ إما بمعنى المسافرين ، وإما بمعنى غابري سبيل المسجد ، فيكون على الأول هكذا : لا تقرّبوا الصلاة جنباً في عامة الأحوال إلا في السفر فلم تجدوا ماء فتيممتم ، وعلى الثاني : لا تقرّبوا مواضع الصلاة وهي المساجد جنباً إلا مجتازين فيها دخلاً أو خروجاً ، والأول مذهب أبي حنيفة وهو مروي عن علي وابن عباس ، فعليه يمنع الجنب من العبور في المسجد . والثاني قول ابن مسعود وأبي الزهري والشافعي وأحمد ، فيجوز للجنب على هذا عبور المسجد ، وقوله : ﴿ حَتَّى تَقْتِيلُوا ﴾ غاية للنهي عن القربان حال الجنابة ، وقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى ﴾ أي مرضاً يخاف معه من استعمال الماء ، فإن الواحد له كالفاقد ، أو مرضاً يمنعكم من الوصول إليه ﴿ أَوْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ لا تجددونه فيه ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ فأحدث بخروج الخارج من أحد السيلين ، والعائط المطمئن من الأرض

وحممه، لنيطان، وكانت عادة العرب إتيان العائط للحدث، فكوا به عن الحدث تسمية له باسم مكانه ﴿أَوْ سَمِعْتُمْ نَبَأَ﴾ أي جامعتم، وهو قول علي وابن عباس والحسن، أو ما سستم بشرتهن بشرتكم بجماع أو بعيره. (١) وهو قول ابن مسعود وابن عمر والشعبي والنخعي والشافعي، فاللمس عنده ينقص الوضوء، ومن لمس محرمة لا ينتقض وضوءه على أصح القولين عند الشافعي، ولا ينقص وضوء الممسوس على أحد قولين له، بل اللامس فقط. (٢) واشترط مالك والليث وأحمد أن يكون اللمس بشهوة حتى ينتقض به الوضوء، وإن لم يكن بشهوة فلا (٣) وقال أبو حنيفة: لا ينتقض الوضوء إلا أن يحصل الانتشار. (٤) وقال ابن عباس: لا ينتقض بحال، وكذلك الحسن والثوري، فابن عباس ومن عطف عليه مخفقون؛ والشافعي مشدد، ومالك وأبو حنيفة متوسطان بينهما، ولكل من هؤلاء أحاديث رويها، ولكل وجهة هو موليها. وقوله: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ أي فلم تتمكنوا من استعماله إذ الممنوع عنه كالمفقود. واعلم أن المرخص بالتيمم إما محدث أو جب، والذي يقتضيه في الغالب مرض أو سفر، وكأنه قيل: وإن كنتم جنباً مرضى أو على سفر أو محدثين جئتم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء ﴿فَتَيْمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ﴾ أي فتعمدوا شيئاً من وجه الأرض طاهراً، فاضربوا ضربتين، ضربة للوجه وضربة لليدين، بحيث يصرب التيمم كفيه على التراب ويمسح بهما وجهه، ثم يضرب ضربة أخرى فيمسح يديه إلى المرفقين، وعد الحفية: لو ضرب التيمم يده على حجر صلب ومسح أجزأه وكفى، وكذا الرمل أو الجص والسورة والرنيخ، وينوي عند التيمم استراحة الصلاة بعد دخول الوقت، ويصلي فرضاً واحداً عند ابن عباس وعلي ومالك والشافعي وأحمد، وذهب جماعة إلى أن التيمم كالوضوء، فيقدم جوازاً على الوقت ويصلي به فرائض كثيرة ما لم يحدث، وهو قول سعيد بن المسيب والزهري والثوري، فأما السواهل فقد اتفق الجميع على أن يصلي الكثير منها تيمم واحد قبل الفرض وبعده، وأن يقرأ القرآن وهو جنب، وأبو حنيفة لا يشترط طلب الماء، وعند الشافعي لا يقع اسم الصعيد إلا على تراب ذي غبار. ولما كان ما تقدم فيه تسهيل قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا﴾ فلذلك رخص لكم، انتهى الكلام على الفصل الأول من هذا القسم لفظاً ومعنى وحكماً ملخصاً.

الفصل الثاني

﴿أَلَمْ تَرَ أَنِّي أَرْسَلْتُ فِي الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِي رَسُولًا بِمَا لَا تَهْتَكُ السُّبُلَ﴾ حظاً يسيراً ﴿مَنْ أَلْكَتُمْ﴾ من علم السورة ﴿تَشْتَرُونَ الْقُسْطَ﴾ يختارونها على الهدى بإنكارهم نبوة محمد وأخذهم الرشا وأكلهم أموال الناس بالباطل ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ تَفْلِتُوا﴾ أيها المؤمنون ﴿السُّبُلَ﴾ سبل الحق ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَكْمُلُ﴾ وقد أخبركم بعداوة هؤلاء فاحذروهم ﴿وَحَقَّقْنَا بِاللَّهِ وَلِيًّا﴾ يلي أمركم ﴿وَسَخَّيْنَا بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ فهو يصركم عليهم فتقوا بولايته ونصره. ثم أخذ يذكر بعض فرق هؤلاء اليهود الذين يشتركون الصلاة فقال: ﴿مَنْ أَلْدَبِرْ فَاذْرَأْ﴾ قوم ﴿يُحْزِنُونَ الْكَلِمَ﴾ يميلونه ﴿عَنْ شَوَاحِبِهِ﴾ التي وضعه الله فيها بإزالته عنها وإثبات غيره فيها، أو يزلونه على ما يشتهون فيميلونه عما أمر الله فيه ﴿وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا﴾ قولك ﴿وَعَصَيْنَا﴾ أمرك ﴿وَأَسْمَعُ غَيْرَ مَسْمُوعٍ﴾ أي مدعواً عليك ب: لا سمعت بأن تكون أصم أو ميتاً ﴿وَرَبَّنَا﴾ انظر تكلمك ﴿تَبَا بِأَلْسِنَتِهِمْ﴾ فتلاً بها وصرفاً للكلام إلى ما يشبه

السب، إذ وضعوا: ﴿رَبِّعًا﴾ للمشابه لما يتساهلون به موضع: «انظرونا» كما تقدم في سورة البقرة، ﴿وَمَقَّتْ لِي الذِّبْيُ﴾ استهزاء به وسخرية ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا أَمَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَانُوا يُعَذِّبُونَ النَّفْسَ الَّتِي نَكُرُهَا كُنْزًا وَآفَاقًا﴾ أي لكان قولهم ذلك خيراً لهم وأعدل ﴿وَلَنُكَرِ لَعْنَتَهُمُ اللَّهُ﴾ طردهم وأبعدهم من الرحمة ﴿يَكْفُرِيهِمْ فَلَا يُزَمُّونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ المراد بالقلة العدم، قال الشاعر:

قليل التشكي للمهم يصيه كثير الهوى شتى النوى والمسالك

ثم خاطبهم قائلاً: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَلْزَمْنَا مَوْعِدًا لِمَا مَعَكُمْ مِن قَبْلِ أَنْ نَطْبِسَ وَجُوهًا قَرُّهَا عَلَى أَذْيَارِنَا﴾ أي نحمو تخطيط صورها ونجعلها على هيئة أذيرها يعني الأفضاء وأصل الطمس: إزالة الأعلام المتماثلة، وقد يراد بمعنى الطمس: إزالة الصورة، وأحسن المعاني التي ذكرها المفسرون أن يكون مجازاً كأنه يقال: يا أيها العلماء بالكتاب ومعكم دلائل توجب أن تصدقوا محمداً، آمنوا بما نزلنا عليه، فإذا خالفتم كتابكم وطستم الحقائق وزغتم عن الجادة صدر ذلك بتكراره عادة فيكم وسجية لا مفر منها لتكرارها، وصار العلم على حسب الأهواء، والدين تبعاً للملح والغذاء فتستعدب القلوب ما مرنت عليه، وتنفر من الحق نفوراً، وتذر العلم وتتبع الهوى، فتعمى القلوب وتطمس البصائر، فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب، ثم عطف على: ﴿نَطْبِسَ وَجُوهًا﴾ قوله: ﴿أَوْ نَنفُثُهُمْ﴾ أي أصحاب الوجوه على لسانك ﴿كَمَا نَعَثْنَا أَصْحَابَ النَّبِيِّ﴾ على لسان داود وهم الذين حادوا السمع يوم السبت وقد نهوا عنه ﴿وَكَانَ آتِرُ اللَّهِ﴾ بإيقاع وعيده ﴿مَقْعُولًا﴾ نافلاً ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَن يَشْرِكْ بِهِ﴾ فالشرك محطد في السار ﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ ما دون الشرك صغيراً كان أو كبيراً ﴿لِمَن يَشَاءُ﴾ تفضلاً ﴿وَمَن يَشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ افْتَرَسَ إِمًا عَظِيمًا﴾ ارتكب ما تستحقرونه الآثام.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنِّي أَرْسَلْتُ فِي الْأَنْبِيَاءِ مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا يَخُشُونَ اللَّهَ وَاتَّقِيهِمْ﴾ فيقولون نحن أبناء الله وأحببناه ﴿يَلِيَّ اللَّهُ يَرْسُقِي مَن يَشَاءُ﴾ فتركيبته هي المعتد بها، وقد ذمهم وزكى المرتضين من عباده المؤمنين وأصل التزكية: نفي ما يستقبح فعلاً أو قولاً ﴿وَلَا يَطْلُبُونَ﴾ بدم أو عقاب، أي لا ينقصون ﴿قَتِيلًا﴾ أي الذي في شق الواة، يضرب به المثل في الحقارة ﴿أَنفَرُ كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ﴾ إذ يرفعون أنهم أبناء الله ﴿وَسَقَى بِهِ﴾ بزعمهم هذا أو بالافتراء ﴿إِلْمًا مُّبِينًا﴾ أي إلماً لا يخفى بل هو ظاهر من بين آثامهم.

اعلم أن اليهود لما وجدوا النبي صلى الله عليه وسلم معهم في المدينة، ورأوا دياً هجم على القلوب فاجتمعت، وسرى إلى النفوس فاستنارت، ساءهم ذلك ورأوه ماساً برياستهم، هادماً عبادهم بحيثاً لمزلتهم، فأخذوا تارة يمدحون أنفسهم فيقولون:

(١) نحن أبناء الله وأحببوه.

(٢) وتارة يذمون هذا الدين الجديد ويفضلون عليه عبادة الأوثان، وهم يعلمون أنهم في ذلك كاذبون، إذ جاء حيي بن أخطب وكعب بن الأشرف في جمع من اليهود إلى أهل مكة ليحالفوا قريشاً على النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه فيحاربونهم، فقالت قريش لهم: أنتم أهل كتاب، فإذا أنتم أقرب لمحمد منكم إلينا، فلا تأمن مكركم، فاسجدوا لآلهتنا حتى نطمئن إليكم، فسجدوا للجبث وهو

صنم، أو أصله الجس وهو ما لا خير فيه، وقد استعمل في كل ما عبد من دون الله، والطاغوت يطلق على كل باطل من معبود أو غيره. ولما قال أبو سفيان لكعب بن الأشرف: نحن نحر للحجيج الكوماء ونسقيهم الماء، ونقري الضيف، ونفك العاني، وبصل الرحم، ونعمر بيت ربنا ونطوف به، ونحن أهل الحرم، ومحمد فارق دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم، وديسا القليم ودين محمد الحديث. قال له كعب: أنتم والله أهدى سبيلاً مما عليه محمد.

(٣) وقد يظرون إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه نظر الحسد، ويتعنون زوال النعمة عنهم، فيقولون تارة: نحن أولى بالملك والنبوة فكيف تتبع العرب؟.

(٤) وتارة يقولون كيف يجمع محمد الكثير من النساء فيكون له تسع نساء، ولو كان نبياً لشعله أمر النبوة عن الاهتمام بأمر النساء.

وقد أجاب الله عن الأول بما تقدم في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْحَكُونَ أَنْفُسَهُمْ﴾. وعن الثاني بقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيَتْلَوْنَ مَا آتَاهُمُ الْكِتَابُ وَلَا يَقُولُونَ سُبْحَانَ اللَّهِ فِي دُحُورِهِمْ أَوْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اتَّقِ اللَّهَ غَيْرَ لِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَا يَشْعُرُونَ﴾. وتقدم تفسيرهما، ﴿يَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لأجلهم وفيهم ﴿فَتُؤَلِّاهُ﴾ إشارة إليهم ﴿أَفَتَدْعُونَ إِلَهُينَ إِلاَّ إِلَهُنَا سُبْحَانَ أَقَومِ دِينُنَا وَأَرْشَدِ طَرِيقَنَا﴾ أو تلك الذين لعنهم الله ومن مع الله قلن تجد لهن نصيراً يمنع العذاب عنه بشفاعته أو غيرها.

وعن الثالث بقوله: ﴿أَمْ﴾ بل ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ﴾ أي ليس لهم نصيب من الملك ابنة ولئن كان لهم نصيب من الملك ﴿فَإِذَا لَأُؤْتُوا النَّاسَ نَصِيبًا﴾ وهو النقرة التي تكون على ظهر النواة، ومنها تنبت النخلة، كما أن العتيل هو ما في شق النواة الذي أعد لأخذ الأغذية لتغذي النواة كما في العلوم النباتية.

وقال في الرابع: ﴿أَمْ﴾ بل ﴿يَسْتَدُونَ النَّاسَ﴾ رسول الله صلى الله عليه وسلم والعرب ﴿عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ إذ سلقوهم بالسنة حداد إككاراً للنبوة والمناصب الرفيعة التي جاءت للعرب، وسعيًا في إرالة تلك النعم أن يفعلوا ذلك ﴿فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ والنبوة كداود وسليمان، ولم يشعلهم الملك والنساء عنهما، فقد كان لداود مائة امرأة، وسليمان أكثر من ذلك، فصلاً عن الإمام، فقالوا النبوة ﴿وَأَتَيْنَاهُمُ ثُلُكًا عَظِيمًا﴾ والناس يكونون على حسب قواهم واستعدادهم، فمنهم من قويت أبدانهم وعقولهم، فلا يتمتعهم بعض الأعمال عن بعض، ومنهم الصغفاء تؤثر فيهم الأعراض، فإذا مالوا إلى جانب حادوا عن الآخر. وأكثر الناس إذا أوتوا الملك صرفهم عن النبوة، أو النبوة صرفتهم عن الملك، وهكذا العلماء والحكماء، فأكثرهم مصروفون عن الدنيا، ومن لم يصرف عنها منهم نقص علمه، وقليل منهم من جمع بينهما فغار بهما معاً، ومن هؤلاء الأقوياء من الأنبياء داود وسليمان ومحمد، فكيف تعترضون على محمد وأبيكم كانوا ذوي مناصب ونساء كثيرة، فلم يشغلهم شأن عن شأن؟.

ولما فرغ من الرد عليهم ذكر أنهم قسمان: قسم آمن بالنبي، وقسم صد عنه، فقال: ﴿لَهُمْ ثَلَاثُ عَشْرَ نَعْمَةٍ وَمِنْهُمْ مَنُ صَدَّقَهُ﴾ أعرض عنه ﴿وَصَحَّفَنَّا بِحُجَّتِهِمْ سَبْعًا﴾ نارا مسعرة يعذبون فيها، وقد يعجل العذاب في الدنيا ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا﴾ وهذا تقرير لما قبله ﴿كُلَّمَا نَضِجَتْ

جُلُودُهُمْ يَدَّتْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴿١٠٦﴾ بَانَ يَزَالُ عَنْهُمْ أَثَرُ الْإِحْرَاقِ لِيَعُودَ إِحْسَاسُهُمْ كَمَا قَالَ: ﴿يَذُرُقُوا الْعَذَابَ﴾ أي ليدوم لهم فؤقه.

واعلم أن العذاب في الحقيقة للنفس كما أوضحناه مراراً في هذا التفسير في مواضع كثيرة، فارجع إليها في السور المتقدمة فإنها تزيل اللبس، وتعلم أن الحسد ليس إلا آلة لحسب، ولو لم يكن اتصال الأعصاب بالمخ، لم يحس الإنسان بالألم؛ فالألم الجسمي والألم النفسي كلاهما راجع للنفس، ولكن أحدهما آت للنفس بلا واسطة الجسم، والثاني يأتي لها بواسطة الجسم. ألا ترى أن المسوم تنوياً مغناطيسياً يشاهد الناس في هذا العصر أنه يفرز فيه الإبر فلا يحس، وتبديل جميع عوارض الإحساس.

وهذا مقام يوجب البحث والتقيب والتفكير، ولم تأت الديانات بهذه الأمور إلا لتحض العقل على التفكير في أمر النفوس الإنسانية، ولا نعيم في الحقيقة إلا لأهل العلم المفكرين، لأننا في هذه الدنيا لم نخلق إلا لذلك، والخضرة الإلهية لا يقرب منها الناس إلا بالحكمة والعلم والبحث، هذا هو الأول والآخر، وكل محبوب بما نحن فيه من العوارض فإنه يبقى بعد الموت على ما هو عليه، فيكون في أحوال تتجدد عليه وكلها شوم على النفس، كما تتجدد الأحوال الدنيوية علينا، وكلها متقلبة غير ثابتة تجدد الآلام، وللعذاب الآخرة أخزى وأشد ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَرِيزًا﴾ غالباً لا يمتنع عليه ما يريد ﴿حَكِيمًا﴾ يعالج بحكمة، فليس تبدل الجلود ودوام العذاب على الناس إلا لحكمة قد يعرفها من آتاهم الله الحكمة ووهبهم الفطنة، ودرسوا نظام هذا الوجود، فهؤلاء وحدهم هم الذين يعقلون كيف يعذب الله الناس عذاباً لا يطاق لحظة، وكيف يبقى هذا العذاب إلى الأبد. وهؤلاء متى أدركوا ذلك لو حووا بمعانيه للناس تلويحاً وأسروه في أنفسهم، لأنهم يسرون على بهج العزيز الحكيم الذي علمهم فلا يعطون الحكمة لغير أهلها لئلا تضل العقول.

وسأذكر لك طرفاً في هذا المقام في سورة هود عند قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ شَفَعْنَا فِيهِ أَنْ تَرْجُوهُ﴾ [هود: ١٠٦] الخ، لتبين بعض الحقيقة على ما تقتضيه الحكمة التي أبرزها الله لهذا الوجود، وصور بها كل موجود، وعلمها لبعض عباده المفكرين.

ولما ذكر النار أتبعها بذكر الجنة فقال: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَسَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ كيناً لا تنسخه الشمس، ولا يورثهم فيه حر ولا يرد وهو ظل الجنة، وهذا كقولهم: شمس شامس وليل أليل ويوم أيوم. وقد مضى الكلام على النار والجنة في سورة النقرة وفي سورة آل عمران، فارجع إلى هذا القول هناك في المباحث.

لطيفة في الحسد والبخل

لقد وصف الله اليهود بالحسد والبخل في هذه الآيات وحكم عليهم بأنهم لا يستحقون الملك. واعلم أن الحسود لكراهته للنعمة التي يسبغها الله على عباده شريك البخيل بما له يمنعه عن الناس، ولكن الحاسد شر لأنه يبخل بنعم الله، والثاني بماله هو، وهاتان الصفتان فائدتان للإنسان. ألا ترى أن للقلوب آثاراً وللنفوس أسراراً، ومن غرست في قلبه كراهة الناس أدله الله على أيديهم، ولكن

رأينا نحن عاشرناهم في هذه الحياة من اتصفوا بالحسد وكراهة الناس وغشواهم بالطواغر فافتضحوا في آخر حياتهم، وأرداهم سوء طوبتهم، والحق لا يد من ظهوره، والقلوب فيها مكنون الآراء، تتفاعل كمد تتفاعل العناصر. ثم تثبت نباتاً على مقتضى البذور، ثم تخرج على اللسان تارة وعلى الأعضاء أخرى، وتنبعث أيضاً بتيار كهربائي يسري إلى نفوس الناس وهم لا يشعرون، فيحدث ذلك بغضاً أو حباً، فتفر النفوس أو تجذب إلى ذلك القلب وصاحبه، هذا ما قرأته في بعض كتب النفس في العلم الحديث في كتاب بالإنجليزية يسمى هكذا «قواك وكيف تستعملها»، وهذا سر ذكر الملك وسلبه عن اليهود مع ذكر الحسد والبخل اللذين يجمعهما اختصاص الإنسان بالنعمة وانفراده بالمجد، ولقد علمت أن الإنسان كله كنفس واحدة، ولكل وظيفة في أعمال الحياة كوظائف أعضاء الجسد، وهذا مقتضى ما جاء في أول السورة أن الله خلق الناس من نفس واحدة وأوصاهم بالتعاون، فلهذا السر لا يصلح للملك الحاسدون

يبدل وحلم ساد في قومه الفتى وكونك إساء عليك يسير

وهذا هو بعض معنى الآية. ولذلك نجد أن من تخلوا عن الدنيا أقل الناس عليهم بالإعظام والإجلال، والأنبياء والصالحون كلهم على هذا النمط كلما زهدوا فيها أقبل الناس عليهم وأحبوهم. انتهى الكلام على الفصل الثاني.

الفصل الثالث

هذا الفصل درس أعطاه الله على ما تقدم من بخل اليهود وحسدهم، وأن الحسد من أي أمة والبخل وذا الصفة المقوتة ليس أهلاً للملك، والله لا يؤتي الملك إلا لذوي النفوس الواسعة، لتقبل النفوس عليهم وتلغ الجموع حولهم، فلذلك أخذ يشرح ما يجب على الحكام حتى ينالوا الملك، واليهود لما كان كل غرضهم المال، وكانت مصارف العالم في أيديهم اليوم كما كانوا قديماً وحدثاً يختصون أنفسهم بالمال، أباحوا الربا مع الأمم إلا مع أنفسهم حرمهم الله من الملك وأمر بصفات تخالف صفاتهم.

ومن عجب أن الذين أحدثوا البلشفية هم علماء اليهود في ألمانيا وأولهم عالمهم ماركس، وامتد علمه إلى روسيا، فقام لينين اليهودي ومن معه مثل مثل تشترين، وهذه العصابة منهم هم أصل تكوين البلشفية في روسيا، فأرأوا دولة القياصرة وحلوا محلها، والبلشفية فيها اليهود وهم أصلها، وفيهم قوم من الروس النصارى لاضطهاد القياصرة لهم، وهم يقسمون المال بين الناس. فانظر كيف سلب اليهود الملك ولم يعطه منهم أحداً إلا حين تركوا الاختصاص بالمال، بل تغالوا في تقسيمه بين الناس، وهؤلاء طبعاً ممقوتون من إخوانهم اليهود، لأن اليهود يحللون الربا مع الأمم وهؤلاء يحرمونه فرجع هؤلاء عن آراء أجدادهم ودينهم فأوتوا الملك، وهذا من عجائب القرآن، فكيف ذكر البخل ههنا والحسد وسلب الملك عنهم؟ وكيف يقول في آيات أخرى: ﴿وَقَطَّعَتْنَهُم فِي الْأَرْضِ أَسْمَاءً بَيْنَهُمْ﴾ [الأنعام: ١٦٨] كما سيأتي في تفسير هذه الآية، وكيف حكم عليهم بتعزيق شملهم؟ فلا ملك لهم إلى يوم القيامة، وكيف تم ذلك بحذافير، وفرقوا في البلاد، وكيف قامت لهم دولة ليست باسم اليهود، بل باسم غيرهم لما خالفوا طريق اليهود، لأنه إذا زال السبب وهو

الاختصاص بالمال زال المسبب وهو الحرمان من الملك ، فلذلك أمر الله في القرآن باجتنب أخلاقهم وصفاتهم المانعة من الملك .

فأمر الولاة أن يحكموا بالعدل والإنصاف بالسوية ، فلا يحابون غنياً لغناه ، ولا قوياً لقوته ، ولا يحيفون على فقير لأخذهم الرشوة من الغني ، ألا ترى أن أول السورة عنوان هذا كله ؟ وهو أن الناس من نفس واحدة ، ويتبع ذلك أن يكونوا كأنهم نفس واحدة ، فالعين تبصر والعقل يفكر والأعضاء تطيع .

هكذا على الحكام وهم كالعقول في الأمم أن يحكموا بالعدل فلا يميلون مع الهوى ، وعلى الرعايا أن يطيعوا ما أمر به الولاة على مقتضى الشريعة المرضية ، فإن تنازع الرعاة في أمر فليردوه إلى أولي الأمر وليراجعوا كتاب الله وسنة الرسول ، ولا يفعلون ما فعل بعض المافقين من عدم الرضا بحكم الله ، والرسول لم يرسلوا إلا ليطاعوا ، فلا إيمان إلا إذا رضي الإنسان بحكم الله وانتظم شمل الألفة وصار الأنبياء والولاة كالعقل والقوى للفكرة ، وصار الرعايا كالأعضاء العاملة فتتخذ صواب ما أمرته العقول ورضيت النفوس ، ويكون ذلك إيماناً بالقلب ورضا بالحكم ، كما تدعى الأعضاء في الجسد ونتيجة ذلك كله أن يجتمع شمل التابع والمتبوع في الآخرة كما اجتمعوا في الدنيا ، ويصير الحكام الفاضلون والأنبياء الظاهرون مع الرعايا والأمم في مقعد صدق ، متحابين في عالم الأرواح في البرزخ وفي الجنة كما كانوا متحابين في الدنيا ، فهذه الترية الجسمية الدنيوية مع ما يمازجها من الأحكام والقضايا ونتائجها ، إن صلحت صلحت النفوس بعد الموت واستعدت للسعادة والألفة ، وإن فسدت تلك الألفة وتفرقت الأوصال كما أوضحه العلامة الفارابي في كتابه «آراء أهل المدينة الفاضلة» فهذا سر قوله تعالى ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ﴾ السج بعد الكلام على طاعة أولي الأمر وطاعة الله ورسوله ، وهذا من عجائب القرآن ونظامه ، فمن هذا المقام وأمثاله فتعرف بعض أسرار ، وعلى هذا السط فتعرف بلاغته ، وتتوجه العقول إلى أمثال هذه المعاني ، ولا تنلها في النكت اللفظية والقواعد البديعة ، ولذلك يجزئ به المتوسطون ويفرح به الذين لا يعلمون ، فاحرصوا أيها المسلمون من أسرار القرآن على ما به تقوم مدنيتكم وتسمو أممكم ويرتقي شأنكم ، فلقد سقنا الفرنج درجات وتركونا في الأخريات ، فإن المسلمين لما صرفوا همهم إلى الفاظ القرآن صرفت عنهم المعاني ، وتراهم في الأندلس لما قدسوا الشعر ولم يتعلموا في باطن الحكمة ، نزل إليهم الإسبان من الجبال فتخطفوه ، وكان الملك يسند إلى الحكماء والعقلاء والمفكرين من رجال الإسبان ، ولا يسند إلا إلى الشعراء وأهل الخيال من الإسلام كابن جهور واس زيدون وأمثالهما فحقت كلمة الله على المسلمين .

اقرأ كتاب العلامة «بياردو الهرنسي» في تاريخ العرب بالأندلس ، وقد ترجم حديثاً إلى العربية وسترى في سورة الشعراء هذا المقام بإيضاح ، وإياك أن تقف عند كعب بن الأشرف وحبيبي بن أخطب وأمثالهما ، وتقرأ ما يرد في الحديث وفي الآيات على أنه مجرد قصص ، فالقصص بدون حكمة لا نتيجة له ، فلم تذكر هذه المعاني إلا لغاياتها ، ولا هذه القصص إلا لقوائدها ، فالجهلاء بالحكايات يتسلون ، والعلماء بالمعاني يرتقون ﴿ كُلُّ جَبْرٍ بِمَا لَدَيْهِمْ قَرِيبٌ ﴾ [المؤمنون: ٥٣] .

وإذ عرفت بعض سر الفصل الثالث في هذه الكلمات فلنشرع في تفسير لفظه فنقول .

روي «أن عثمان بن طلحة بن عبد الدار لما أغلق باب الكعبة يوم فتح مكة وأبى أن يدفع المفتاح ليدخل فيها النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمتعه ، لوى عليّ يده وأخذته منه وفتح فدخل النبي صلى الله عليه وسلم وصلى ركعتين ، فلما خرج صلى الله عليه وسلم سأله العباس أن يعطيه المفتاح ويجمع له السقاية والسدانة ، فأمره الله أن يرده إليه ، فأمر علياً بأن يرده ويعتذر إليه ، وصار ذلك سبباً لإسلامه ، ونزل الوحي بأن السدانة في أولاده أبداً» ، وهذا قوله : ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ﴾ أيها الناس والحكام وولاة الأمور ﴿أَلَّا تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ وهي كل ما أؤتمت عليه من قول أو عمل أو مال أو علم ؛ وبالجملية كل ما يكون عند الإنسان من النعم التي تعيد نفسه وغيره فليسلم ذلك إلى أربابه ، ومن ذلك الحكام والولاة ، فليؤدوا الأمانات إلى أهلها . وفي حديث البخاري أن الصدق وتأدية الأمانة والوفاء بالوعد علامات الإيمان ، وأضدادها علامات النفاق ونتائج الإيمان على هذا المتوال سعادة المجموع الذي هو كنفس واحدة ، ونتيجة النفاق ونقص الإيمان على هذا المعنى شقاء المجموع ، ولذلك نجد أن الأمة الإسلامية لما أصبحت عبادتها لفظية وقضايا المحاكم الشرعية فيها رسمية لا حقيقية ، وجهل القضاة القصد من الأحكام ، وجاروا في أحكامهم للجهل قارة والرشا أخرى ، ذهت ربحهم وانقضت عليهم أوروبا بخيلها ورجلها ، وانتزعوا الأحكام من أيدينا ، فالأمانة سر العمران والحياة خراب اللدان .

ولعمرك لا تنفع ظواهر العبادات ، ولا قشور القضايا والبيانات ، إلا بإدراك الغايات من مقاصد العبادة وحقائق العدل وبواطن الأمور على قدر الطاقة البشرية عند تحقيق الشهادة ، وذلك هو الذي ذهب من يد المسلمين ، فحل قصة الرغبة محل قضية المسلمين ، وسيرجع الأمر إلى نصايه ويقوم جيل في الإسلام يأتي الأمر من بابه ﴿وَلَنَقُصَّنَّ بُنْيَانَهُ بِقَدْحَيْنِ﴾ [ص: ٨٨] ، وسيقوم في هذه الأمة عما قريب من يعقل قوله تعالى : ﴿وَإِنْ إِلَهُ بَأْمُرُكُمْ﴾ إذا حكمتهم بين الناس أن تحكموا بالعدل ﴿فيسوي القاضي بين الخصمين في خمسة أشياء : في الدخول عليه ، والجلوس بين يديه ، وإقبال عليهما ، والاستماع منهما ، والحكم بالحق فيما لهما وعليهما .

وملخص ذلك : أن يكون مقصود الحاكم بحكمه إيصال الحق إلى مستحقه ، وأن لا يمتزج ذلك بنرض آخر ﴿إِنَّ اللَّهَ بِعَمَلِكُمْ لَبِيفٌ﴾ أي نعم شيئاً يعظكم به ، والمختص بالمدح المأمور به من أداء الأمانات والعدل في الأحكام ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا﴾ لأقوالكم ﴿بَصِيرًا﴾ بأحكامكم وما تفعلون في الأمانات . ولقد علمت فيما تقدم في هذه السورة الجميلة أن التعليم بطريقتين : طريق الإقناع العقلي ، وطريق الإرهاب .

ولما كان المخاطبون من أرقى الطبقات في الأمة الذين منهم الحكماء ، أتى بهاتين الطريقتين بشكل عجيب ، فمدح هذا النوع إعاشاً للقلوب وإيقاظاً للنفوس ، فكأنه يقول انظروا بعقولكم وفكروا بوجدانكم وفتشوا في ضمائركم ، أستم ترون أن مبدأ السورة أن الناس إخواناً متعاونون ؟ وهم كأهم جسم وأعضاء خادمة ومخدومة ، فكل لكل مساعد وعضد ، أليس هذا تعاون متفعة للجميع ؟ وإن كان الحكم إذا لم يكن لهم رعايا ذهب عنهم الملك ، وأن الملك لا يكون إلا بالعدل ،

وأن الرأس لا يستقيم إلا بالأعضاء، فإذا عدلتهم بين الناس فالأمر راجع للجميع، والرعايا إن لم يطمثوا نقصت الغلات، ونقصها ينقص رزق الجند ويوجب ذهاب الدولة، وذهابها ينزل الحكماء عن كراسيهم فيصبحون سوقة، فهذا سر قوله: ﴿نِعْمًا يَنْظُرُكُمْ بِكُمْ﴾.

ولما كانت هذه المعاني الشريفة الجميلة تخفى على كثير من الحكماء وأهل النظر أردفه بالتهديد على النسق الذي رأيته في هذه السورة، ولكنه تهديد لطيف فلم يخوفهم بجهم كما أخاف اليهود، بل تلطف فذكر أنه يسمعهم ويصرهم، فليحذروا نعمة، وطوى ذكر العذاب والنعمة اكتفاء بفظنتهم، وهذا غاية الإبداع معنى والإحسان لفظاً من هنا، فليثق الناس البلاغة القرآنية وليعجبوا من الحكم البديعة.

ولما فرغ من نصيح الحاكمين شرع ينصح المحكومين باعتبار أنها جميعاً كإنسان واحد فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ وهذا يشمل الكتاب والسنة والقياس والإجماع؛ فالكتاب والسنة يفهمان من طاعة الله ورسوله، والقياس والإجماع كذلك من قوله مثلاً: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الحشر: ٢]، والإجماع من قوله: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ فَسَوَّغَ اللَّهُ لَهُ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ تَوَلَّىٰ مَا تَوَلَّىٰ﴾ [النساء: ١١٥]، ومما ورد: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»، وحديث: «ما رآه المسلمون حساً فهو عند الله حسن»، وقوله: ﴿وَأُذِلِّي الْأَثَرِ بِكُنَّةٍ﴾ هم أهل الحل والعقد في الأمم الإسلامية الذين يكون الأمر بينهم شوري، ويكون الرأي الغالب معمولاً به، و«ال» في «الأمر» للمعهد والمعهود ذلك في قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلْنَاهُ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٣٨] فهذا هو الأمر المذكور هنا.

أما الحكماء فإن طاعتهم واجبة لوجوب طاعة الله ورسوله وأولي الأمر، فأولو الأمر هم الذين يولون الملوك والملوك يولون الحكماء في الأقاليم، فإذا أطاع المسلمون عثمان بن عفان فذلك لأن المجلس الشوري الذي أمر به سيدنا عمر قضى بخلافته. وإذا أطاع المسلمون حكام الأقاليم فقد أطاعوا أولياء الأمر منهم بالواسطة، فطاعة الله ورسوله وما ترتب عليهما تكون في الأمور الدينية، وطاعة أولي الأمر تكون في الشؤون الدنيوية المتفرعة على الدينية والحفاظة عليها، وهناك لا بد من تنازع في فروع الفقه والدين وفي مجالس الشورى بين المسلمين، فليرد المتنازعون أمر ما تنازعوا فيه إلى ما ورثوه من العلوم في الكتاب والسنة، وليقتبسوا منهما ولينظروا فيهما حتى يستقيم الأمر ويعتدل، وهذا هو قوله تعالى: ﴿فَإِنْ تَسَرَّعْتُمْ فِي مَقَرٍّ فَرُودُهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ فإن الإيمان يوجب ذلك ﴿ذَلِكَ﴾ أي الرد ﴿خَيْرٌ﴾ لكم ﴿وَأَخْسَرُ تَأْوِيلًا﴾ أحمد عاقبة أو أحسن من تأويلكم بلا رد.

ومتأتي محاورات في المجلس الذي سيعقد بعد مئات من السنين للأمم الإسلامية بعد تفسير المقصد السادس بعد هذا من سورة النساء التي نحن بصدد الكلام عليها، وهي تطبيق على هذه الآية فلنقرأها ولنتدبرها.

هذا واعلم أنه في هذه الأيام طرد الترك آل عثمان والخليفة من بلادهم، فكتبت هذه المقالة في عدد الثلاثاء ١٨ مارس سنة ١٩٢٤، ١٢ شعبان سنة ١٣٤٢ بجريدة المقطم، وهذا نصها:

الخلافة في الإسلام

الفطرة نور إلهي سار في المخلوقات الحية ظاهر في نوع الطير في جوار السماء، وفي ذوات الأربع فوق الغبراء والحيوان البحري في لجج الماء، فهذه العرائز أسوار مشرقة على الأحياء إشراق الكواكب والشمس والقمر على سائر الأرجاء.

فهذه الفطرة حيث الأمهات في أولادها، وبها حنت الدرية إلى أمهاتها، ودلف الطير إلى عشه، وكر الأسد إلى عرينه، وجرت الحية إلى وكرها، وسارعت العزالة إلى كناسها، وعاشت الأحياء في سلامة وسلام.

بهذه الفطرة عاش الإنسان قبل التاريخ، ثم امتاز قوم بنور أبهى وإشراق أجلى، وهم الأنبياء فأخذوا يمدون إخوانهم بما به يمدون، ويعلمونهم ما يلهمون، والفطرة لا تخدع فيقبلون عليهم ويصفون إليهم وكأنهم ما سمعوا إلا لفطرتهم، ولا أصفوا إلا لنفوسهم.

هكذا كان بوذا وكونفشيوس وموسى وعيسى في الأزمان الغابرة، ولما طال الأمد أخذت تلك الشعوب تلون الديانات بألوانها وتصنفها بصفتها، فتطبع بطابعها وتنسب المبادئ الأولى للديانات، وتظهر أجيال تشاهد ما ليس من طبع الدين، وإنما هو من طبع المتدينين وأخلاق التابعين.

وكلما كثرت أجيال وتوالت الأمم وامتد الزمان، تباعد الدين عن أصله وصار على غير شكله هناك يكون ضلالاً لتابعيه وتأخيراً لمعتقيه، فيصبح مر المذاق طعمه لن يطاق، قليل الجدا قيدا في الأرجل غلا في الأعناق، فكما كان في أوله عدة الشاطئ مفتاح الجراح، صار في آخره قيد النفوس جالياً للنفس. فقام في كل أمة من هذه الأمم مجددون، وظهر فيها مستبشرون، فعملوا أمهم وهدبوا طرقهم، وأنت ترى تعاليم أوروبا في العصر الحديث، إذ نهجت غير المناهج القديمة في العصور الوسطى، ونادى أساس بالحرية العملية والعلمية والانطلاق من الوثائق، وقام لوثر وأمثاله من المصلحين، فبجلت بعض الغياهب وظهرت بعض الحقائق وارتقت الشعوب.

دين الإسلام

وجاء دين الإسلام موافقاً للفطر كسائر الديانات في أول أمرها، فقله العرب الأولون، وأصلح أخلاقهم وجمعهم، وكان سهل التعليم، فطاروا به في الأرض شرقاً وغرباً، وخلف النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي، فكانوا على أخلاق النبوة سائرين، ولطريق النبوة سالكين، وفي سبيلها حامدين، متخلقين بالأخلاق الحميدة، وهم في حكمهم عادلون.

الخلافة المحجبة المبرقة

ثم لما طال الأمد قست القلوب ووهت النفوس وبطر الخلفاء وتظاهروا بالكبرياء، فتراهم في أواسط الدولة العباسية وأواخرها ببغداد، وفي أواخر دولة بني أمية بالأندلس، وكذلك الفاطميون بمصر والعثمانيون بالأسنانة، كل هؤلاء أخيراً قد احتجبوا في قصورهم مع الخصيان والنساء ساهين لاهين، وكلما هلك حليفة ابتدع من بعده بدعاً وأنواعاً من الترف، وهم في عيهم يعمهون، وفي جهالاتهم تنهون، والعلماء والحكماء لا يستطيعون تقويض ذلك البنيان، ولا تغيير تلك الحال، بل يمدحونهم بالقصائد وهم يرددون في قصورهم قصوراً، ويملكون فيها ولداناً وحوراً وحجاباً وحصبياً

ونساء، لا فرق بين الآخرين منهم والأولين، وأنس الناس بتلك المناظر وخضعوا لتلك المناظر، وخرست
الأسن فلا تسمع إلا همساً، ويتوالي الزمان أصبح ذلك عادة مألوفة وجبلة ثابتة، كيف لا، والعادة
طبيعة خامسة، وإذا مات الخليفة قام مقامه آخر من نفس البيت بطريق مرسوم، والأمم قلت ذلك
لسببين: أولهما أنهم يخافون قيام الثورات وظهور الفسق في البلاد، وثانيهما أن هؤلاء مثلهم للدولة
كمثل شبكه الصائد أو جرعة الطيب أو التنويم المغناطيسي، فهذه المظاهر والزخارف تأسس النفوس
وتخضع الرقاب، وكلما أراد الشعب انطلاقاً لم يزد الخلفاء إلا وثاقاً مما يزخرفون ويشيدون، وبمن
حولهم من الحراس والحجاب وأرباب الدولة والمظاهر الخلافة، فهذه أشبه شيء بأدوية مسكة للشعب
ليهلج لوقعها ويخضع لرأها، وهذه تزداد على مدى الزمان، وترى هذه المظاهر منومات للشعوب،
فتفتر الهمم وتضل النفوس وترتبك العقول، وهنالك تغطي الفطن البشرية وتنام العقول الإنسانية
أجيالاً وأجيالاً، حتى إذا وقعت الواقعة، وانشقت سماء الوهم فهي يومئذ واهية، انتهى لهؤلاء الخلفاء
يومهم الموعد، وحضر لهم الشاهد والمشهود، فذل العزيز وعز الذليل، فتكسر تلك الأعلال وتبدل
الحال، إما من داخل البلاد كما في دولة الترك الحاليين، وإما من خارجها كما في التتار، إذ قتل هولاء
آخر خليفة عباسي في القرن السابع، وزالت الدولة العباسية من بغداد، وقد فعل صلاح الدين الأيوبي
مع الخليفة الفاطمي بمصر في ذلك الزمن ما هو أشد وأنكى ألف مرة مما فعله الترك في بيت آل عثمان،
إذ حبس الشبان والشابات من بيت الخلافة متباعدين في أماكن حتى لا يتناسلوا، ثم ماتوا في سني
معدودة وهم لا يرجعون، وهكذا انقضت الخلافة الأموية من الأندلس وجاء ملوك متفرقون شتر
مدر حتى تفرقت الكلمة، واجتمعت أوروبا على مناصرة الإسبانين فأخرجوهم من الجزيرة وهم
يائسون، ليس في هذه الحياة ما يبقى إلا إذا كان أصلح للوجود، وكيف يبقى ما لا فائدة له؟ فاصرون
في القصور مائتون في الحجرات، كيف يعيشون بين الأمم إلا إلى أجل معدود كالأعضاء الأثرية في
الحيوان، إنه ليس في الوجود معطل، ولا يبقى إلا ما هو أصلح للحياة ﴿فَأَنكَأَ نَزْدُ وَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا
مَا يَبْتَغِ النَّاسُ فَهُمْ لَن لَّا يُؤْتَوْنَ﴾ [الرعد: ١٧]، تبقى تلك العروش قروناً ثم تبيد كما بهلك الشيخ إذا
انتهى أجله ولفرغ عمله وذهب أمه وقل نفعه، فيكون موته رحمة له وللعالمين، ولذلك ترى أناساً يهتدون
في الأمم فيزيلون تلك المظاهر المعطلة والمناظر المضللة التي لا يحترمها الناس إلا رياء، ولا يعظمونها
إلا شفاهاً وهم في أنفسهم كارهون وفي قلوبهم مفضون، ولذلك شكوا المصريون منذ أربعمئة سنة من
الترك، وشكوا الترك حديثاً من المصريين وسائر المسلمين الذين هم واقعون تحت ضغط الأوروبيين،
فقال المصريون: لقد سطا الترك على خليفتنا فأخذوه وباعهم بالخلافة وانعرد بها السلطان سليم،
وقال الترك حديثاً: إن المصريين أرسلوا العمال إلى فلسطين نحو مليون أو يزيدون، وهكذا سارت
الجنود المصرية إلى مكة في الحرب العامة؛ فعاربوا جيوش الخلافة وهم مسلمون، فنصب الترك على
الخلافة وأخرجوها من الديار وقالوا: لا طاقة لنا اليوم بما لا خير فيه وليس له احترام. إلا أنما السبيل
للمحل هو الشورى ويكون الخليفة بالانتخاب.

لقد أبنت في هذه المقدمات سنة الوجود، وأن الأمم تخضع للعروش إلى أجل محدود، وليس
يهمنا في هذا المقام إلا أمر الأمة المحمدية المترامية الأطراف البعيدة الأكتاف، لقد جاء في القرآن سورة

باسم الشورى إيداناً بعظمتها وتعريفاً بحكمتها ونبيئاً لفضلها، وهذه السورة نزلت بمكة ونزلت سورة النساء بالمدينة، وجاء في الأولى: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٢٨] وعمل بذلك النبي صلى الله عليه وسلم في جميع أحواله، وترى المشاورة في العروات مشهورة معلومة عن المحدثين ولقد شاور أصحابه صلى الله عليه وسلم يوم غزوة أحد فاختلفوا، وكان هو أميل في أول الأمر إلى انتظار المهاجمين في المدينة، وأيد ذلك رؤية رآها، ولكن الحجج التي أدلى بها من مال إلى الخروج إلى القتال كانت أرجح، فانحار إليها وغضب أصحاب الرأي الأول وأسرعوا للهزيمة، كعبد الله بن أبي أمية بن سلول، وكان ما كان.

فانظر ماذا قاله الله في سورة النساء: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ ومن هم أولو الأمر هم المعهودون عندهم، هم أهل الشورى المذكورون في السورة النازلة قبلها في مكة: ﴿وَأَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ﴾ [الشورى: ٢٨]، فليكن في كل بلد إسلامي مجلس للشورى، وبعبارة أخرى نواب، وهذا المجلس له القول الفصل في أمر البلاد، فليفعل ما يشاء وليحكم بما يريد، وليكن هناك مجلس عام من الأمم الإسلامية، ولكل مجلس خاص فيه أعضاء ينوبون عنه ويمثلونه، وليتقروا اقتراحاً سرياً أي عطاء الإسلام بقلدونه الخلافة، ومتى انتخبوا واحداً كان له الخلافة، ومن المعقول أن هذه الجموع لا تنتخب سراً ولا جهراً إلا من هو مستقل ليس لأوروبا عليه سلطان، ويكون ذلك الخليفة له أعمال يخصصها المجلس بحسب الزمان والمكان، لأنه خليفة على سائر المسلمين وهم متفرقون في الأرض، ومنهم من هم في أحضان المستعمرين.

بهذا يكون للإسلام خلافة حقاً، وإلا فكيف نرى في مصر للمعاطمين، وفي بغداد للعاسيين، وفي الأندلس للأمويين خلافات متوعة في زمن واحد، فأى خلافة هذه؟ إنها ملك أعطي لقب الخلافة.

ولقد نرى رجالاً من الأمة تزبوا بزى الخلافة على أشكال شتى من الأمم الإسلامية المتأخرة، متشبهين بالخلافات البائدة وأثروا في عقول الشعب، إما بالنسب وإما بالانتساب إلى ولي من الأولياء بطريق لعهد وما أشبه ذلك، فعاشوا في رغد العيش وتمتعوا بنعيم الملوك في غفلة من الأمم الإسلامية، وكانوا أكبر عوناً للفاطميين من الأوروبيين، وهم مشهورون لا سيما في البلاد العربية في شمال أفريقيا وغيرها، وهم هم أعوان كل فاتح في بلاد القرب، وذلك مستفيض بين الجمهور. إن الشورى ممكنة في هذه القرون المفضلة لسهولة المواصلات والمخاطبات والمكاتبات ووجود القطار والبرق، وهل يتم ذلك وبينهم المستعمرون؟ إن ذلك موكول إلى المستقبل فقيه تبيين الحقائق، وله عاقبة الأمور، انتهت المقالة. ولما كانت طاعة الله ورسوله واجبه أردفها بما وقع من مخالفة:

(١) فذكر المنافق الذي لم يرض بحكم رسول الله.

(٢) وأتبعه بذكر الأمر بالقتال، وكيف كان من المنافقين مشيطون، وذلك من عدم الطاعة.

(٣) ثم ذكر ما كان يفعله ضعفة المسلمين، إذ بلغهم خبر عن سرايا النبي صلى الله عليه وسلم

من طريق الوحي بنصر أو تخويف من عدو، فإنهم كانوا يطيعون ذلك، وفي الإذاعة ضرر بالسياسة، وعليهم أنهم كانوا يردونه إلى الرسول وإلى أولي الأمر منهم.

أما الأول، فذلك أن ناساً من اليهود قد أسلموا ووافق بعضهم، وكانت قريظة في الجاهلية حلفاء الخزرج، والتضير حلفاء الأوس، وكان إذا قتل رجل من بني قريظة رجلاً من بني التضير قتل له أو أخذت دية مائة وسق من تمر، وإذا قتل رجل من بني التضير رجلاً من قريظة لم يقتل به، وأعطى دية ستين وسقاً، فلما جاء الإسلام وهاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة قتل رجل من التضير رجلاً من قريظة، فاختصموا في ذلك، فقال بنو التضير: كنا وأنتم قد اصطلحنا على أن نقتل منكم ولا تقتلوا منا، وديتنا مائة وسق وديتكم ستون وسقاً، فنحن نعطيكم ذلك، فقال الخزرج: هذا شيء أخذتموه في الجاهلية لكثرتكم وقتلنا فقهرتمونا على ذلك، فاليوم نحن إخوة في الدين فلا فضل لكم علينا، فقال المنافقون منهم: نتطلق إلى أبي بردة الكاهن الأسلمي، وقال المسلمون من العريقين: نتطلق إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأبى المنافقون وانطلقوا إلى أبي بردة الكاهن ليحكم بينهم، فأبى أن يحكم بينهم إلا بما لكثير، فنزلت آية القصاص وهذه الآية: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أي المنافقين ممن آمنوا من أهل الكتاب ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ وهو أبو بردة الكاهن على قول السدي المتقدم، أو كعب بن الأشرف على قول ابن عباس، والطاغوت كل باطل من معبود غير الله أو قاض أو كاهن ﴿وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ﴾ لأن الكفر بالباطل وهو الطاغوت إيمان بالحق وهو الله ﴿وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن الحق ﴿وَقَدْ قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِنِّي أَخَافُ أَنْ تُتَكَفَّبُوا عَنْهُ﴾ فكيف إذا أصابهم مصيبة أصابهم معجزون عنها؟ ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ﴾ أي فكيف تكون حال هؤلاء المنافقين، وكيف يصنعون إذا أصابهم مصيبة يعجزون عنها؟ ﴿ثُمَّ جَاءَهُمْ﴾ حين تصيبهم المصيبة ﴿يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ﴾ الخلة حال ﴿إِلَّا بِحَسَاةٍ وَتُفَيْفٍ﴾ ما أردنا بذلك إلا الفصل بالوجه الأحسن والتوفيق بين الخصمين ﴿أَوَلَيْكَ الَّذِينَ يَقُولُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ من النفاق فلا يخفي عنهم الكتمان ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ عن عقابهم ﴿وَعِظْهُمْ﴾ بلسانك وكفهم عما هم عليه ﴿وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ أي خالياً بهم، فإن الصبح في السر أجمع ﴿قَوْلًا بَلِيغًا﴾ يبلغ منهم ويؤثر فيهم، فهذا أمر صلى الله عليه وسلم أن يتجافى عن ذنوبهم وينصح لهم ويسأل في الترغيب والترهيب، لأن الأنبياء أهل الشفقة على الأمم.

ولما كان ما فعله منافقو اليهود مخالفة للرسول وقد أمروا بطاعته قبل هذه الآية، أردفه بأنه لا يرسل الله رسولا إلا ليطاع، وكما أن اللسان خلق ليتكلم، والعين لتتظر، والمعدة لتتضم، والعقل ليفكر هكذا الرسول أرسل ليطاع، وهذه قاعدة عامة فقال: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَنْصَحُ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ بسبب إرادته في طاعته ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالتحاكم إلى الطاغوت ﴿جَاءَهُمْ وَكَانُوا قَائِمِينَ﴾ بالتوبة والإخلاص ﴿وَأَسْتَغْفِرُ لَهُمْ الرَّسُولُ﴾ أي من مخالفته والتحاكم إلى غيره ﴿لَوْجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَجِيمًا﴾ أي لعلموا أنه قابل توبتهم راحم لهم ﴿مَلَا وَرَيْكَ﴾ أي فوريك، و«لا» زائدة للتأكيد ﴿لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكُمْ فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ﴾ فيما اختلف بينهم واختلط، ومنه الشجر لتداخل أعضائه ﴿لَمْ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ﴾ ضيقاً مما حكمت به ﴿وَيَسْأَلُوا تَسْلِيمًا﴾ ويتقادوا لك انقياداً ظاهراً وباطناً ﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ كما كتبنا على بني إسرائيل فامتلوا ﴿أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ﴾ كما خرج بنو إسرائيل حين استيبوا من عبادة العجل ﴿وَمَا قَعَلُوهُ إِلَّا

قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴿١﴾ إِلَّا أَنَاسٌ قَلِيلٌ وَهُمْ الْمَخْلُصُونَ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ الْإِيمَانَ لَا يَتِمُّ إِلَّا بِأَنْ يَسْلَمُوا حَقَّ التَّسْلِيمِ ﴿٢﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴿٣﴾ مِنْ مَتَابَعَةِ الرُّسُولِ رَغْبَةً لَا رَهْبَةً ﴿٤﴾ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴿٥﴾ فِي الْعَاجِلَةِ وَالْآجِلَةِ ﴿٦﴾ وَأَشَدُّ تَنبِيْئًا ﴿٧﴾ فِي دِينِهِمْ ، وَهَذَا يُقَالُ مَا يَكُونُ لَهُمْ بَعْدَ التَّيْسِيتِ فَقَالَ : ﴿٨﴾ وَإِذَا لَأَتَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٩﴾ وَلَهَذِهِ تَتَّبِعُهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٠﴾ وَزَادَ فِي تَأْكِيدِ الطَّاعَةِ لِلَّهِ وَلِلرُّسُولِ فَقَالَ : ﴿١١﴾ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرُّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالْقَبْلَحِينَ ﴿١٢﴾ فَهُمْ مَعَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ بَلَغُوا دَرَجَةَ الْكَمَالِ وَالتَّكْمِيلِ ، وَالصِّدِّيقِينَ الَّذِينَ ارْتَقَتْ بِفُوسِهِمْ بِمِرَاقِي النُّظَرِ تَارَةً وَبِالتَّصَنُّفِ وَالْمُجَاهِدَةِ تَارَةً أُخْرَى ، وَالشُّهَدَاءِ الَّذِينَ آدَاهُمْ حَرَصُهُمْ عَلَى الطَّاعَةِ إِلَى بَذْلِ أَرْوَاحِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَالصَّالِحِينَ الَّذِينَ صَرَفُوا أَعْمَارَهُمْ فِي طَاعَتِهِ ، وَأَمْوَالَهُمْ فِي مَرْضَاتِهِ ، وَمَا أَحْسَنَ مُرَافَقَةَ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعَةِ ﴿١٣﴾ وَحَسُنَ أَوْلِيَاؤُكَ رَفِيقًا ﴿١٤﴾ ذَلِكَ الْفَضْلُ ﴿١٥﴾ كَاتِنٌ ﴿١٦﴾ مِنْ اللَّهِ وَمَغْفَى بِاللَّهِ عَظِيمًا ﴿١٧﴾ بِجَرَاءِ مَنْ أَطَاعَهُ .

التسليم والرضا وسورة النساء وسورة الشورى

ذكرى للمسلمين في مشارق الأرض ومغاربها

بالمدينة المستنبلة والتربية العالية

هَلْ لَكُمْ أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ أَنْ تَسْمَعُوا لِمَاذَا يُشِيرُ كَلَامُ اللَّهِ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ ، وَهَلْ يَعْلَمُ النَّاسُ مَاذَا يَرِيدُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِقَوْلِهِ : ﴿١﴾ ثُمَّ لَا يَجِدُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتُمْ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴿٢﴾ يَقُولُ : لَا إِيْمَانُ إِلَّا إِذَا حُصِّلَ الْإِذْعَانُ لِلْأَحْكَامِ وَالرِّضَا بِالْقُلُوبِ وَالتَّسْلِيمِ ، وَكَيْفَ سَمِيَ هَذِهِ السُّورَةُ بِاسْمِ النِّسَاءِ كَمَا سَمِيَ أُخْرَى بِاسْمِ الشُّورَى ، فَقِيلَ هُنَاكَ : «سورة الشورى» وَقِيلَ هُنَا «سورة النساء» .

إِنْ هَذَا الْمَقَامُ يَحْتَاجُ لِلِإِسْهَابِ وَالتَّطْوِيلِ ، وَلَكِنِّي أَوْجِرُ الْقَوْلَ فَأَقُولُ :

إِنْ هَذِهِ السُّورَةُ سَمِيَتْ بِاسْمِ النِّسَاءِ ، لِأَنَّ الْمَرْأَةَ أَظْهَرَ مَا فِيهَا مِنَ الْأَحْوَالِ أَمْرَانِ : الرَّحْمَةِ وَالتَّرْبِيَةِ ، فَبِالرَّحْمَةِ تَعَطَّفُ عَلَى الْأَبَاءِ وَتَجْمَعُهُمْ ، وَبِالتَّرْبِيَةِ تَعْزُو أَوْلَادَهَا بِابْنِهَا وَتُعْطِيهِمْ مَالَهَا وَتَكُونُ بِالْأَمْرِينِ أَلْفَةً جَامِعَةً وَنِظَامًا يَكْمُلُهُمْ ، وَلِذَلِكَ ابْتَدَأَ السُّورَةَ بِأَنَّهُ خَلَقْنَا مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا خَلْقًا كَثِيرًا ، وَلِمَاذَا هَذَا ؟ لِأَنَّهُ يَرِيدُ أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أَسْرَةً وَاحِدَةً لَهُمْ أَلْفَةٌ جَامِعَةٌ ؛ وَكَمَا أَنَّ الْأُمَّ تَرْحَمُ الْبَنِينَ هَكَذَا الْقَضَاءُ وَالْحُكَامُ ، يَجِبُ أَنْ يَرْبُوا بِطَرِيقَةِ تَغْرِسٍ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّحْمَةَ حَتَّى يَكُونُوا كَالْأُمَّ ، وَالْأُمَّ لَا تَقْضِي بَيْنَ بَنِيهَا إِلَّا بِالْعَدْلِ بِقَدْرِ طَاقَتِهَا ، وَإِذَا أَنْفَذَتْ حُكْمًا فِيهِمْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ تَشْفِئًا وَلَا انتِقَامًا ، وَإِنَّمَا ذَلِكَ لِقَصْدِ إِسْلَاحِهِمْ وَإِسْعَادِهِمْ ، وَهِيَ تَتَحَمَّلُ أَثَامَهُمْ ، وَتَرَى الْوَلَدَ إِذَا وَصَلَهُ مِنْ أُمِّهِ أَدَّى فَلَيْسَ ذَلِكَ يَدْعُو إِلَى كَرَاهَتِهَا غَالِيًا ، بَلْ هُوَ يَعْطِفُ عَلَيْهَا وَيَرْجِعُ إِلَيْهَا رَجُوعًا قَلِيلًا ؛ ثُمَّ إِنْ أَبْنَاءُ الْمَرْأَةِ الْوَاحِدَةِ إِذَا كَانَ لَهُمْ إِخْوَةٌ مِنْ أُمِّ أُخْرَى اجْتَمَعُوا صَفًّا وَكَانُوا يَدُورُونَ وَاحِدَةً عَلَى إِخْوَتِهِمْ ، فَلَهُمْ جَامِعَةٌ وَاحِدَةٌ مِنْ جِهَةِ أُمِّهِمْ كَمَا هُوَ مُشَاهِدٌ مَعْرُوفٌ ، حَتَّى إِنْ الْأَخُ مِنَ الْأُمِّ وَالْأَبِ مُقَدِّمٌ فِي الْمِيرَاثِ ، وَيَحْجِبُ الْأَخُ الْأَبَ لِأَنَّهُمْ تَحَدُّوا فِي الْمَوَدَّةِ وَالْحُبِّ وَتَشَارَكُوا فِي الْأَرَاءِ وَأُمُورِ الْحَيَاةِ لِلْجَامِعَةِ الْأُمِّ ، فَهَكَذَا الْأُمَّةُ يَجِبُ أَنْ تَتَشَاوَرَ فِي الْأَمْرِ وَيَكُونَ رَأْيُ الشُّورَى وَأُولِي الْأَمْرِ فِيهِمْ نَاعِمًا بِطَرِيقِ الْقَبُولِ ؛ كَمَا أَنَّ حُكْمَ الْأُمِّ صَادِرٌ مِنْ قَلْبِ رَحِيمٍ يَشْعُرُ بِهِ الْأَبْنَاءُ وَيَتَلَفُوهُ بِالْقَبُولِ وَالتَّسْلِيمِ ، فَيَكُونُ أَمْرُهُمْ شُورَى يَسْهُمُ وَالْأَحْكَامُ النَّافِذَةُ مِنَ الْقَضَاءِ مَقْبُولَةٌ قَبُولًا نَفْسِيًّا لَا قَهْرِيًّا جَسْمِيًّا .

ولعمري هنا هو الذي يطلبه القرآن أيها المسلمون، ويا ليت شعري أي فائدة في الإيمان إذا لم تحمل الأمة كتلة واحدة وأسرة واحدة ذات حب خالص واتحاد.

أيها المسلمون، أي فائدة نخبها من هذه الأحكام الشرعية والمرافعات القضائية، والتربية في البلاد غير مرعية. أنا لا أقول غيروا طرق الأحكام فحسب، بل أقول غيروا طرق التعليم، التعليم اليوم ليس على طراز الدين، أترضون أيها المسلمون أن يكون هذا التعليم فاشياً في أوروبا ويحرم منه الإسلام؟ ألم يلفتكم ما يعمل التلاميذ هناك؟ إنهم يقرؤون قانون المدارس وفيه تحديد العقاب على كل دنس، فماذا يصنع التلاميذ؟ يرتكب زيد ذنباً كأن ينسى واجباً يعمل، فيأتي إلى المدرسة فيدخل السجن ويجلس فيه المدة المقررة للعقاب بلا حارس يحرسه، ولا خفير يحفظه، بل جعل نفسه على نفسه حسيباً، وبعد التلميذ من العار أن يحرسه الخادمون، أو يقف على الباب الديبلان، بل هو الخافض وهو المحبوس، وهو الحارس وهو المحروس، وهو الراضي وهو المرضي عنه، فهذه الآية لم تذكر في القرآن للتلاوات ولا لتكرير العبادات ولا لجرد العبادات، بل جاءت لنسيء فوق العبادات والأحكام، هو الذي جاءت له الرسل ووضعت الشرائع وأنزل الوحي، ومن أجله صوّرت صور الموجودات بالجمال، وزوّقت بالحسن وحسنت سماؤها وأضاءت نواحيها، فالجو جميلة أضواءه، والماء حسن الرواء، والسماء بديعة البناء، والنجوم باهرة الأنوار، والمشارق والمغرب بديعة الماطر النائية المطالع حسنة بهجة تسر الناظرين. فهل أرانا الله ذلك لنحرم من ثمراته في القلوب، أو نعيب عما صوّر فيه من كل عجب عجاب؟

أرانا الله الجمال وأوحى إلى الأنبياء ما شاكله من الكمال، فجاء على لسان عيسى أن يكون الناس أحبباً، وجاء في هذه السورة أننا أسرة واحدة، وعنوان السورة بذلك شهيد، وقال في غضوناتها إن أولي الأمر ينظرون في أمور الرعية، وإن المحكومين مسلمون في أحكام القضايا، وإنه لا إيمان لهم إلا بالتسليم.

ولعمري كيف يكون التسليم والرضا من قلوب مقفلة، وعيون مسيلة، وأذان فيها وقر، وهيون عليها ختم، وأنفس لم تعرف من المحبة إلا لأعطها، ولا من التربية إلا ظاهرها، ولا من التعليم إلا أدناء، ولا من التهذيب إلا ما لا يرضاه، فويل لمن عاشوا عيشة لفظية فماتوا موتة جاهلية، وويل لمن وعظهم الدهر بضرباته وانتهرهم بوثباته، فلم يفيقوا من غفلاتهم ولم يتعظوا بنكباته من الأمم الإسلامية التي دعمها الرنجة فأردوهم وضربوهم فمزقوا شملهم، فهل ترى لهم مدناً مستقلة أو أصولاً ثابتة؟ فمتى ينتفعون؟ وفي أي طريق يسلكون؟

الطريقة المثلى لروقي الإسلام

هي التربية الشريفة ونبذ ما هم عليه، وأن يملا صدور التلاميذ من العواطف والرحمة والحب للشعب، ويربى الأبناء على حب النظام والعمل للمجموع، والحب العام بالحكايات اللطيفة والسير الجميلة وسيرة النافعين للأمم الإسلامية، بحيث تهذب القصص والحكايات، فلا يدخل فيها ما ينقص سير الأبطال، ولا يدمج فيها ما يضر بسمعتهم ولو كان حقاً، ويخلص كل جميل وينبذ كل قبيح، وليعدل إلى الروايات المشجعة تارة والمحبة للمجموع أخرى، والمعطشة للعلم والمرغبة للمساعدة

للإخوان آونة ، وليكن ذلك كثيراً حتى ترسخ الملكات في النفوس ، هنالك يشم الإيمان ، هناك يحب الشعب حكامه ، هنالك يطيع رؤساءه ، ولا يجد المحكومون في أنفسهم حرجاً من الحاكمين ، ذلك هو الصراط المستقيم ، فعلى المسلمين أن يعرّضوا على هذه التربية حرصاً دائماً ، فلن اقتصر الجهاد من المسلمين على تعظيم الأحكام الشرعية .

فليعرض العلماء الشعب على اتساع نطاق التربية الخلقية والمحبة الحسية والمصائيل الخلقية،
فذلك أعلى تقدسياً، وأشرف مقاماً، وأعز مقصداً، وأوسع مدداً، وأقرب منالاً، وأكثر إفصالاً،
وأقرب إلى مرامي السوات، وإلى جمال هذه المخلوقات.

فكما يبصر الناس بالعبور جمالاً في السماوات، يبصرون في قلوبهم جمالاً في النبات. فبما لبث شعري لم قال الله: ﴿يَعِثُّا يَعْظُمُكُمْ يَوْمَهُ﴾ في تأدية الأمانات، وأمر بإزالة الحرج من النفوس عند الحكم في الدعوات، وأمر رسوله أن يعظهم في ذلك بأبلغ العبارات، هل كل ذلك لحوادث جزئية وقضيا وقتية؟ كلا ثم كلا، إن الله خزن ذلك في القرآن وأبقاه لنا إلى أن آن الأوان، وظهرت حوادث الزمان، وسبق الفرجة بهذه التعاليم، ونحن أرقى منهم أدياناً وأرفع شأناً منهم، فلنقم بالامر بحير قديم، ولنعلم الشعب حسن الأخلاق.

ولعمرك هل جملت الصور المحسوسة، والبدائع المنظورة في أبحاء المعمورة، إلا بصنعة باهرة وأعمال ظاهرة وأصول قيمة وهندسة متقنة، هكذا لن تجمل النفوس، ولن تجمل الأخلاق، وتحسن الشعوب، ويتم النظام، إلا بصنع النفوس صنعاً يعليها، ووعظها وعظاً يذنيها بالأمثال النافعة، والحكميات المتعة، والآراء الناجعة، والأقوال الشارحة، وسير الأبطال، وقصائل الرجال، وشمائيل العلماء، وأخلاق الحكماء، وطرق العقلاء، وشيم الأذكياء، وتراجع الصالحاء الذين نفَعُوا الأمم بعلومهم ورفقوا بأموالهم وأنفسهم، وذلك هو القول البليغ الذي أمر به الرسول، والوعظ المصدوح، والقول المشروح الشارح المصدور، المهين لتبوي النفوس مقام الصديق ومطالع العرفان والنور. انتهى المقصد الخامس.

المقصد السادس

﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا خُذُوا جُدْرَكُمْ فَانصِبُوا فِئَابَ آوَانِفِرُوا جَمِيعًا﴾ ﴿٧٦﴾ وَإِنْ مِثْلُكُمْ لَسَ
لَيُطِطَّنَنَّ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَاهِدًا ﴿٧٧﴾ وَلَئِنْ
أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ مَكَارٍ لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَأْتِيهِمْ كُتُوبٌ مَّعَهُمْ فَاذْكُرُوا
فَوْرًا عَظِيمًا ﴿٧٨﴾ ﴿لَيُقْتَلَنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَخْرُوتُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا بِآلِ حِرَّةٍ وَمَنْ يُقْتَلْ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿٧٩﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ
الْقَاضِيَةِ أَهْلِهَا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَّنَا مِن لَّدُنكَ نَصِيرًا ﴿٨٠﴾ الَّذِينَ ءَامَنُوا
يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ

إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ﴿٧٦﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
 وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ
 خَشْيَةً وَقَالُوا زَيْنًا لِمَ كُنْتُ عَلَيَا الْقِتَالِ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَعَ لَكُمْ مَتَاعُ
 الْحَيَاةِ وَخَيْرٌ لِمَنِ آتَقْنِي وَلَا تَظْلَمُونَ قَبِيلًا ﴿٧٧﴾ أَلَيْسَ تَكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي
 رُوحٍ مُنْجِنَةٍ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ حَسَـةٌ يَقُولُوا هَـذَا مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَـذَا مِنْ
 عِندِكَ قُلْ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ فَمَالِ هَـؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ
 حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ رَسُولًا وَكَفَفْنَا بِاللَّهِ شَهِيدًا
 ﴿٧٩﴾ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيطًا ﴿٨٠﴾ وَيَقُولُونَ
 طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِندِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّنُونَ فَأَعْرِضْ
 عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٨١﴾ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ عِندِ غَيْرِ
 اللَّهِ لَوْ جَدُّوا بِهِ أَخْتِلَافًا عَظِيمًا ﴿٨٢﴾ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَاؤُهُمْ وَتَوَرَّدُوا
 إِلَى الرَّسُولِ وَالَّذِي أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
 وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٣﴾ فَاقْبَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ وَاعْرِضْ
 الْمُؤْمِنِينَ عَلَى اللَّهِ أَنْ يَكُفَّ بَأْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدَّ تَنْكِيلًا ﴿٨٤﴾ مَنْ يُلْفَعْ
 شَفْعَةٌ حَسَنَةٌ يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يُلْفَعْ شَفْعَةٌ سَيِّئَةٌ يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ مُبْتَلِيًا ﴿٨٥﴾ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنِ مَتَاهَا أَوْ رُدُّوهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَنِيًّا
 كُلِّ شَيْءٍ ﴿٨٦﴾ حَسْبَا ﴿٨٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْزِيَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا
 ﴿٨٨﴾ ﴿٨٩﴾ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَحَمُهُمْ بِمَا كَفَرُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ
 اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٩٠﴾ وَدُّوا أَنْ يُكْفَرُوا كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً فَلَا
 تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعُدُّوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ
 وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿٩١﴾ إِلَّا الَّذِينَ يَهْجُرُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ
 أَوْ حَكْمٌ وَكُمْ خَصِمَتٌ صَدُورُهُمْ أَنْ يَقْتُلُوكُمْ أَوْ يَقْتُلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ
 فَلَقَتُمْهُمْ فَأَنْعَزَ لَكُمْ فَلَمْ يَقْتُلُوكُمْ وَأَلْفَوْا بَيْنَكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا
 ﴿٩٢﴾ سَتَجِدُونَ الْعَـرَبَ يُرِيدُونَ أَنْ يُكْفَرُوا بِمَا آمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلٌّ مَا رَدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْحِسُوا فِيهَا
 فَإِنْ لَمْ يَنْتَهِزُوا لَكُمْ وَيَتَّقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ وَيَكْفُرُوا أَيْدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ تَقْبِضُوهُمْ
 وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿٩٣﴾ وَمَا كَانَتْ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَا
 وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ

مِنْ قَوْمٍ عَدُوٌّ لَكُمْ وَهُمْ مُؤْمِنٌ فَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَبْغِيكُمْ وَيَبْغِيهِمْ مِيثَاقُ
 فِدْيَةٍ مُسَلَّمَةٍ إِلَى أَهْلِهَا وَتَخْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَكَاتِفَيْنِ تَوْبَةً مِنْ
 اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٢٧﴾ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا
 وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴿١٢٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي
 سَبِيلِ اللَّهِ فَتَيَّبُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ
 الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَفَاوِئُ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ أَتَى اللَّهَ عَلَىٰ عَهْدِهِمْ فَتَيَّبُوا إِنَّ
 اللَّهَ كَاتِبٌ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيْرًا ﴿١٢٩﴾ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ
 وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى
 الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكَأَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَىٰ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا
 ﴿١٣٠﴾ دَرَجَتَيْنِ مَتْنَهُ وَمَغْفِرَةٌ وَرَحْمَةٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣١﴾ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ
 ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ
 وَسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٣٢﴾ إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ
 الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿١٣٣﴾ فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ
 يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣٤﴾ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعَمًا
 كَثِيرٌ وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ
 عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٣٥﴾ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا
 مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ جِفْتُمْ أَوْ بَغْتَكُمْ أَلْدِينُ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ﴿١٣٦﴾ وَإِذَا
 كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا
 فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ
 وَأَسْلِحَتَهُمْ وَذَٰلِكُمْ لَعَنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَعْفَلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً
 وَجَدَ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَدَىٰ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ
 وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِمًا ﴿١٣٧﴾ فَإِذَا قُضِيَتْ الصَّلَاةُ فَادْعُوا اللَّهَ
 قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى
 الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهَيَّأُوا لِلْحَرْبِ أَنْ تَبِيعُوا قُرُومَكُمْ أَنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ
 كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٣٩﴾

هذا المقصد إكمال للدروس المعطاة للمسلمين تطبيقاً على وجوب طاعة الله والرسول الخ.
 وفي هذا المقصد أحد عشر فصلاً:

- (١) الوعيد على الإهمال في الجهاد، والوعد بالسعادة الأخروية للمجاهدين.
- (٢) الحث على إتخاذ المستضعفين من المؤمنين من يد الأعداء.
- (٣) ذم الجبناء بخورهم وضعفهم بعد ظهورهم بهيبة الشجعان.
- (٤) كيف يخاف الناس من الموت وهو لاحقهم أينما كانوا.
- (٥) ذم التشاؤم من المخلوق بحدوث المصائب مع أن الله هو العاقل لكل شيء.
- (٦) إعادة الكلام في وجوب طاعة الرسول مع العلم أن كل ما تقدم من تلك الطاعة.
- (٧) ذم المرجفين الذين يذيعون الأخبار قبل مراجعة أولي الأمر.
- (٨) الكلام على المنافقين.
- (٩) تحريم قتل المؤمن كما وجب محاربة المعتدين على البلاد والعدو المعبر.
- (١٠) التحريض على الهجرة للقادرين.
- (١١) قصر صلاة المسافرين، والكلام على صلاة الخوف في الحرب.

فمحصل الكلام في هذا القسم:

- (١) جهاد من المؤمنين الصادقين.
- (٢) حكم على المنافقين بالضلal.
- (٣) تحريم قتل المؤمن.
- (٤) لمرار القادرين الذين لا يجدون نصيراً في أرض العدو.

التفسير اللفظي

يقول في الفصل الأول: ﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ نيقظوا واستعدوا بالسلاح للقتال ﴿فَأَيُّرُوا﴾ اخرجوا للجهاد ﴿ثُبَاتٍ﴾ جماعات متفرقة جمع ثبة، تقول: ثبيت على فلان تثية، إذا ذكرت جميع محاسنه، وجمع الثبة: ثبين ﴿أَوْ أَمْعُرُوا جَمِيعًا﴾ مجتمعين كوكبة واحدة، وذلك وإن كان وارداً في الحرب فهو عام لكل خير ﴿وَأَنْ مَّيْكَةً لَّمَّ لَّيْطُنَّ﴾ اللام الأولى لام الابتداء المسعاة بالمرحلة، والثانية واقعة في جواب القسم، و«ليطن» إما بمعنى يتباطأ ويتأقل فلا يتوجه للحرب، وإما بمعنى تثبط غيره، كما فعل بعض المنافقين يوم أحد، وبطأ بالتشديد من بطرك، المتعدي بالباه، و«من» اسم موصول اسم «إن»، أي وإن منكم بحسب الظاهر منافقين في الباطن، والله ليحلفن عن الجهاد ﴿قَاتِ أَصْنَكُمْ شَيْئًا﴾ كفصل أو هزيمة ﴿قَالَ﴾ ذلك المبطن ﴿قَدْ أَتَقَمَ اللَّهُ عَنِّي إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَيْئًا﴾ وَلَيْنَ أَصْنَكُمْ فَفَصَلَ مِنْ أَهْلِ كَفْتَحٍ وَغَنِيمَةٍ ﴿لَيَقُولُنَّ حَتَّىٰ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ وَلَوْ قَتَلْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَمُورٌ قَوِيًّا عَظِيمًا ﴿وَجُمْلَةٌ﴾ حَتَّىٰ لَمْ تَكُنْ ﴿البح معترضة، وهذا القول لضعف في العقيدة﴾ فَلَيَقْتُلَنَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ ﴿يبيعون﴾ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقْتَلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْتَلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا .

وقال في الفصل الثاني: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ﴾ في سبيل استتقاذ المؤمنين ﴿الْمُتَضَعِّفِينَ﴾ من أيدي الكفار، ثم بينهم فقال: ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ في مكة ﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا﴾ فأجاب الله دعاءهم، وهذا وإن كان قد نزل في

المستضعفين بمكة فحكمه عام، والمسلمون اليوم آثمون، ولذلك سلط الله عليهم الفرنجة وأذلّوهم، وقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ الشَّيْطَانُ وَنَحْوُ ذَلِكَ﴾ ثم أمرهم بقتال أولياء الشيطان وأبائ ضغفه تشجيعاً لأن الباطل لا يثبت له.

وقال في الفصل الثالث: ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ يا محمد إلى الذين كانوا يلقون من المشركين أذى كثيراً مكة قبل أن يهاجروا وكانوا يستأذنونك في القتال، فكنت تأمرهم بإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعدم الحرب حتى يأذنك بذلك، فلما كتبنا عليهم القتال خاف بعضهم لقاء العدو، فصاروا يخافون الناس كخشية الله أو أشد خشية، وهذا من الجبن وحجب الحياء والميل إليها ﴿وَقَالُوا رِشَاءُ نَحْنُ كَتَبْتُمْ عَلَيْنَا﴾ البطلان ﴿الْبُخ﴾.

وقال في الفصل الرابع: ﴿قُلْ﴾ لهم ﴿تَتَعَالَى الدِّينُ قَلِيلٌ﴾ سريع زواله ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ﴾ تنقصون أدنى شيء من ثوابكم ﴿قِتِيلًا﴾ ما يكون في شق النواة كما تقدم، ﴿يُرْجَى شَيْئَةً﴾ القصور أو الحصون المرتفعة، وأصل البرج: بيت على طرف القصر، من تبرزت المرأة إذا ظهرت.

وفي الفصل الخامس: إن المدينة كانت ذات خير وأرزاق ونعم عند مقدم النبي صلى الله عليه وسلم، فلما ظهر نفاق المنافقين وعناد اليهود أمسك الله عنهم بعض الإمكانات، فقال المنافقون واليهود: ما زك نعرف النقص في ثمارنا ومزارعنا منذ قدم علينا هذا الرجل وأصحابه، فقال الله تعالى: ﴿وَأَنْ تَعْبَتَهُمْ خَيْرٌ﴾ خصب وثمار ﴿يَقُولُوا هَدْيٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ إِنْ تَرَوْا ثَعْتَهُمْ سَبَقَتْ﴾ جذب في الثمار ﴿يَقُولُوا هَدْيٌ مِنْ عَبْدِ اللَّهِ﴾ أي من شوم محمد وأصحابه ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿كُلُّ﴾ من الحسنة والسيدة ﴿مِنْ عَبْدِ اللَّهِ﴾ فأما الحسنة فإنعام، وأما السيدة فابتلاء، لأنه سبحانه يربي الناس بالسر والضراء، والتربية يلزمها الأمران ﴿فَمَنْ مَتَّوَلَا الْقَوْمَ لَا يَكَاذِبُونَ بَيْنَهُمْ حَدِيثًا﴾ يوعظون به وهو القرآن، فكله ناطق أن كل شيء من الله ﴿مَّا أَصَابَكَ﴾ أيها الإنسان ﴿مِنْ خَيْرٍ﴾ نعمة ﴿فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ شَرٍّ﴾ بديهة ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ لأن الاستعداد والقابلية لنفسك لم يلق لها إلا تلك البلية، لأن الله يربي الناس ويتقلهم من حال النقص إلى حال الكمال، فاستعداد الضعيف ليس كاستعداد القوي، والبلايا ما هي إلا نقص، وما النقص إلا عدم الكمال، فإله لم يخلق العدم وإنما خلق الوجود، وليس يقال إن الله ظلم الدودة فلم يعطها فلسفة أفلاطون ولا حكمة لقمان، لأن خلق الدودة لا يستلزم تلك الحكمة، بل لا فائدة لها في ذلك الكمال ﴿وَأَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد إلى كافة الناس رسولا لتبلغهم رسالتي وما أرسلناك به، ولست رسولا إلى العرب وحدهم بل أرسلناك ﴿بِلِسَانٍ رَسُولًا﴾ وكفى بالله شهيدا ﴿عَلَى إِرْسَالِكَ لِلنَّاسِ كَافَةً﴾.

وقال في الفصل السادس: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى﴾ عن طاعته ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ تحفظ عليهم أعمالهم وتحاسبهم، إنما عليك البلاغ وعلينا الحساب، وقوله: ﴿يَقُولُونَ طَاعَةٌ﴾ أي أمرنا طاعة أو منا طاعة ﴿فَإِذَا بَرِزُوا﴾ خرجوا، وقوله: ﴿نَبِئَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ﴾ أي زورت خلاف ما قلت لها أو ما قالت لك من القول، و«بيت»: من البيوتة، لأن الأمور تدبر بالليل ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُشِيقُونَ﴾ يزورون ﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ قلل الميلاء بهم ونجاف عنهم ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾

في الأمور كلها لا سيما في هذا الأمر ﴿ وَحَقَّنِي بِآلِهِ وَسَيِّئًا ﴾ يكفيك مضرتهم ويتنقم لك منهم ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْعَانُ ﴾ يتأملون معانيه، والتدبر. النظر في أدبار الشيء وعواقبه ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ من تناقض المعنى وتفاوت النظم، وبعضه تسهيل معارضته، وبعضه تصعب معارضته وبعضه يطابق خيره المستقبل الواقع، وبعضه لا يطابق، وبعضه يوافق العقل، وبعضه يخالفه.

وقال في الفصل السابع: ﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ ﴾ مما يوجب الأمن أو الخوف أفشوه، فإذا سمع بعض ضعفة المسلمين خبراً عن سرية من السرايا عن طريق الوحي أو عن طريق المنافقين أذاعوه بين الناس، وفي ذلك معسدة في السياسة، ولو ردوا ذلك الخبر إلى الرسول وإلى آراء أولي الأمر منهم البصراء بالأمور ﴿ نَفْسُهُ ﴾ العقلاء ﴿ الَّذِينَ يَسْتَبْطِنُونَ بِهِمْ ﴾ أي يستخرجون تدبيره بذكائهم ومطقتهم ومعرفتهم بأمور الحرب وهم الذين يعرفون ما ينبغي أن يذاع وما ينبغي أن يكتم إحصائياً للسياسة، فكان يجب على هؤلاء الضعفاء أن يرجعوا إلى أولئك المستبطين من أولي الأمر فيما يرد من الأخبار.

لما دعا الناس عليه الصلاة والسلام إلى القتال في بدر الصغرى إلى الخروج كرهه بعضهم، وقد تقدم ذلك في غزوة أحد في سورة آل عمران، وأن أبا سفيان واعد النبي صلى الله عليه وسلم موسم بدر الصغرى بعد حرب أحد، فلما كره بعضهم الجهاد حين دعاهم في الموعد نزل: ﴿ فَاقْتُلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُلْ أَثْمَارَ ثَمَرَاتِكَ ﴾ إلا فعل نفسك فخرج في سبعين ركباً ﴿ وَتَرَى الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا ﴿ يعني قريشاً، وقد فعل، فالتقى في قلب أبي سفيان ومن معه الرعب فرجعوا ﴾ وَاللَّهُ أَتَقَاتُ بَأْسًا ﴾ من قريش ﴿ وَأَشَدُّ تَكْبَلًا ﴾ تعدياً، ﴿ مَرَّ يَنْفَعُ شَفْعَةً حَسَنَةً ﴾ أي من يصر شفعاً لوتر أصحابك يا محمد فيشفعهم في جهاد عدوهم ﴿ يَكُرُّ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ﴾ حظ والفر منها ﴿ وَمَرَّ يَنْفَعُ شَفْعَةً سَيِّئَةً ﴾ بأن قاتل أصحابك وكفر بدينك ﴿ يَكُرُّ لَهُ نَصِيبٌ ﴾ نصيب ﴿ مِنْهَا وَحَصَّنَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقَبِّلًا ﴾ مفتدراً، قال الشاعر:

وذي صنن كفت الشر عنه وكت على إساءته مقبلاً

أي قادراً، وقال ابن عباس في هذا المقام في الحنة والسيئة: ما لها مفسر غيري، معناه من أمر بالتوحيد وقاتل أهل الكفر وضده السيئة، وأقول إن هذا التفسير هو المناسب للمقام.

ولما ذكر الله أنه يكافئ المحسن بنصيب والمسيء بكفل، وأنه قادر على كل شيء، أردفه بأنكم أيضاً أيها الناس عليكم أن تقتدوا بركم وتخلقوا بأخلاقه وتسيروا على نهجه، فتقابلون الإحسان بالإحسان فقال: ﴿ مَرَّ دَا حُيَيْثُكُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيَّوْا بِأَحْسَنِ مِثْلِهَا أَوْ رُدُّوْهَا ﴾ التحية: العطية، فإذا أعطى الإنسان عطية فليعط أفضل منها أو يردّها وجوباً، وهو قول قديم للشافعي. والجمهور حمله على السلام، فيزيد من يرد السلام: «ورحمة الله»، فإن قالها المسلم زاد «وبركاته»، والرد واجب وجوباً كفاً، ولا يشرع الرد في بعض الأحوال، فلا يرد في الخطبة وقراءة القرآن وفي الحمام وعند قضاء الحاجة ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴾ يحاسبكم على الشعاعة السيئة وعلى عدم رد التحية بأحسن منها أو مثلاً. وللسلام أحكام تطلب من علم الفقه فلا تطل بها، وأما قوله: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ إلى قوله: ﴿ حَدِيثًا ﴾ فتفسيره ظاهر.

وقال في الفصل الثامن: ﴿فَمَا لَكُمْ﴾ تفرقتم ﴿فِي﴾ أمر ﴿الْمُتَّبِعِينَ﴾ فرقتين ولم تتعقوا عسى كفرهم ﴿وَاللَّهُ أَرْحَمُهُمْ﴾ بأن صيرهم إلى النار، وأصل الركن: رد الشيء مقلوباً ﴿أَتُرِيدُونَ أَن تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ﴾ أي تجعلوه من أهل الهداية ﴿وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الهدى، وقوله: ﴿وَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا﴾ أي ودوا لو تكفرون كفرأ مثل كفرهم ﴿فَتَكُونُونَ سَوَاءً﴾ مستويين أتم وهم في الكفر ﴿فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يَهْجُرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ فلا توالوهم حتى يؤمنوا بأن يهاجروا من الكفر إلى الإيمان لأن الهجرة في سبيل الله بالإسلام ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عسى الإيمان ﴿فَتُحْذَرُهُمْ وَأَتْلُوهُمُ حَتَّىٰ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ كما هو حكم سائر المشركين ﴿وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا﴾ توالونه ﴿وَلَا تَصِيرُوا﴾ وإن بدلوا لكم الولاية والنصرة فلا تقبلوهم.

ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وادع قبل خروجه إلى مكة هلال بن عويمر الأسلمي على ألا يعينه ولا يعين عيه، وعلى أن من وصل إلى هلال والتجأ إليه فله من الجوار مثل الذي لهلال كان الأسلميون بهذا من المعاهدين أيضاً، لقد كان بنو مدلج عاهدوا ألا يقاتلوا المسلمين، وعاهدوا قريشاً ألا يقاتلوهم، فهذا يكون بنو مدلج والأسلميون معاهدين.

وهذا هو قوله تعالى مستثياً من قوله: ﴿فَتُحْذَرُهُمْ وَأَتْلُوهُمُ حَتَّىٰ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ الخ، ﴿لَا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَىٰ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ بَيْتٌ﴾ أي إلا الذين يتصلون إلى الأسلميين ونحوهم من لهم عهد ﴿أَوْ جَسَاءُ رُكْمٍ حَصِرَتْ﴾ ضاقت ﴿صُدُورُهُمْ﴾ عن ﴿أَن يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ عطف على الصلة، أي: أو الذين جاوركم كافرين عن قتالكم وقتال قومهم كني مدلج، والحصر: الضيق والانقباض. ثم بين الله أن صرفهم عن المسلمين من فضل الله فقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ بأن يقوي قلوبهم ويشرح صدورهم ويزيل الرعب من قلوبهم ﴿فَلَقَاتِلُوكُمْ﴾ ولم يكفوا عن قتالكم ﴿فَإِن تَعَتَزَلُوا عَنْهُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوا عَنْكُمْ وَاتَّقَوْا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ الاستسلام والافتقاد ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ أي فما أدن لكم في أخذهم وقتلهم.

ثم إن أسدأ وغطمان وبنو عبد الدار أتوا المدينة وأطهروا الإسلام ليأمنوا بأس المسلمين، فمما رجعوا كفروا، وكلما دعاهم قومهم إلى قتال المسلمين قاتلوهم، فهذا قوله تعالى: ﴿سَتَجِدُونَ الَّذِينَ أُبْرِئُوا أَوْ يَأْمَنُوكُمْ﴾ بإظهار الإيمان في المدينة ﴿وَيَأْمُرُوا قَوْمَهُمْ﴾ بمحاربتكم إذا رجعوا إليهم ﴿كُلُّ مَا رَدُّوا إِلَىٰ آفَئْتِهِ﴾ الكفر ﴿أَرْجَبُوا فِيهَا﴾ عادوا إليها وقلبوا فيها أقيع قلب ﴿فَإِن لَّمْ يَخْزَلُوا عَنْكُمْ فُلُقُوا إِلَيْكُمْ أَلْسِنَهُمْ﴾ ولم يلقوا الصلح ﴿وَيَكْفُرُوا بِهَيْهَتَهُ﴾ عن قتالكم ﴿فَتُحْذَرُهُمْ وَأَتْلُوهُمُ حَتَّىٰ تَقْتُلُوهُمْ﴾ حيث تمكنتهم منهم ﴿وَأَزَلَّتْكُمْ جَفَنًا لَّكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا ثَبِيثًا﴾ حجة واضحة في التعرض لهم بالقتل والسبي لظهور عداوتهم ووضوح كفرهم وغدرهم.

وقال في الفصل التاسع ما ملخصه: أن القتل ثلاثة أقسام: عمد وشبه عمد وخطأ. فأما العمد المحض فهو أن يقصد قتل إنسان عما يقتل به غالباً فيقتل به، ففيه القصاص عند وجود التكفل أو دية معذبة سيأتي بيانها في مال القاتل. وأما شبه العمد فهو أن يقصد ضرب إنسان عما لا يقتل بمثله غالباً، مثل أن صربه بعضاً خفيفة أو رماء بحجر صغير فمات فلا قصاص عليه، وتجب عليه دية معذبة على عاقلة المؤجلة إلى ثلاث سنين. وأما الخطأ المحض فهو ألا يقصد قتله بل قصد شيئاً آخر فأصابه فمات

فلا قصاص عليه، ونجس فيه دية مخففة على عاقلته مؤجلة إلى ثلاث سنين، وقتل الخطأ مثل أن يقصد قتل كافر فيصيب مسلماً.

ودية الحر مائة من الإبل فإن لم توجد الإبل فقيمتها وهي ألف دينار أو اثنا عشر ألف درهم، وفي الدية المغلطة والمخففة كلام طويل في علم الفقه يرجع إلى أن تكون الإبل أصغر سنّاً من التي هي مغلظة مع كونها مائة، وهل دية الذمي والمعاهد مثل دية المسلم؟ رأيان، وهذا قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْ بِمُؤْمِنٍ أَنْ يَكْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ بغير حق ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ أي إلا قتلاً خطأ، كما اتفق لعياش بن أبي ربيعة الحلي أبي جهل من الأم، لقي حارث بن زيد في طريق وكان قد أسلم ولم يشعر به عياش فقتله ﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي فواجبه تحرير رقبة أي عتق رقبة مؤمنة ﴿وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ مؤداة إلى ورثته يقتسمونها كسائر الموارث ﴿إِلَّا أَنْ يَمَتَّنَهَا﴾ يتصدقوا عليه بالدية، فسمى العفو عنها صدقة حسناً عليها ﴿فَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَوْمٍ عُذْرٍ لَكُمْ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ أي إن كان المؤمن المقتول من قوم كفار محاربين ولم يعلم إيمانه فعلى قاتله كفارة دون الدية لأنها ترجع إلى الورثة والكافرون لا يرثون المؤمنين كما هو معلوم في الميراث ﴿وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ يَتَّبِعُونَ تَبَهُنَّ مَيْتَةً مُسَلَّمَةً إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ وإن كان من قوم معاهدين أو أهل ذمة فحكمه حكم المسلم في وجوب الكفارة والدية ﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ رقبة بأن لم يملكها ولا ما يتوصل به إليها ﴿ذَلِكَ﴾ عليه ﴿حَبِيبًا مُشْرَبًا مَتَّاعَيْنِ﴾ شرع ذلك ﴿ثَوْبَةً﴾ صادرة ﴿بِمَنْ أَلَّهَ وَحَسَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمَا﴾ بحالهما ﴿حَبِيبًا﴾ فيما أمر في شأنه ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدِّيًا فَجَزَاءُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً عَظِيماً﴾.

واعلم أن قتل المسلم عمداً والربا وشرب الخمر وعقوق الوالدين وأشابهها لا توجب غلواً في النار، ولكن عذابها شديد لأنها من الكبائر، والمراد بالخلود المكث الطويل، فإن الدلائل متظاهرة أن عصاة المسلمين لا يدوم عذابهم.

روي أن سرية لرسول الله صلى الله عليه وسلم غرت أهل فهدك فهربوا وبقي مرداس ثقة بإسلامه، فلما رأى الخيل أجأ غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد، فلما تلاحقوا به وكبروا كبر ونزل وقال: لا إله إلا الله محمد رسول الله، السلام عليكم، فقتله أسامة واستاق غنمه، فنزل: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا هُرِّجَتْ﴾ سافروا وذهبت للغزو ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَقَاتِلُوا﴾ اطلوا بيان الأمر وثبانه ولا تعجلوا فيه ﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ﴾ ممن حياكم بحية الإسلام وفي قراءة: «السلام» أي الاستسلام والانقياد ﴿لَنْتَ مُؤْمِنًا فَبَتَغْلِبَنَّكَ عِرْضُ الْكَفَرِ﴾ تطلبون ماله الذي هو حطام سريع التعداد ﴿فَعِدَّ اللَّهُ لِكَافِرٍ كَثِيرَةٍ﴾ لكم تغنيكم عن قتل أمثاله لماله ﴿كَذَلِكَ حُسْمُ مَنْ قَبْلُ﴾ أول ما دخلتم في الإسلام فتحصنتم بالشهادتين من غير أن يعلم ما في قلوبكم ﴿فَتَنَّى اللَّهُ عَلَيْهِمُ﴾ بالاشتغال بالإيمان ﴿فَتَقَاتِلُوا﴾ وافعلوا بالداخلين في الدين ما فعل بكم ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ عالماً به.

وقال في الفصل العاشر: ﴿لَا تَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ﴾ عن الحرب ﴿بِالنَّاسِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأُتْرَاقِ﴾ بالرفع صفة لـ «القاعدون» أو يدل، أو بالنصب: حال ﴿وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ﴾

أي لا مساواة بينهم وبين من قعد عن الجهاد من غير علة ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً﴾ أي بدرجة ﴿وَسَخَّلاً﴾ من القاعدتين والمجاهدين ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الْحَسَنَى﴾ المثوبة الحسنى، وهي الجنة، ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ ﴿فَرَجَحْتُمْ مَتْنَهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً﴾ و«فصل» متضمن معنى: أعطى، و«أجراً»: مفعول ثانٍ له، و«درجات» و«مغفرة» و«رحمة» كلها بدل من «أجراً»، ﴿وَسَخَّانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ لما عسى أن يفرط منهم ﴿رُحِيمًا﴾ بما وعد لهم.

وقال في الفصل العاشر أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ﴾ أي توفيتهم أو توفاهم، فهو ماض أو مضارع، أي توفاهم بقض أرواحهم ﴿عَالِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ أي حال ظلمهم أنفسهم ترك الهجرة، كقيس بن الفاكه بن المغيرة، وقيس بن الوليد بن المغيرة، فهذان وأشباههما دخلوا في الإسلام ولم يهاجروا، فلما خرج المشركون إلى بدر خرجوا معهم فقتلوا مع الكفار، والمعلوم أن الله تعالى لم يقبل الإسلام من أحد بعد هجرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى يهاجر إليه، ثم نسخ ذلك بعد فتح مكة بقوله صلى الله عليه وسلم: «لا هجرة بعد الفتح، ولكن جهاد ونية» أخرجاه في الصحيحين، فسألهم الملائكة حين قبض أرواحهم ﴿قَالُوا فِيْمَ كُنْتُمْ﴾ سؤال توبيخ وتقريع ﴿قَالُوا كُنَّا مُتَضَاعِفِينَ﴾ عاجزين ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مكة ﴿قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَسِعَةً لَّنْهَاجِرُوا فِيهَا﴾ كما فعل المهاجرون إلى المدينة وإلى الحبشة ﴿فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ﴾ لأنهم تركوا الواجب وساعدوا الكفار ﴿وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ والمخصوص بالذم جهنم ﴿إِلَّا الْمُتَضَاعِفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ استثناء منقطع ﴿لَا يَنْصَبِفُونَ جَبَلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾ حالان من المستضعفين ﴿فَأُولَئِكَ عَنِ اللَّهِ أَنْ يَغْفُو عَنْهُمْ وَسَخَّانَ اللَّهُ غَفُورًا﴾ وهذا ظاهر ﴿وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مَرْغَمًا كَثِيرًا﴾ وهو التراب، يقال: خرج الرجل عن قومه مراغماً لهم، أي: مفاضياً لهم ومقاطعاً، والمرامع المطيب والمهاجر والمحول كأنه خرج رغم أمهم، والرغم التراب كأنه أذلهم بخروجه، وأنشد الزجاح:

إلى بلد غير داني المحل بعيد المرامع والمضطرب

﴿وَسَعَةً﴾ في الرزق وإظهار الدين ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَسَخَّانَ اللَّهُ غَفُورًا رُحِيمًا﴾ ومعنى «وقع»: وجب. نزلت في جندب بن صمرة، حمله بنوه على سرير متوجهاً إلى المدينة، فلما بلغ التعيم أشرف على الموت فصفق يمينه على شمائه وقال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك، أبايعك على ما بايع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فمات فيه.

وقال في المصل الحادي عشر: ﴿وَأَدَّاهِرْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي سافرتهم ﴿لَنْبَسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الْكَسْبَةِ﴾ بتنصيف ركعاتها، ببصير الظهر والعصر والعشاء كل منها ركعتين كالصبح وجوباً عند أبي حنيفة لقول عمر رضي الله عنه: «صلاة السفر ركعتان تمام غير قصر على لسان نبيكم محمد صلى الله عليه وسلم»، ولقول عائشة رضي الله عنها: «أول ما فرضت الصلاة فرضت ركعتين ركعتين فقصرت في السفر وزيدت في الحضر»، ورأى الشافعي أن القصر رخصة في السفر والإكمال عزيمة، لأن لا جناح يستعمل في موضع التخفيف والرخصة لا في موضع العزيمة. وقال الحنفية: إنه عزيمة لا رخصة ولا يجوز الإكمال لقول عمر المذكور، وأما الآية فكانهم ألفوا الإتمام فكانوا مظنة لأن يخطر ببالهم أن عليهم نقصاناً في القصر، فنفى عنهم الجناح لتطيق نفوسهم بالقصر ويطمئنوا إليه، ثم

قال: ﴿إِنْ يَفْقَهُمْ أَنْ يَقْتَتِلُوكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ جار على حسب الغالب في ذلك الوقت ولذلك لم يعتبر المفهوم، فالصلاة تقصر في الخوف وفي الأمن كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ [أنقرة: ٢٢٩] الخ، فالسنن تطاهرت على جوازها في حال الأمر.

آراء العلماء

- (١) صلاة المسافر ركعتان تمام غير قصر عند ابن عباس وابن عمر وجابر بن عبد الله والسدي وأبي حنيفة، فقصرها إذن تخفيف الركوع والسجود.
- (٢) صلاة المسافر مقصورة وليست بأصل، وهو قول مجاهد وطاوس والشافعي وأحمد.
- (٣) يجوز القصر في كل سفر مباح عند الشافعي ومالك وأحمد والجمهور.
- (٤) يجوز القصر بشرط أن يكون سفر حج أو عمرة أو جهاد أو سفر طاعة.
- (٥) لا يجوز القصر في سفر المعصية، وأبو حنيفة والثوري يجيزانه فيه.

أي سفر يكون القصر فيه؟

- (١) قال داود وأهل الطاهر: يجوز القصر في قصر السفر وطويله، ويروى عن مالك أيضاً.
- (٢) قال الأوزاعي: يشترط سفر يوم.
- (٣) وقال الحسن والزهري: سير يومين.
- (٤) وقال الشافعي: سير ليلتين، وذلك ستة عشر فرسخاً، كل فرسخ ثلاثة أميال، فتكون ثمانية وأربعين ميلاً بالهاشمي، والميل ستة آلاف ذراع، والذراع ٢٤ أصبعاً معترضة معتدلة، والإصبع ست شعيرات معترضات معتدلات.
- (٥) ابن عمر وابن عباس يقصران ويفطران في مسيرة أربعة برد، وهي ستة عشر فرسخاً كالمتقدم وهكذا مالك وأحمد وإسحاق.

(٦) وقال الثوري وأبو حنيفة وأهل الكوفة: لا قصر في أقل من ثلاثة أيام.

فأبو حنيفة مشدد، وداود وأهل الظاهر مسهلون، والباقون متوسطون، ثم قوله تعالى: ﴿إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَقْتَتِلُوكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يروى فيه أن عمر رضي الله عنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال: «صدقة تصدق الله عليكم بها فاقبلوا صدقته» أخرجه مسلم.

ثم شرع بذكر صلاة الخوف فقال: ﴿وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ لَهُمْ الصَّلَاةَ فَلْيَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلْتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى نَرْتَضُوا فَلْيَقُمْ لَهُمْ صَلَاةً فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَاسْلُحْتُمْ﴾. ملخص ذلك: أن يجعلهم طائفتين تقوم إحداهما معه يصلون وتقوم الطائفة الأخرى نجاء العدو، والدين يصلون معه يجب أن يأخذوا أسلحتهم، فإذا سجد المصلون وجب أن يكون الذين لا يصلون حارسين لهم من ورائهم، ثم يذهب المصلون إلى وجه العدو ويأتي الحارسون فيصلون مع الإمام، ويجب أن يأخذوا حذرهم وأسلحتهم. هذا معنى الآية، وهناك كليات لتلك الصلاة، وهذا بيانها:

الأولى: صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم يبطن نخل، صلى مرتين بكل طائفة مرة، وهذا ظاهر.

الثانية : أن يصلي صلاة واحدة بكل ركعة في التي هي ركعتان ، فيصلي بالأولى ركعة ويتظر قائماً حتى يتموا صلاتهم منفردين ويذهبوا إلى وجه العدو ، وتأتي الأخرى فيصلي بهم الركعة الثانية ثم ينتظرهم قاعداً حتى يتموا صلاتهم ، وسلم بهم كما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم بذات الرقاع .

وقال أبو حنيفة : يصلي بالأولى ركعة ثم تذهب هذه وتقف بإزاء العدو ، وتأتي الأخرى فتصلي معه ركعة ويتم صلاته ثم تعود إلى وجه العدو ، وتأتي الأولى فتؤدي الركعة الثانية بخير قراءة وتتم صلاتها ، ثم تعود وتأتي الأخرى فتؤدي الركعة بقراءة وتتم صلاتها ، وإذا كان العدو في جهة القبلة فليصفهم صفين ويحرم بهم جميعاً ، فإذا سجد سجد معه أحد الصفين ووقف الصف الآخر يحرسهم ، فإذا رفع سجدوا ولحقوه ونشهد الإمام بالصفين .

والعبرة بترتيب الإمام ونظره في الحرب ، ولا دخل لأحد (لأن نظر القائد الذي يصلي بهم ، والآية واضحة ، وإن حذرهم الله لأن العدو يترصد وقت الصلاة ليفنيهم فيه ، ولذلك قال : ﴿ وَذُ الَّذِينَ سَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَجَدَ ﴾ أي غنوا أن يألوا منكم غرة في صلاتكم فيشدون عليكم شدة واحدة .

من آراء العلماء

(١) رأي أبي يوسف والحسن وابن زياد من أصحاب أبي حنيفة أن صلاة الخوف كانت خاصة بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا تجوز لغيره .

(٢) المزني من أصحاب الشافعي يقول كانت ثابتة ثم نسخت .

(٣) علي بن أبي طالب وأبو موسى وحذيفة بن اليمان صلوا : الأول ليلة الهرير ، والثالث بطبرستان ولم يخالفهم الصحابة ، وهو مذهب أبي حنيفة والشافعي وكثير من العلماء .

واعلم أنه إذا اشتدت الحرب وانحصر القتال صلوا رجالاً وركباً يومئون للركوع والسجود إلى أي جهة كانت عند الشافعي . وعليه يكون قوله تعالى فيما يأتي : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ أي إذا أردتم أداءها واشتد الخوف فأدوها كيف أمكن قياماً مسايقين ومقارعين وقعوداً مرامين وعلى جنوبكم مشحين . ومذهب أبي حنيفة أنهم لا يصلون ، فإذا أمنوا قصوا ما فاتهم من الصلاة ، ثم قال : ﴿ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أْدَىٰ مِنْ طَرَفٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْمِيًا ﴾ أي لا حرج عليكم في حال المطر وحال المرض ﴿ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ﴾ لأن السلاح يتقل حمله عليكم ﴿ وَخَذُوا جُنُوحَكُمْ ﴾ أي راقبوا العدو ولا تغفلوا عنه ﴿ إِنَّ اللَّهَ أََعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِمًّا ﴾ ، ثم قال تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ أدبوا بها وفرغتم منها ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ ﴾ قدوموا على الذكر في جميع الأحوال . قالت عائشة رضي الله عنها : « كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله في كل أحيائه » ﴿ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ ﴾ سكنت قلوبكم من الخوف ﴿ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ أي أعوها أربعاً وذلك في الإقامة في الأوطان أو أتموا ركوعها وسجودها إذا سكن القلب بالأمن بعد الخوف ﴿ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْكُودًا ﴾ فرضاً مؤقتاً محدود الأوقات ، لا يجوز إخراجها عن أوقاتها في شيء من الأحوال ﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي اتِّبَاعِ الْقَوْمِ ﴾ لا تضعفوا في طلب الكفار بالقتال ﴿ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ ﴾

كَمَا تَأْتُمُوتَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ﴿١﴾ قَالَ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ قُدْرٌ مُشْتَرِكٌ بَيْنَكُمَا ، وَقَدْ صَبَرُوا عَلَىٰ أَلَمِهِمْ أَفَلَا تَصْبِرُونَ ؟ وَقَدْ اِمْتَزَمَ بِأَكْمَرِ الْحَقِّ فِي قُلُوبِكُمْ رَجَاءُ الصِّرَافِ فِي الدُّنْيَا وَالْثَوَابِ فِي الْآخِرَةِ فَأَنْتُمْ تَرْجُونَ إِحْدَى الْحُسَيْنِ ﴿٢﴾ وَكَانَ اللَّهُ غَلِيظًا حَكِيمًا ﴿٣﴾ فَهُوَ يَعْلَمُ مَصْلَحَتَكُمْ . انْتَهَى التفسير اللفظي .

التفسير المعنوي وجمال القرآن والإسلام

- (١) مناسبة هذه الآيات لأول السورة في خلق آدم .
- (٢) كيف تحفظ صور الموجودات الجمادية باليوسة بعد أن شكلت بالرطوبة ؟ .
- (٣) كيف تحفظ الأنفس الحيوانية بما هو فوق ذلك من قوة غضبية وأسلحة مختلفة ؟ .
- (٤) علم الإنسان ورحمته وقواه النفسية للحياة وشجاعته لحفظها ودوامها .
- (٥) ظهرت هذه القوة الغضبية في الشجاعة لحفظ الإنسان ، وفي مظاهر الشهامة عند المتوحشين .
- (٦) عند بعض الأديان القديمة .
- (٧) عند الأمم المختلفة بأشكال متباينة .
- (٨) تركها بعض الديانات فضلت أهمهم سواء السيل واتبعت الشهوات .
- (٩) الإسلام له في ذلك ثلاث درجات .
- (١٠) الآيات التي قرأتها الآن والسابقة للمحافظة على الوطن ، وتقصير بعض المسلمين ، وفضل بعضهم في التقدم .

(١١) تجاوز ذلك الإسلام إلى إدخال العناصر وجعلهم أمة واحدة ككافور الإخشيدي والعبيد المصريون يسودون ساداتهم وهذا بخلاف أوروبا ، وإن الدين الذي بهذا الشكل يصلح للمدنية إذا وجد رؤوساً كبيرة تراعي الزمان والمكان .

نظام هذا العالم ونظام الإنسان والتنام أول هذه السورة مع علومها

اعلم أن الله عز وجل خلق هذا العالم متشابهاً متشاكلاً متجاذب الأطراف ، وحسبك أن تنظر ما حولك من العناصر والمركبات الطبيعية ، ألست ترى كل صورة حجرية أو كتلة مدرية ما نالت شكلها إلا برطوبة ألانها ، ومائية سهلتها ، فقلت التدوير أو التثليث أو التريع أو التخميس ، ثم ألحت عليها الشمس إلحاحاً فتماسكت الأجزاء ، ونجاذبت الأطراف ، ألست ترى أن اللبنيات يصيرها الناس أجراً بإحراقها بالنار محافظة على الصورة أن تفلت من مادتها . فلعمرك لم تقل الشكل إلا وهي بالرطوبة مشبعة ، ولم يبق الشكل يوماً أو بعض يوم أو مئات السنين إلا باليوسة التي أنتجت الحرارة الشمسية أو الحرارة النارية ، يستوي في ذلك الجماد والمعدن والنبات والحيوان

أليس آدم الذي أشير إليه في أول هذه السورة بأننا منه خلقنا ذكوراً وإناثاً ، قد خلق من صلصال ، وما الصلصال إلا الفحار ، والفحار كان رطباً حتى شكل ، وبعد ذلك ألحت عليه النار فبيس .

أيها الذكي ارفع طرفك قليلاً ، وليكن بصرك حديداً ، فلتنظر أليست النفوس الحيوانية فيها القوة الغضبية لتحفظ كياناتها وتنعى عدوها وتنطحه بقرونها ، أو تقتله بجثمانها وقوتها ، أو ترفسه بأرجلها ، أو تعدو إلى أوكارها الخ .

أليس هذا شيئاً اختص بالنفوس لم يكن في الأجسام الجمادية، فهو هنا حرارة نفسية، وهناك في الصلصال حرارة نارية جسمية، ثم إن النفوس الحيوانية والإنسانية لا تحيا إلا بأراء وغرائز تقوم بها من رحمة وحب، وحب قد يكون لطلب الطعام الذي به حياة الأجسام، وطلب الإثاث من السوع لتولد الأمثال.

فالحب والرحمة في الأنفس قائمان مقام الرطوبة في الأجسام الطبيعية، لتقل الأشكال الصورية والقوة الغضبية في هذه الحيوانات كاليوسة في الأجسام، فلو لا الغذاء ما عاش حيوان ولا نحا إنسان، كما لا يصور نبات ولا مادة ترابية إلا بمخالطة الرطوبات، ولو لا غريزة حب البقاء في لإنسان والحيوان والغضب المودع فيهما للدفاع عن النفس ما عاش أحد منهما إلا قليلاً.

فالمحافظة في سائر الحيوان على الأنفس غرائز واجبة الحصول. فترى ما ألهمه كل حيوان ظهر أثره على أعضائه، فترى القرون والمخالب والأنياب وقوة العدو والصدف على جسد السلحفاة والإبر على جند القنفذ وأرباب الأسد وسم الحيات والعقارب وقوة الفيل، كل تلك آلات تطابق ما جبلت عليه تلك النفوس من المحافظة على أجسامها بقواها الغضبية المسلحة بالأعضاء الظاهرية، وترى هذه القوى الباطنية لا أثر لها في الأحجار، كما لا أثر لأسلحتها في تلك الجمادات. وتعال فوق ذلك إلى الإنسان، تر الطيارات الهوائية والجيش البرية والمراكب البحرية والعواصم المائية، كل ذلك مطابقة لقواه الفكرية واستعداداته العقلية.

على ذلك درج الإنسان قديماً وحديثاً بأشكال مختلفة، وهو في الحقيقة لم يتعد طور ما حوله من المخلوقات، وإنما ذلك تنوع في أنواع الدفاع، ولعمرك لم يخرح عما جاء في أول السورة أنه من أبيه آدم وهو من صلصال حبست صورته بالار فيست الصورة وحفظت. هكذا هن تبقى الصورة الإنسانية والحيوانية بدفاع العدو عنها فلا يتلها، وذلك بالسلاح القائم مقام الحرارة في الصور الجمادية.

ألم تر إلى المتوحشين من أهل السودان كيف ظهر ذلك في أفعالهم العدية، وأن الشاب يظهر أمام الفتيات إذا أراد الزواج بواحدة منهن فيضربونه ضرباً متوالياً حتى يسيل الدم من ظهره، وهو لا يظهر، إلا لم شجاعة وقوة حتى يستعظمه الواقفون ويملاً عين من ترغبه زوجاً لها.

ثم ارتفع عن هذه الطبقة إلى الأهم التي أخذت من العلم بنصيب، أفلم يكن أهل أسارطة يجعلون التربية دائرة على أن يثمرن الشبان على احتمال الضرب كل يوم بالنسيب أمام الأشراف. فأما الصبيان فإنهم بضربون ضرباً صورياً ثم يزداد كل يوم شدة بحيث يتمرنون تدريجاً ويكون ذلك قوة لهم، حتى يتحملوا ما سيلقيه الدهر عليهم من دروسه فتقوى أجسامهم ويكوتون شجعناً.

ثم ارتفع فوق ذلك المستوى وانظر إلى الأديان القديمة كالدين الذي كان شائعاً في شمال أوروبا في جهة السويد ونروج، إذ قام فيهم عظيم يدعى «أودين» فاتبعوه قروناً طويلة وحكم ألا يموت أحدهم إلا قتيلاً، وعد الموت العادي جريمة وإثماً ميبناً، حتى إنه إذا كان عظيم من العظماء قد دنا أجله نزل في سفينة وأوقدوا فيها النار حتى يموت الملك أو الأمير بين الماء والنار. ولعمرك لم يكن ذلك إلا لتربية الشجاعة في القلوب وأن يأنف الإنسان عظامم الأمور، فلا يجزع للمصائب ولا يحزن للمصائب.

كل ذلك من السر الذي في صلصال آدم والمحافظة على النفوس من طريق الشجاعة، ولقد ثبت أن الحيوانات البحرية أطول أعماراً، وانظر هذا في الدين وهو الدين المسيحي كيف حرم مقابلة السيئة بمثلها، ولكن أتباعه بعد حين صاروا أظلم الأمم، فهتكوا الأعراس وخرّبوا البلاد وملكوا المسلمين شرقاً وغرباً، وظلم بعضهم بعضاً كما حصل في حرب الألمان وأوروبا فلم يرحموا إنساناً من دينهم أو غير دينهم، فانقوة القضية غالبية على هذا الإنسان.

ولما جاء الدين البوذي في الهند ومنع الناس من الظلم اجتاحتهم الأوروبيون، ولقد تشكلت هذه الصفة في الأمم بأشكال مختلفة كما فعله الفارابي في كتاب آراء أهل المدينة الفاضلة:

(١) من الأمم من اتخذت القهر بالسلاح لإشباع الشهوات البهيمية والقوة الشهوية ومطامحة الخواص الخمس في مطالبها الظاهرية.

(٢) ومنهم من يقول كلا، وإنما أريد الغلبة لحفظ كرامتي وعظمتي بين الناس.

(٣) ومنهم من يقول أغلب الناس لشهواتي ولحفظ كرامتي معاً

(٤) ومنهم من يقول ليست الغلبة والقهر طبيعيين في الإنسان وهذه تسمى المدينة الماسة.

(٥) وهؤلاء يقاتلون إن قوتلوا وأريد إنداؤهم.

(٦) وأولئك لهم طرق في الغلبة فتارة تكون الغلبة بالحرب

(٧) وتارة تكون بتجارة النساء وحرب الرجال.

(٨) ومنهم من يستعبدون أمة ويتخذونها مساعدة لحرب أخرى.

(٩) ومنهم من يجعل المعاهدات سلماً للظلم ليعاهدون أمة ويحاربون معها أخرى.

ولا نطيل بذلك، بل نقتصر على ما أتى بالمقصود فنقول: هأنذا رأيت طبائع الإنسان وآراء

بعض الديانات وسياسات الأمم، فهناك أمر الإسلام لقد أثبت لك في سورة البقرة أن للإسلام في الحرب ثلاث مراتب:

المرتبة الأولى: ألا تحرب ولا تضال، وذلك في زمن الضعف كما في أيام إقامة النبي صلى الله

عليه وسلم في مكة.

المرتبة الثانية: محاربة المحاربين والذين يهجمون على الأوطان

وجوب المحافظة على الوطن في الإسلام من أهم ما في القرآن

انظر ما مر عليك في سورة البقرة، ألم تر إلى قوله تعالى في قصص بني إسرائيل: ﴿وَمَا لَنَا أَلَّا

نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنْ دِينِنَا وَأَبْيَانًا مَلَكًا كَيْبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ٢٤٦]، وانظر ما تقدم في سورة آل عمران كيف رأيت أن غزوة بدر المشار

إليها في أولها إنما كانت محاربة لأهل مكة الذين أخرجوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه منها،

وغزوة أحد كيف كانت لما أراد الأعداء مهاجمة المدينة، وقد تشاور النبي صلى الله عليه وسلم مع

أصحابه وأشار بعضهم بالخروج إلى الأعداء، وبعضهم أشار بالبقاء في المدينة، ثم تغلب الفريق

الأول وخرجوا إلى أحد، ثم انظر إلى هذه الآيات وكيف يقول: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ [النساء: ٧٥] الخ فأفاد أنه سبحانه يحرضهم على إنقاذ

المسلمين بمكة من ظلم الكافرين هناك ، وهنا ولا شك دفاع عن الوطن ، فانظر كيف جعل الله لوطن محترماً وجعل المحافظة عليه أمراً عظيماً ، وكيف كانت سورة آل عمران قد كان منها قسط كبير للجهاد ، وهكذا هذه السورة ، كل ذلك للمحافظة على الأوطان .

ألمست ترى أن المسلمين أيام حرب الأندلس لم يكن عندهم شهامة ولا حمية ولا شرف ولا دين وهم جهلاء ؟ أفلا ترى أيضاً أن المسلمين اليوم نائمون ؟ اللهم إلا ما حصل قرياً من أهل الأفغان والفرس والترك فإنهم استقلوا ونبذوا حكم الفرنجة لبلادهم .

فأما باقي المسلمين فإنهم نائمون ضربت عليهم الفرنجة ذلة الاستعباد ، وهما في هذه بلادنا المصرية تنفست الصعداء قليلاً في هذه الأيام ، والفرنجة لا يزالون يقدون ويروحون في مصر وتونس والجزائر ومراكش وبلاد جاوة وسومطرة والشام وفلسطين والعراق ، وأهل البلاد في تلك الأصفاع متحاسدون متباغضون مثقلون بجهلون الشرف ولا يعرفون المحبة والاتحاد ﴿ تَحْسَبُهُمْ جِهَةً وَقُلُوبُهُمْ سَخِرَ مِنَ الْخِشْيَةِ ﴾ [الحشر: ١٤] .

أفلم يقرؤوا قوله تعالى في هذه الآيات : ﴿ وَمَا نَكْمَلُ لَكُمُ الْإِيمَانَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلِتُخَفِّفَ عَنْكُمْ مِّنَ الْحَرْبِ وَالْجَمَادِ وَتَأْتُوا بَدَلًا ﴾ فالمسلمون مأمورون أن يخلصوا من وقع في يد الأعداء من إخوانهم ، وهؤلاء يقدمون إخوانهم قرباناً للفرنجة في مراكش وتونس والجزائر ومصر وربع الشام والعراق . لقد أصبح أبناء العرب مثلاً للذين يخضعون وطعمة لمن يأكلون ، ولكن أن يزول ذلك لرجس من القلوب ويرجع لهم مجدهم المفقود إن شاء الله تعالى ، فقد بدت بوادر النجاح ونباشير الفلاح .

الواجب على المسلمين في أقطار الأرض

أيها المسلمون الفرار الفرار من العار ، انظروا في سائر شؤونكم ، الجهاد ليس قاصراً على الحرب ، أنتم اليوم تحتاجون للجهاد في كل شيء : في التجارة ، في العلم ، في حفظ البلاد ، في عدم ضياع الوليت ، في حفظ الصحة ، في السياسة ، في التفكير فلتكن أكثر ملابسكم من مصنوعات إخوانكم في بلادكم ، ولترقوا الصناعات الإسلامية ، وتتشوا المدارس العالية بكثرة ، فمعرفة متعلمون تعليماً راقياً أفضل من آلاف من الناقصين تعليماً ، ولا تمكنوا الأجانب من البقاء في بلادكم ، وجدوا في القوة لإخراجهم ، واتحدوا فيما بينكم لطردهم ، ذلك ما يجب عليكم أيها المسلمون

أما المرتبة الثالثة التي ذكرت في سورة البقرة : فقد ذكر مظهرها في بعض هذه الآيات وهي قتال المشركين أين وجدناهم ، كما قال في آية : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا قَاتَلْتُمُ الْكُفْرَ ﴾ [النور: ٣٦] ، واقصد من هذه إدماج الأمم وجعلها أمة واحدة .

ولقد نجد هذا واضحاً في أمة الإسلام ، وقد صار خلقاً ، فالمسلمون بحسب الدين لا يعضلون أحداً على أحد إلا بالتقوى .

ألا ترى إلى كافر الإخشيد كيف كان عبداً أسود وحكم المصريين ولها الأشراف من آل بيت لرسول صلى الله عليه وسلم ، وكيف ترى أسامة بن زيد ولواء رسول الله صلى الله عليه وسلم قيادة الجيش ودام كذلك زمن أبي بكر .

وترى في بلادنا المصرية آثار العبيد ظاهرة في هذه الأيام ، فإن عبيد الخديويين لهم من الملك ما ليس لأعظم الأحرار في البلاد ، كل ذلك لأن الإسلام خلط الأمم وجعلها أمة واحدة كما في أول هذه السورة ﴿لَدَى خَلْقِكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ فإذا كانت الحرب لأمم أخرى فليس المقصد إلا ترقية الأجناس المنحلة ، فإنك ترى العساكر الانكشارية في الدولة التركية ما كانوا إلا شرادم من العبيد الذين اشتروهم بالمال ، وكذلك المماليك البرية والبحرية بمصر إن هم إلا أرقاء كانوا يجلبون من بلاد الروس والصقلية ويشترون بالمال ، فإذا مات السيد من الأمراء المصريين ورثه عبده الذي اشتراه .

ومن هؤلاء الطاهر بيرس ومن قبله ومن بعده من الملوك الذين استولوا على مصر نحو ثلاثمائة سنة ، وهكذا نسلهم بقوا فيها بعد فتح الدولة التركية لها إلى دخول المغفور له محمد علي باشا في أول القرن الثامن عشر المسيحي ، فمزقهم شر ممزق ، وكذلك الترك قتلوا الانكشارية الذين هم عبيد أيضاً كانوا يتعلمون الدين والقرآن ويحكمون الدولة ويدافعون عنها فاستعبدوا ملوك بني عثمان وقتلوا الدولة وأهلكوها وأخروها ، والنقص من هذا القول أن الإسلام لعدم تفرقه بين الأجاس تفالت الأمم الإسلامية في تسلط الأجانب عليها متى أسلموا ، حتى أسست بالمذلة فأرهقهم الفرجة ، والقرآن هو الأصل الذي عليه الاعتماد في ذلك ، هذا كان مقصد الإسلام من الأسرى ثم فكهم وإعتاقهم ، فانقرآن يأمر بالحرب للمسلم وللتعليم فيأتي بالجهلاء والمتوحشين فيرقبهم ويعلمهم ، ثم يكونون في نعمة لم يعلم بها أبائهم ، وهذا العمل من المسلمين مطابق لقوله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ﴾ [الحجرات: ١٣] .

أليس ما هناك هو ما في هذه السورة ؟ أليس يقول ها في أول السورة إنه خلقنا من نفس واحدة ؟ ثم بحرصنا على القتال لحفظ الوطن ، ثم يشير إلى القتال العام ، ثم يقول حرروا الرقبة المؤمنة إذا قتلتم مؤمناً خطأ فجعل التوبة من الذنوب أن تحرر الأسرى . إن تحرير الأسرى ظهر في الإسلام ظهوراً واضحاً ، فكثيراً ما يأمر بالتحرير وعنت العبيد ، وهذا هو السر في اختلاط الشعوب الإسلامية

مقايضة أوروبا بالإسلام

لقد دخلت أوروبا بلاد الشرق وقالت : أتم أيها الناس أحرار ، ولكن هل جعل الإنجليز من المصريين وديراً أم الفرنسيون جعلوا من الجزائريين أميراً ؟ أم اتخذ الإسبان من أهل مراکش وكيلاً ؟ كلا ثم كلا ، وكثير من تلك الدول تنال الأموال جهاراً ، وتقتل الناس بالطائرات فلا يتامون إلا غراراً فأبى الحكمين أقرب للعدل وأولى بالحق .

هل جعل الفرجة من المسلمين ملكاً على بلادهم كما جعلنا كافوراً ملكاً في مصر لمجرد الإسلام . كلا هذه هي الميزة الإسلامية على سائر الأمم الغربية .

نحن جعلنا كافوراً ملكاً وأمريكا لا ترضى أن يكون السود جالسين مع أبنائها في العربات ، ويحرقون أن يساووهم ، فالإنسان جهول كفار .

محاورات في المجلس العام للمسلمين بعد مائتي سنة فأكثر

يحكى في عالم الخيال أنه اجتمع مجلس الشورى العام «البرلمان» في الأستانة ، وقيل في أنقرة وقيل في مكة ، وحضر من كل أمة من الأمم العربية والتركية والفارسية والأفغانية ونحوها نائون . ولا

استقر بهم الجلوس وقف أحد الأعمام وقال : لقد أغارت الأمم الإسلامية على أمة كذا وأدخلتها في حوزتها ، فهل يرى المجلس أن معاملها معاملة أوروبا لأهل أمريكا الأصليين ، فمنيتهم بالتدريج ونقرضهم من الوجود ، كما هي السة المتبعة في الاستعمار ؟ فردّ نائب الأفغان وقال : إن إذا فعلنا ذلك كنا مثل السوء في العالمين ، وكيف نفعل ذلك ونينا جاء رحمة للعالمين ، ونحن خلفاء المخلوقين ، فقال نائب الفرس : ما لكم تردون كل مورد ، وتنهون في البحث بعيداً ، فالعضو المحترم الأول حكم بالإهلاك ، والثاني أوجب ألا يمسا بسوء ، وهل تذكرون أوسط الأمور وأفضلها عند الجمهور ، أن نجعل بعضهم لبعض عدواً ، كما فعل الإسكندر بملوك الطائف ، كما أمره أستاذه أرسطاطاليس ، وسلب عليهم الشهوات ، وزوجهم الفانيات ، وألبسهم التيجان ، وألزم كلاً اسم الملك ، فتتارعوا بينهم ، والإسكندر حكم يحكم بينهم ، فهم الأعداء وهو المحبوب ، وهكذا حدثت حذوة إنكلترا وفرنسا وسائر أمم أوروبا ، حتى فرقت المسلمين شذراً منذ أيام القرون الأولى ، وهانحن أولاء قد من الله علينا فاجتمعنا ، فلنفعل معهم كما فعلوا معنا ، فقام عالم مصري وقال :

أيها الإخوان ، أذكركم بالقرآن ، ألم يقل الله : ﴿ هَإِن نَّسْرَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ في سورة النساء ، فلنرد الأمر إلى كتاب الله وفعل الرسول وبطام هذا العالم ، يقول الله : ﴿ تَتَأْتِيهَا النَّاسُ بَقَوْلِهِمْ رَبُّنَا إِلَهُنَّ خَلَقَهُنَّ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ ، فلم يقل يا أيها المؤمنون ، بل جعل الخطاب للناس ، والناس كلهم أسرة واحدة ، ولقد وصى على الأيتام وأمرنا أن نعولهم ، وأن نتعفف إذا كنا أغنياء ، وتأخذ أجرنا بالحق إذا كنا فقراء ، فهؤلاء الذين دخلوا في حوزتنا كالأيتام ، فلنكن عوياً لهم ، ولنحبهم عليهم ولنعلمهم حتى يتهيؤوا للحياة والاستقلال ، والمقصود من الرد إلى كتاب الله النظر في المقصد العام من فعل الله وقوله على وجه العموم . فقال العضو التركي : لقد قلت قولاً فيه الإثم والشنار ، وما الفائدة العائدة على المسلمين ، نعلمهم ونربيهم فيصبحون مثلنا ، ويحارب أبناءهم أبناءنا ، إن هذا هو أجهالة العمياء والضلالة السوداء . فقال العالم التونسي وهو عضو البرلمان : إن النظرية الفرنجية عارية من العقل ، بخالية من الفهم ، كانوا يخافون أن ترقى الدول فيطشون بهم وهذا قصر في النظر وضعف في الفكر .

إن هؤلاء قد جنوا عكس ما زرعوا ، ونسما زرعوا ، علموا أبناءهم الاتكال على ما صنع غيرهم ، فينامون على وساد الراحة ، والمسلمون يعملون فتملئت أعينهم وضعفت قواهم ، لأن آبائنا كانوا يزدون نشاطاً وهم يتدلون انحطاطاً ، فتكامل الخمول في الآخرين ونم النشاط والقوة في الأولين حتى دالت دولة العربيين وأشرق شعس الشرقيين ، فهذه النظرية جاهلية ، أما الذي أراه في الله عز وجل جعلت خلفاء في الأرض ووكل لنا إصلاح عباده ، وأوجب علينا قيادتهم وإرشادهم وحفظهم ، فلنعلمهم بالأمانة ولنعلمهم ولنهذبهم ولا نفعل ما فعل آباؤنا المسلمون ، فقد كانوا سانون بالأوباش والجهلاء ويسلطونهم على منازلهم وممالكهم فيحكمون الدول ؛ كلا ثم كلا ، قدلك هو الذي أضاع الدولتين العربية والتركية القديمة ، وهذا تعريض من المسلمين ، ولا ندلهم إذلالاً شديداً كما فعل الأوروبيون في المسلمين ، ولكن نتخذ الطريق السوي فنعلمهم وتربيهم ونتركهم متى استقلوا بأنفسهم ويكونون لنا أصدقاء مخلصين .

فأما ما قاله العضو المحترم إن أبناءهم يقتلون آباءنا، فهذه نظرية أوروبية خاطئة، ذلك أنه لا يبقى في الوجود إلا الأصلح له، والأمة المصلحة النافعة للناس لن تبيد من الوجود، فما دما نافعين للناس فالدوام مضمون، ولسنا نخاف على أبنائنا إلا من نومهم وكسلهم وحرصهم وجبنهم، ولن يكون ذلك إلا إذا ظلمنا هؤلاء الذين ملكناهم فسخرناهم لأبنائنا، فبنام هؤلاء الأبناء على فرائش الراحة الوثير كما نام الأوروبيون على حساب الشرقيين، فوقعوا في ذل الشهوات، فرالت مدنيتهم وتفرق جمعهم وزال اسمهم من الوجود، فهذه الأمم كانت أنظارها قصيرة وآراؤها سميعة، يفعلون ما فعلته الدولة العباسية والدولة البائدة التركية التي كانت تأكل أرزاق الأمم فتصبح عالية عليها، وتزول من الوجود كما كانت دولة الرومان.

وعلى هذا فلنساعد هؤلاء القوم ونقول لأبنائنا استمدوا للحياة وكوبوا ذوي عزم وحزم، ولعمودهم السلام والأعمال الشريفة ولهدبهم ونعلمهم الحب والاتحاد، وهذا هو المسعى الحميد والرأي السديد، فإذا اجتمعت الأمم على مضرتهن لن يضرهمن لأنهم بالحق قائمون وللعالم محلصون، والله لا يزيل من أرض المصلحين وإنما يهلك المفسدين، وقال الله لنبينا صلى الله عليه وسلم: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الآية: ١٠٧].

فأخذت الأصوات فال هذا الرئيس الأخير ٢٨٩ صوتاً ضد ١٢٨ صوتاً، وعليه صار العمل.

انتهى المقصد السادس.

المقصد السابع

﴿إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَسَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُن لِّلْخَافِينَ خَصِيماً ۝١٠٨ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَّحِيماً ۝١٠٩ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ خَوَّاتاً أَثِيماً ۝١١٠ يَسْتَحْفِرُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ مِنِ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُسَيِّرُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ عَظِيماً ۝١١١ هَٰأَن تَرَىٰ هَٰؤُلَاءِ خَذَلْتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا قَدْ يَجْدِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَصِيلاً ۝١١٢ وَمَن يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُوراً رَّحِيماً ۝١١٣ وَمَن يَكْسِبِ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً ۝١١٤ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَن يُضُوكَ وَمَا يُضْلُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ مِن شَيْءٍ وَأَنزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيماً ۝١١٥﴾

تفسير هذه الآيات

قال ابن عباس: نزلت هذه الآية في رجل من الأنصار يقال له طعمة - مثله الطاء - والكسر أنصح - بن أبيرق من بني ظفر بن الحارث، سرق درعاً من جار له يقال له قتادة بن النعمان، وكانت الدرع في جراب فيه دقيق، فجعل الدقيق يثر من الحرق في الجراب حتى انتهى إلى داره، ثم خشاها عند

رجل يهودي يقال له زيد بن السمين ، فالتمسوا الدرع عند طعمة فحلف بالله ما أحدها وما له بها من علم ، فقال أصحاب الدرع : لقد رأينا أثر الدقيق حتى دخل داره ، فلما حلف تركوه واتبعوا أثر الدقيق إلى منزل اليهودي فأخذوه منه فقال اليهودي إنه دفعها إلي طعمة بن أبيرق وشهد له جماعة من اليهود ، وجاء بنو طغر قوم طعمة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألوه أن يجادل عن صاحبهم طعمة ، لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاقب اليهودي وأن يقطع يده فأنزل الله هذه الآية .

ولما نزلت هذه الآيات فيه لحق مكة مرتداً عن دينه ، ثم عدا على الحجاج بن علاط فنقب عليه بيته فسقط عليه حجر من الحائط ، فلما أصبحوا أخرجوه من مكة ، فلفي ركبا فعرض لهم وقال : ابن سبيل ومنقطع به ، فحملوه حتى إذا جن عليه الليل عدا عليهم فسرقتهم ، ثم انطلق ، فركبوا في طلبه فأدركوه فرموه بالحجارة حتى مات . قال بعضهم : إذا عثرت من رجل على سيئة فاعلم أن لها أخوات ، فهذا قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ ﴾ يا محمد ﴿ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بِهِ أَلْسِنَتُنَا بِنِازِ اللَّهِ ﴾ أي بما علمك الله وأوصى إليك ﴿ وَلَا تَكُرْ ﴾ يا محمد ﴿ لِلْغَافِلِينَ ﴾ أي ولا تكن لأجل الغافلين وهم قوم طعمة مخاصماً عنهم ومذاقياً ومعيماً ﴿ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ ﴾ بما هممت به من معاقبة اليهودي ومن أنك هممت بالمجادلة عن طعمة ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً ﴾ يعني لذنوب عباده يسترها عليهم ﴿ وَرَحِيماً ﴾ بعباده المؤمنين ﴿ وَلَا تُجَادِلْ عَنْ الْإِيمَانِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنفُسَهُمْ ﴾ يخونونها ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّاتاً أَيْمًا ﴾ أي مبالغاً في الحيانة مصراً عليها مهيماً فيها ﴿ يَتَخَفَتُونَ مِنَ النَّاسِ ﴾ يستترون منهم حياء وخولاً ﴿ وَلَا يَسْتَغْفِرُونَ مِنَ اللَّهِ ﴾ وهو أحق أن يستحيا منه ﴿ وَمَنْ مَتَّعْتُمْ ﴾ لا تخفى عليه أسرارهم ﴿ إِذْ يُبَيِّنُونَ ﴾ يزورون ﴿ مَا لَا يَرْهَنِي مِنَ الْقَوْلِ ﴾ من رمي البريء والحلف الكاذب وشهادة الزور ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ غَظِيْباً ﴾ لا يخفى عليه شيء من أسرارهم ولا أسرار غيرهم ﴿ فَذُكِّرْتُم ﴾ أنتم ﴿ يَا هَؤُلَاءِ ﴾ والإشارة إلى من كانوا يداومون عن طعمة وقومه ﴿ جَدَلْتُمْ ﴾ خاصمتهم ﴿ عَنْهُمْ فِي أَنْبَاءِ الدُّنْيَا ﴾ فمن يُجَدِّلُ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أم من يكون عليهم وصيلاً ﴿ محامياً يحميهم من عذاب الله ﴾ ومن يعمل سورة ﴿ قبيحاً يسوء به غيره ﴾ أو يظلم نفسه ﴿ بما يختص به ولا يتعداه ﴾ ثم يستغفر الله ﴿ بالتوبة ﴾ يجدي الله غفوراً ﴿ لذنوبه ﴾ رجباً ﴿ مغضلاً عليه ﴾ وهذا حث لطعمة وقومه أن يتوبوا ﴿ وَمَنْ يَكْتِيبْ آيَاتِنَا يَكْتُبْهُ عَلَى نَفْسِهِ ﴾ لا يتعداه وباله ﴿ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْماً حَكِيْماً ﴾ فهو عالم بعمله حكيم في مجازاته ﴿ وَمَنْ يَكْتِيبْ عَظِيْبَةً ﴾ صغيرة ﴿ أَوْ آيَاتِنَا ﴾ كبيرة ﴿ ثُمَّ يَزِيدْ مِنْ بَرِّهَا ﴾ كما رمى طعمة زيدا ﴿ فَقَدْ تَحْتَمِلْ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا كُنَّا ﴾ بسبب رمي البريء وتبرئة نفسه ﴿ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ ﴾ بإعلام ما هم عليه بالوحي ﴿ لَهَمَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُهْلُوكَ ﴾ عن القضاء بالحق مع علمهم بالحال ﴿ وَمَا يَضُرُّوكَ مِنْ شَيْءٍ ﴾ فإن الله عصمك ﴿ وَأَرْسَلَ اللَّهُ عَبْدَكَ ﴾ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ ﴿ من خفيات الأمور الدينية والحكمية ﴾ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا ﴿ وأي فضل أعظم من النبوة ؟ انتهى التفسير اللفظي .

بيان أجلى ونور أشرق

لقد تبين أن هذه السورة نزلت لجعل الناس أمة واحدة لأن أباهم واحد ، وقد خلقوا من نفس واحدة : وأن رجلاً كثيراً ونساء خلقوا من تلك ، وأن فيها الوصية على الرحم والقربة واليتامى

والمساكين والوصية بالجوار القريب والمساكين، فاعلم أن الأمر فوق ذلك فأصبح الدين الإسلامي بهذه السورة وهذا المقصد منها يحمي اليهودي الذي قال الله في أهل دينه: ﴿تَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: ٨٢]، فانظر كيف جعل اليهود ألد الأعداء في الإسلام وكيف أنزل في الوحي هذه الآيات. يقول يصف الكتاب إنه أنزله بالحق وإنك يا محمد تحكم بين الناس بالعدل وكيف تكون قاضياً بالحق وتهم بالمحاماة عن الخائن فاستغفريا محمد الله فإن الله غفور رحيم، وكيف تجادل عن الخائنين والله لا يحبهم، إنهم قوم يراؤون الناس ويخشونهم ولا يرقبون ربهم. هب أنكم أيها المحامون جادتم عنهم في الحياة الدنيا، فمن ذا الذي يتفعهم يوم الحساب، وأين المحامون هناك، وأين الوكلاء في تلك الدار، ولقد كاد القوم يضلونك ولن يقدروا عليك لأنك معصوم، فأمدهنالك بالعطائف من عندنا وأعطيناك رحمة من لنا واصطفيناك للناس ففضلنا عليك عظيم.

يقال هذا القول وأمثاله لأجل يهودي يجب بحسب الظاهر أن يعد من السارقين فلقد وجد الدرع في داره، ومع ذلك يعاتب نبينا صلى الله عليه وسلم عتاباً طويلاً على ما هم به مما يؤيده ظاهر الحال. فانظر كيف حفظ الإسلام الحقوق مع أعدى أعداء الإسلام، وأنزلت الآيات للبي عتاباً عظيماً فلو أن المسلمين اليوم رجعوا إلى ديننا ونظروا في الحقائق الساطعة لأصبحوا أرقى العالمين، فانظر كيف كانت هذه حال الإسلام وقد خالفها فريقان:

الفريق الأول: أكثر أمة الإسلام، فإنهم يتمسبون لأقاربهم ويجادلون عن أصحابهم وإخوانهم وأقاربهم بالحق وبالباطل، ولا يظهرون الحقائق ولا يشهدون بالحق، ويقولون: فلنستر على الإخوان، والله يقول كلا، انظروا إلى اليهودي كيف ضربت الذكر صمغاً عن قبيلة برمتها من العرب وأخزبهم وأخجلتهم بأيات القرآن وقرعتهم تقرعاً يقرأ لآخر الدهر ولم أبال بأنهم مسلمون وهو يهودي، بل نصرت الحق والحق أبلج، فإن أهل الأرض أمة واحدة وجميع الناس خلقي، وأنا الذي صورتهم وأوجدتهم في أرضي، وأنا الذي أنزلت الديانات، وحكمت على كل أمة أن تتبع ديناً وجعلتكم غير الأمم، وأنتم رحمة العالمين، فعليكم أن تخالقوا الأمم في أخلاقها، وأن تكونوا أشرف من أوروبا مقاماً وأرفع شأنًا، وأرقى أخلاقاً، وأوسع إشراقاً، وأحلى مذاقاً، وأجمل اتساقاً، وأعظم للحقوق إحقاقاً.

الفريق الثاني: الدول الأوروبية، إن أمة الفرنجة لا تعدل في القضاء إلا في رعاياها. ولقد حدث وأنا أولف هذا التفسير أن شاباً مصرياً يدعى علي فهمي يبلغ من العمر ٢٣ سنة تزوج امرأة فرنجية من بلاد فرنسا، ولم تلبث معه إلا ستة أشهر، وبينما هي تعيش معه في بلاد الإنكليز تشاجرت معه ففرضته برصاصه من بندقيتها، فأردته قتيلاً، فقدمت للقضاء فأقرت بذلك، فحكم القاضي والمحكمون في المحكمة أنها بريئة لا إثم عليها، معللين ذلك بأنه كان يودبها ويحجزها في منزله، وكان يفعل معها أفعال تناسلية لا تليق، ولم يكن لديها أي إثبات إلا ما كانت تلقيه بلسانها. وبهذا الحكم تقرروا لفرنسا واحتقروا المصريين والمسلمين.

فانظر الحكمين وتعجب من العملين أيهما أقرب للإنسانية، وأيها يأنس بالوحشية، هذا هو دين الإسلام وهذه هي المدنية في أوروبا، فالحمد لله الذي وقفنا بهذا الحادث أن تكون الموازنة بين الديانات الشرقية والجهالات الغربية والدعوى الكاذبة بأنهم قوم متدينون، فلتقوم في بلاد الإسلام محالك

عجينة وأمم حكيمة تحقر ما في أوروبا من سفاسف الأخلاق والجهالة العمياء، ويطلعون على القرآن وينظرون فيه بامعان، ويكون لهم في القصاء القدح المعلن، وفي حكم الشعوب المقدم لاكمل، وما ريك بغافل عما يعمل الظالمون ﴿فَأَمَّا الزُّبَدُ فَيَنْسَجُ جِفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ﴾ [الرعد: ١٧] ﴿كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٦]. انتهى تفسير المقصد السابع

المقصد الثامن

﴿لَا خَيْرَ فِي صَاحِبٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ [١٢] ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ سُوِّلَهُ مَا تَوَلَّىٰ وَتُصْلَبِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [١٣] ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ [١٤] ﴿إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَّا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا﴾ [١٥] ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَا تُخَدِّنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوسًا﴾ [١٦] ﴿وَلَا ضِلَّيْتُهُمْ وَلَا مَنِّتُهُمْ وَلَا مُرِيتُهُمْ فَلْيَتَّبِعْكُنَّ أَذَانُ الْإِنْعَامِ وَلَا مُرِيتُهُمْ فَلْيَتَّبِعْكُنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا﴾ [١٧] ﴿يَعْلَمُكُمْ وَيَتَّبِعُهُمْ وَمَا يَعْلَمُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا﴾ [١٨] ﴿أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَخْرِصًا﴾ [١٩] ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْجِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [٢٠] ﴿لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْرِبُهُ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [٢١] ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبْرًا﴾ [٢٢] ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ [٢٣] ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ غَافِلًا﴾ [٢٤] ﴿وَسْتَغْفِرُوكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَغْفِرُكُمْ مِنْهُنَّ وَمَا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَنَحَّى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّبَا لَدُنْ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ غَنِيمًا﴾ [٢٥] ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْدِهَا تَشْرُورًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [٢٦] ﴿وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا مَا كَتَبَ الْمُعْلَفَةُ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [٢٧] ﴿وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُعِيبِ اللَّهُ مِثْلَهُمَا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا﴾ [٢٨] ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا

في هذا المقصد أربعة فصول :

المصل الأول : إكمال القول على العدل في الأحكام وذلك بذكر المحاماة عن الكاذبين الخائين وعن التزوير سرّاً لنصرهم ، ومدح شرف النفس ونصر الحق ، والحض على الصلح والبر والمعروف والصدق ، بدل ما لا خير فيه من تزوير المحامين ، وفيه بيان عدل الله الذي هو المنهج الذي يقتدي به عباده في العدل في أفعالهم وأحكامهم ، وكيف جعل أمره غير خاضع لإرادة أحد من المسلمين والأمم السالفة ، بل ﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الآية ١٢٦]

المصل الثاني : في بيان بعض مسائل في العدل تطبيقاً على القاعدة السابقة كالعدل في تقاضي النساء والمستضعفين من ولدان واليتامى وحسن معاشرته النساء من قوله : ﴿ وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ ﴾ [الآية ١٢٧] إلى قوله : ﴿ وَكَفَى بِأَقْبَهُ وَجِيهاً ﴾ [الآية ١٣٢] .

الفصل الثالث : في بيان أن الأمم التي عدم العدل في أحكامها بين أفرادها تدرس معالمها وتحلل أجزائها ، ويأتي الله بأمم أخرى تحكمها وتدوسها وتجعلها في الأدلين ، وبيان إنكار الذات ولاهل عند الصدق في الشهادة حتى لا تتعرض الأمة لأسباب الانقراض من قوله : ﴿ إِنْ يَشَأْ يُدْهِمَكُمْ ﴾ [الآية ١٣٣] إلى قوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [الآية ١٣٥] .

المصل الرابع : في بيان الإخلاص في الإيمان لأن العقيدة هي أس العمل بالعدل الذي شرحه في الفصول السابقة ، فجعل هذا العمل أساساً لها ، فأوضح فيه رذيلة النفاق وموالات الأعداء ، مما يجعل القلوب مذبذبة مضطربة لا ثبات لها ، فلا يكون عدل في الأحكام ولا صدق في الشهادات ، فتزول الدولة ويستخلف الله قوماً آخرين من قوله : ﴿ يَأْتِيهَا أَكْثَرُ مُنْشَرًّا ﴾ [الآية ١٣٦] إلى قوله : ﴿ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْزِبُهُمْ أَجْرُهُمْ وَسُكَانَ اللَّهُ عَفْوَراً رُحِيماً ﴾ [الآية ١٥٢] .

الفصل الأول

لقد أبان في المقصد السابع كيف يكون العدل في الإسلام ، وكيف يذم الله المحامين في القضايا المزورة ، ومن يزورون الشهادات ، كيف يلوم القضاة على عدم البحث الدقيق والكشف والتحقيق ، والأخذ بالأحوط ، وجمع الدلائل والتروي في الأحكام حتى تجمع الأدلة وتعرف كل علة وما على المدعي أوله ، فأخذ في هذا المقصد يقول تسيماً للمرام وتنويراً للأفهام . ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ ﴾ يقال : ناجيته ساررته ، والنجوى أيضاً : الإسرار في التدبير ، يقول : لا خير في كثير مما ينسار الناس به ويدبرونه سرّاً ، سواء أكان المتسارون قوم طعمة أو غيرهم ﴿ إِلَّا ﴾ نجوى ﴿ مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَقْرُوفٍ أَوْ اصْتَمَعَ بَيْنَ النَّاسِ ﴾ فالنجوى للصدقات خير ، وللمعروف وهو كل ما يستحسنه الشرع ولا ينكره العقل خير ، كالقرض وإعانة الملهوف وصدقة التطوع وتدبير الحرب وحفظ البلاد والثغور وما أشبه ذلك ، فالمعروف أعم من الصدقة ، والإصلاح بين الناس خير ؛ فالنجوى إذن على قسمين : نجوى للشر ونجوى للخير ، فالشر محذور والخير متبع ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ ذَلِكَ آمِنًا مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ أي ومن يعمل هذه الأشياء المذكورة طلباً لرضا الله فإن الله يكافئه بالأجر العظيم ، وقد رتب الأجر العظيم على العقيدة النفسية بأن تكون جميع الأعمال صادرة لغرض الخير المفروض في النفس ، لأن الحياة يراد منها الملكات العاضلة في النفوس ، فأما بدل المال أو العلم بلا قصد شريف ، فإنما يكون أشبه

بهبوب الماء على ذرات الهاء، وما الأعمال إلا ثمرات القلوب، فإذا لم يكن العمل متعده القلوب، لم تترب الإرادات في النفوس، ولم يكن لها إلا الصب في الإنفاق، والتعب والمشاق بلا نحو في الأخلاق، ولا رقي في الشعور والوجدان.

ولما كانت المناجاة بالشر تابعة لما في النفس من شفاق، كما أن المناجاة بالخير تتبع ما فيها من وفاق لأر العقيدة أس الأعمال، فلا خير إلا بالعقائد ولا شر إلا بما حاصل، وكان الذي يجمع الأمم اتحاد عقائدها، والذي يفرقها تشتت آرائها، أردفه بدم انشقاق الألفة الجامعة في الأمم الإسلامية فقال: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ﴾ بمخالفه، من الشق، فكل من المخالفين في شق غير الشق الآخر ﴿مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى﴾ ظهر له الحق ﴿فَتَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ غير ما هم عليه من اعتقاد أو عمل ﴿تُولَدُ عَنْ تَوْلَانِي﴾ نكله في الآخرة إلى ما تولاه في الدنيا ﴿وَنُصَلِّبُ جَهَنَّمَ﴾ بلرمه جهنم، وأصله من انصلي، وهو لزوم النار وقت الاستدقاء ﴿وَسَاءَتْ نَصِيرًا﴾ جهنم، وإذا كان اتباع غير سبيل المؤمنين مجموعاً كان اتباع سبيلهم واجباً. وهذا دليل على أن الإجماع من الأدلة الشرعية

ولا كان اتحاد الأمم بناء اتحاد الفكرة، فإذا كان المصود في موسهم واحداً اتجهوا لغرض واحد، وإذا تفرقت الأهواء تفرقت الأمم، أردفه بذكر التوحيد وكأنه يقول: إن تفرق الأمة في أعمالها واختلافها في أغراضها راجع إلى ما في القلوب من الاختلاف، وما في النفوس من الأهواء. فأما إذا اتحدت العقائد وانتظمت الآراء، فإن الأعمال تكون على مقتضاها اتحاداً والتاماً فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ، وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ ومدار الأمر على الوحدة العقلية، والوحدة العقلية تتبعها الوحدة العملية، فأما تفاصيل الأعمال وتباين الأحوال من طاعة وعصيان مع ثبات العقيدة الأصلية، فليس بمانع من الانتظام العام، فقد يفتخر في الفروع ما لا يفتخر في الأصول، فالشرك لا غفران في اعتقاده، والمغفرة قد تكون في الأحوال العملية فليس كل ذنب موجباً لزللة القواعد، وما مثل القواعد الإيمانية إلا كمثل القواعد المنزلية في البيوت المنية، فإن زالت القواعد هدم البناء، ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿فَأَنبَأَ اللَّهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ قَدْ أَحْلَاهُمْ الْفُرْقَانِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ الشَّقَقُ فَوَقَّيْهِمْ فَوَقَّيْهِمْ وَأَنبَأَهُمْ أَنَّكَ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْشُرُونَ﴾ [النحل: ٢٦] ﴿فَأَذَانَهُمُ اللَّهُ الْبَعْرَى فِي الْخَيَاطَةِ الْأَذْيَا﴾ [الرمر: ٢٦] فالقواعد أصول العقائد، والسياسة الأعمال العامة الحافطة للمجموع، وبزللة القواعد يسقط البنيان ويكون الخزي في الحياة والعذاب في الممات، فهكنا هنا ذكر اتحاد الأمة وعدم مخالفتها، وبين سبب ذلك وهو تكوين الوحدة الفكرية، وإن هدمها هدم ذلك البنيان.

وهذه المسألة هي الأصل الذي بنى عليه قلعاء العرس إدخال النحل الكثيرة في الإسلام والمذاهب المتعددة تفرقاً لكلمة العرب وتشتيتاً لشملهم، وهي التي اختارها البابا وبارونات أوروبا ودوق فينيزيا لما أرادوا غزو المسلمين في الأندلس، فقد قرروا فيما بينهم أن لا نجاة من المسلمين ولا غلبة عليهم إلا بتحويل عقائدهم وإدخال الشك في قلوبهم وتعليمهم الإلحاد واحتقار الديانات، والاستمعة على ذلك بتغيير أزيائهم وإدخال المعاصي الظاهرة من الرنا والخمر عليهم، وتعويدهم الشرف والنعيم حتى تزول تلك العصبية، ويأتي جيل سهل الانقياد سريع الانفعال فتشقص عليه فتخرجه من أرضنا، وقد تم ذلك في ثلاثمائة سنة، ونجح الغربيون في تشتيت شمل العرب المسلمين، كما نجح الفرس ببيت

العقائد المختلفة ، ففرقوا الأمم شيعاً وأصبح بأسهم بينهم شديداً ، فلذلك ترى التنديد على الشرك في هذه الآيات بعد أن ذكر الاتحاد وأكدّه فقال : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ عن الحق ، وإنما كان بعيداً عنه لأن القلوب تختلف تبع ما اختلفت فيه فكل يتبع ما أحبه وعبد ، فمن عبد آلات أو العزى أو منات فقد انصرف قلبه إلى ما عبده وكره ما سواه ، فيكون لكل صنم جماعة ، فتضيق الشيع فلا يكون اتحاد ، فتختلف الأمم تلك الأمة لعدم اتحادها . ولذلك أعقبه بقوله : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا انْتِفَاعًا ﴾ وهي الأصنام المذكورات ، فقد كانوا يقولون : أنشئ بني فلان ، فيسعون الصنم بلفظ أنشئ ، ولا جرم أن الأنشئ منفعة والرب يكون فاعلاً لا منفعلاً ، ثم ذكر سببه فقال : ﴿ وَإِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ﴾ المريد والمارد والتمرد : العاتي الخارج عن الطاعة ، فاتباع الشيطان سبب في عبادة الأوثان ، وعبادة الأوثان سبب لترك التوحيد المبني عليه تفريق الألفة وتشتيت الشمل ، ثم وصف الشيطان بوصفين آخرين وهما أنه ملعون يضل بعض الناس ويقذف في قلوبهم الأمانى الباطلة ، وبأمر بتغيير خلق الله ، كان يشقوا آذان الأنعام الخ ، وهذا قوله تعالى : ﴿ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتُخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴾ أي نصيباً قدر لي وفرض ، من قولهم : فرض له في العطاء ﴿ وَلَا أُخِذُ لَهُمْ ﴾ عن الحق ﴿ وَلَا أُخِذُ لَهُمْ ﴾ الأمانى الباطلة كطبول الحياة ، وأن لا يموت ولا عذاب ﴿ وَلَا أُخِذُ لَهُمْ فَلْيَتَنَزَّهْ ﴾ إذا انتفى عنها ليشقها لتحريم ما أحل الله كما كانت تفعل العرب في البحائر جمع بحيرة ، والسواحب جمع سائبة .

(١) وقد كان العرب يشقون آذان الباقية إذا ولدت خمس أبطن وجاء الخامس ذكراً ، وحرّموا على أنفسهم الانتفاع بها .

(٢) والنساء يأتين بشعر غير شعرهن يصلنه به ، وهؤلاء يسمين الواصلات .

(٣) ومنهن الواشمات اللاتي يلوّن أجسامهن بلون الخضرة بفرز الإبر في الخلد وهو الوشم .

(٤) ومن تغيير خلق الله الإخفاء وقطع الأذان وفقء العيون .

(٥) وكانت العرب إذا بلغت إبل أحدهم ألفاً عور عين فحلقها .

(٦) ومن تغيير خلق الله التخثث .

(٧) ومنها عادة الشمس والقمر والكواكب التي حلفت للمنفعة فجعلوها معبودة .

وهذه هي أنواع تغيير الخلق التي ذكرها المعسرون الأجلاء .

فترى أنساً يكره إخفاء الغنم لأنها تعبير خلق الله ، وأدخلوا في هذا السحاق واللواط لأنها تغيير لوجهة خلق الله والفعل الطبيعي الإلهي ، وهذا هو قوله تعالى : ﴿ وَلَا تُرْهِتُمْ فَلْيَفْزِعْكُنَّ خَلْقَ اللَّهِ ﴾ عن وجهه وصورته أو صفته ﴿ وَمَنْ يُشْجِدِ الْفَيْفُكُنَّ وَلَيْسَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴾ إذ ضيع رأس ماله ﴿ يَبْعُدُهُمْ ﴾ ما لا يتجزء ﴿ وَيُخْبِتُهُمْ ﴾ ما لا ينالون ﴿ وَمَا يَبْعُدُهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ وهو إظهار لنفع فيما فيه الضرر ﴿ أَوْ تَلْبِكَ مَاؤُسُهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَخْرِصًا ﴾ معدلاً ومهرياً ، من : حاص يعحص ، إذا عدل ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ اللَّهِ فِتْلًا ﴾ ظاهر تفسيرها .

ثم قال : ﴿ لَيْسَ ﴾ ما وعد الله من الثواب لينال ﴿ بِأَمَانِيكُمْ ﴾ أيها المسلمون ﴿ وَلَا ﴾ بـ ﴿ أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾ وإنما يال بالإيمان والعمل الصالح . ذلك أن المسلمين وأهل الكتاب افتخروا ، فقال

أهل الكتاب، بينا قبل نبيكم، وكتابنا قبل كتابكم، ونحن أولى بالله منكم، وقال المسلمون: كلا، نحن أولى بالله منكم، نبيّا خاتم النبيين، وكتابنا يقضي على الكتب المتقدمة ﴿مَنْ يَقْسُ سَوْءًا نَجَزِي بِهِ﴾ عاجلاً أو آجلاً. وروى: «أنها لما نزلت قال أبو بكر: فمن ينجو مع هذا يا رسول الله؟ فقال صلى الله عليه وسلم: أما حمض أما تحزن أما يصيبك اللاواء، قال: بلى يا رسول الله، قال: هو ذاك»، وهذا الحديث لم يرد في الصحيحين وفي إسناده ضعف، ﴿وَلَا يَجِدُ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْرِفُ عَنْ يَدِهِ قَسْرًا﴾ ﴿وَمَنْ يَقْسُ مِنْ أَنْصَلِحْتَ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأَرْسَلْنَاكَ بِخَلْقِ الْجَنَّةِ وَلَا يَطْلُمُونَ نَفِيرًا﴾ لا ينقصون شيئاً من الثواب ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا يَحْتَرِ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أخلص نفسه لله لا يعرف لها رباً سواه ﴿وَهُوَ تَحْسِنُ﴾ أت بالحسنات تارك للميئثات ﴿وَأَتَّعَ مَلَأَ بِإِثْرِهِمْ﴾ وهي الموافقة لدين الإسلام ﴿خَيْرًا﴾ مائلاً عن سائر الأديان ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ بِإِثْرِهِمْ خَلِيلًا﴾ اصطفاً وخصصه بكرامة تشبه كرامة الخليل عند خليله، والخلة من الخلال، لأن الود يتحلل النفس ويخاطبها ﴿وَبَلَّغَ مَا فِي آثَمَاتٍ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَحَدَّ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَظْمًا﴾ إحاطة علم وقدره، فيجازي الناس على أعمالهم، فلا يذر أحداً من عباده إلا حاسبه، لا فرق بين مسلم وغير مسلم ويهودي ونصراني. انتهى التفسير اللغوي لفصل الأول من هذا المقصد.

وهنا لطائف:

اللطيفة الأولى: في قوله تعالى: ﴿فَلْيَحْذَرُوا خَلْقَ اللَّهِ﴾.

اللطيفة الثانية: في الشيطان.

اللطيفة الثالثة: ﴿لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَقْبَلُ الْحَسْبُ﴾.

اللطيفة الأولى

لقد اطلعت في هذا التفسير على ما قاله المفسرون في معنى تغيير خلق الله وأنه حرام، وذهبوا بمذاهب ترجع إلى وصل شعر، أو وشم جلد، أو فقه عين جمل، أو شق أذن، أو تحريم بهيمة لها عمل بافع بأن ولدت أربعاً والخامس ذكر، أو تخنث، أو سحاق أو لواط، أو إخصاء كإخصاء العبيد، فكل ذلك تغيير خلق الله.

وبليت شعري أن كل ذلك إلا في التغيير الطاهري والتشويه الجسمي، فيجر إلى فسوق تارة كالوشم ووصل الشعر، أو تحريم أخرى كالمشققة الأذن يحرمونها عليهم.

واعلم أن أهم تغيير خلق الله ما سأذكره لك هنا، وهو تغيير وجهة القطرة الإنسانية، ألا ترى أن الله خلق في كل قطر من أقطار الأرض أناساً لهم مزايا في أهمهم؟ وبعبارة أخرى: أن كل أمة أشبه بجسم الإنسان، ففيها من هم كالسمع والبصر والشم، وفيها من هم كاليد أو العقل، والاستعدادات في الأفراد تختلف كالاختلاف في الأعضاء في الجسم الواحد. ولقد وضحت هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الآية: ٢٨٦] أن الناس قد اختلفوا في فطرهم وقابلياتهم، فيجب أن يوضع كل في مكانه الذي استعد له.

فعلى مجالس النواب في الأمة أن يأمرُوا بأن يوضع كل في مكانه الخاص به، وعلى المدرسين أن يمتحنوا التلاميذ بالعدل ويضعوا كلاً في العلم الذي غلب على عقله، حتى يستخرج من لأرض

ثمراتها، فمن نقص تلميذاً درجة فقد غير خلق الله، ومن وضع موظفاً في غير وظيفته فقد غير خلق الله ومن لم يلاحظ الاستعداد فقد غير خلق الله، والحكومات التي لا تلاحظ الشبان فتركهم وشأنهم بلا زواج فقد غيرت خلق الله، بالسكوت عن عقابهم مالياً، بضرب ضريبة على الأعزب كما في بعض الدول الغربية، وأمم أوروبا التي أعارت على بلاد الشرق فأكثرت من الأخلاق الرديئة وغيرت في أوضاع الأمم فقد غيرت خلق الله، فسمعت العلم عن الشرقيين وحرمت البوغ على بعض المسلمين.

وإذا كنا بشق أذن بهيمة وفق، عين جمل ووشم جلد قد غيرنا خلق الله، وهكذا بتحريم بهيمة كأن حرمتنا على أنفسنا أكل لحمها أو ركوب ظهرها قد غيرنا خلق الله، فما بالك بتحويل ما هو أرفع مقاماً وأوفى رماً وأعلى شرفاً، وهي الفطر الإنسانية، فنذر العقول الكبيرة من أبناء البلاد في أعمال صغيرة، فربما اتفق أن يكون العامل في الحقول أبرع من الوزير في السياسة لو أنه وضع من صغره في الدراسة، وربما كان في دست الوزارة من لا يصلح إلا لأعمال الفلاحة، فلكل من الساس عمل يوافقه وطريق أسب له، وكم في البلاد الإسلامية من أيد عاطلة وعقول نائمة وأفكار خامدة، فهذا أنزلنا عليها ماء العلم اهترت وريت وأنبت من كل زوج بهيج

حكمة في العقل والمعدة

ولعلك ترى أن العقل يطالك في كل آن بلذاته ويؤنبك في كل حين على حرمانه، ويقول لك إذا وقفت على شجر، أو نظرت إلى حجر، أو سموت بوجهك إلى قمر، أو شخصت بعينك إلى كوكب سيار، أو راقبت طائراً وقد طار، يقول: لم أعطيت المعدة شهوتها ومنعتني؟ وراقبت الغذاء وتركتني؟ وذكرت نفسك ونسيتي؟ ما هذا النجم الثاقب؟ وما هذا الجبل الشامخ؟ وكيف تزلزل الأرض زلزالها؟ وما أسبابها؟ وما تاريخ هذه الجبال؟ وما أسباب هذا الجمال؟ ولم جئنا في هذا الوجود؟ ولم كان العابد والمعبود؟ ولم نرى الديانات تأتي بعجائب خافيات؟ وحياة بعد الممات؟ وحشر وحساب؟ ونعيم وعقاب؟ كل ذلك خفي أمره عليّ، فكأن لي ولا تكن عليّ، وانظر نظرة إلى حتى أعرف هذه الحقائق، فأنا أولى من المعدة الجارة، وأما أحق بهذه المهارة. انتهى كلام العقل

ثم إن عقلك يحاطلك بهذا الخطاب وأنت نجيه بالسكوت، ولكن الله يقول على لسان الشيطان: ﴿وَلَا تُرِيهِمْ فَلْيَفْخِرُوا﴾ فخلق المعدة فينا لم يغير خلقنا، وإنما نحن أغربا على العقل فأطعناه وغيرناه.

أقول: إن الجهل بهذه الأمور وأمثالها على المستعد حرام، بل ربما كان من الكسائر وأقل ما فيه أن فرص كفاية، ولا كفاية اليوم في الأسم الإسلامية، فالذنوب واقع على الجميع، ورب جهل عند عمرو لا يعد ذنباً، وجاهل عند خالد يعد ذنباً، على حسب استعدادهما، وإذا كان الأنبياء عليهم الصلاة والسلام تعد عليهم أنفاسهم ويستغفرون الله من ذنوبهم، فهكذا ذوو العقول الكبيرة يعاسبون عليها حساباً صيراً.

واعلم أن علماء الإسلام تغطتوا لهذا وقالوا: من عنده قدرة في علم نافع وجب عليه تحصيله؛ فهذا دليل على أن الأمة فكرت في هذا، إذن يكون حراماً على القادر تركه ولا يحرم على العاجز أن يترك ذلك العلم.

وانظر إلى الأمم الإسلامية كيف تركت العقل والعلم، فانظر ماذا فعل الله فيها، سلب عليها الفرجة، ذلك أن الله لم يخلق شيئاً إلا لمنفعة، فإذا قاتت المنفعة زال ذلك الشيء، والعصو إذا ترك استعماله أصابه الضمور، وإذا استعمل قوي وجري فيه الدم، هكذا العقول الإنسانية إذا سلب الله على الأمم رؤساء جهالاً فأفهموا الشعب ألا يفكر أبداً، كما حصل للمسلمين، أخذت القوة العاقلة تذهب شيئاً فشيئاً، كما ذهبت من الحيوانات الداجنة، وتحول ذلك العقل من المفكرين من رؤساء الفرجة، كما حوله الله من الحيوانات الداجنة إلى أخواتها الحيوانات المتوحشة. والله لا يعطل الوجود لأجل جهل المسلمين، ولم يخلق الله ملكه لقوم كسالى عاطلين نائمين، الملك ليس بمعطل، شمس تجري وقمره وكواكبه وأنبهاره وحيوانه، فمن خالف هذه القاعدة كبعض المسلمين اليوم، أذله الله لأنه غير خلق الله بل أجمل خلق الله وهو العقل، بل إن هذا من أولئك الذين قال الله فيهم: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرَجِ أَتَأْتِيهِمْ لُغْمٌ مِنْ رَبِّكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [النساء: ١٧٠] وأي طمس أشد من طمس العقل، وما الوجه إلا مراة له، وهو الأصل والوجه هو الفرع.

إن تغيير خلق الله العقلي ظاهر اليوم في بعض الأمم الإسلامية، وطمس العقول واضح، وقد آن أن يبدل الله الحال، ويرجع لهم مجدهم، وتستير عقولهم، ذلك هو الذي سيكون، والله عاقبة الأمور. هذا ولتقرأ ما كتبه على قوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ٢٨٦] في سورة البقرة.

اللطيفة الثانية

جاء في هذه الآيات أن الشيطان مرید، أي: عات خارج عن الطاعة، وأنه أقسم أن يتخذ له من عباد الله جماعة من نصيبه ويجعلهم من حاشيته، فإن أمرهم أطاعوا، وإن وعظهم بالوسوسة استمعوا له، وإن قال أيها الناس قطعوا آذان الأنعام فعملوا، أو غيروا خلق الله بتشويه الجلد ووصل الشعر وتعطيل العقول أخلدوا إليه واطمأنوا، وهو الذي أمر الأمم الكبيرة كالفرجة أن يطلووا بالدمامهم على رؤوس الأمم الصلبة في الشرق، ويحرموهم من العلوم والصناعات ويسلبوا أموالهم، كل هذا بأمر الشيطان. فيا ليت شعري أي مخلوق هذا، وهل هو حي يرزق؟ أم هو صورة يقصد بها صرب الأمثال والتقريب من العقول والتلطف في القول.

لقد بحث العلماء في ذلك بحثاً دقيقاً، ونقبوا في الشرق والغرب عن هذا الشيطان، فأنكر قوم وجوده، وقالوا: ليس هناك إلا نفوسنا وأخلاقنا واستعدادنا، وأن الذنوب على حسب الاستعداد والقوى، وقال آخرون: كلا، فإن الأمراض التي تأتي إلينا على حسب استعدادنا ظهر اليوم أنها من حيوانات حية، فالحمى والحدي والحصباء وسائر الأمراض التي نستعد لها لا تحصل إلا بتلك الحيوانات الذرية الصغيرة التي تتوالد وتتأمل فينا، ونحن غير شاعرين بها ولا عالمين، وفي أجسامنا آلاف آلاف الآلاف من الحيوانات الذرية الصغيرة التي تعيش في الدم كأنها جنود مجندة بالسلاح، وكأنها حوافظ لأجسامنا تقيها عاديات الدهر ومزعجات اللالي وصروف الرمان، وبينما هي آمنة في سربها ساعية في معاشها هادئة في أماكنها، إذا حيوانات غريبة هاجمة عليها، فيقتل الطرفان ويتلاقى الجسمان ويتضارب الشجعان ويتدخل الحزبان ويكثر الطعان والزال، وقد كسرت القسا على القسا وموج المايا حولهن متلاطم، فتتجلى المعركة عن قتلى من الطرفين وجرحى من الحزبين، فأما الإنسان

منا أو الحيوان فيكون قد ارتفعت درجة حرارته من هول الحرب في الميدان، ويكون الممرض على حسب الحيوانات الهاجمة، فتارة يقال إنها حمى، وتارة يقال حصباء، وأخرى يقال جذري، وما أشبه ذلك مختلفاً باختلاف الحيوانات الهاجمة. فأما الحيوانات البيضاء التي في الجسم فإنها تدفع بأمانة وشرف حتى إذا غلبت على أمرها وسلمت للموت أنفسها، هنالك تظهر الأمراض من جذري وحصباء وأنواع الحمى المختلفة.

هذا في الأمراض المعروفة التي لم يكن ليصدق العقل أن هناك حياً يرزق داخل أجسامنا، ولا أن هناك مخلوقاً يتدخل في أمور أمراضنا، فما بالك بالأمراض العقلية والآراء النفسية والتزعمات العقلية والأكاذيب الإنسانية والأفعال الشيطانية؟ فربما كان هناك عوالم تفعل في عقولنا ما فعله الذباب في أعيننا.

الآن ترى أن الذبابة لا تقع إلا على العين القلرة والجلود الوسحة؟ ومتى وقعت هناك بحتت بيضاً في تلك الأماكن، فكان دود قمرض؛ فالاستعداد هو الذي أعزى الذباب، فكان الديدان فجاء الممرض، والناس ساهون لاهون، كما دخل الممرض في أجسامنا بإهمال النظام في الشراب والصيام فكانت الحمى وكان الحمام.

لا مانع في العقل يمنع من وجود الشيطان وأنه يلقي إلينا الوسوس وأصناف الأحلام، ولكن الإمكان غير الوقوع، والاحتمال غير التحقيق، هنالك ظهر قوم وقالوا: ليس الشيطان محتمل الوقوع فحسب، بل هو عالم موجود في هذا الوجود، وكما أن في العالم ملائكة ففيه شياطين.

فهذه النفوس البشرية إذا ماتت هي وأمثالها من العالم المشابه لعالمنا لا تذهب شعاعاً، ولا تكون ضياعاً، ولا تكون سدى أو يلحقها الردى، كلا، بل هي حية تسمى ولها في العالم أعمال، إذ لا عطل في الوجود، فكل إنسان في هذه الحياة بعد موته يصبح مغرمًا بما خلق الله له في الحياة، فيلزم النفوس التي عسى شاكلته ويوسوس بالشر أو يلهم بالخير على مقتضى سجيته، فكل امرئ اليوم إما فاضل وإما ناقص؛ فالناقص شيطان محبوس في قفصه الجسمي، والفاضل ملك ممسوح عن مكانه العلوي، فإذا خرجا من سجنهما انطلق كل منهما إلى مكانه ورجع إلى إخوانه وسار معهم في سبيله، فيكون إما ملهماً للخيرات، وإما موسوساً بالسينات.

قال الفخر الرازي في سورة إبراهيم عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَقَالَ أَشْتَيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾ [الآية: ٢٢] الآية، وذكر بعض العلماء فيه احتمالاً ثالثاً، وهو أن النفوس البشرية والأرواح الإنسانية إذا غارقت أهدانها قويت في تلك الصفات التي اكتسبتها في تلك الأبدان وكملت فيها، فإذا حدثت نفس أخرى مشاكلة لتلك النفس المفارقة في بدن مشاكل لبدن تلك النفس المفارقة، حدث بين تلك النفس المفارقة وبين هذا البدن نوع تعلق بسبب المشاكلة الحاصلة بين هذا البدن وبين ما كان بدأ لتلك النفس المفارقة، فيصير لتلك النفس المفارقة تعلق شديد بهذا البدن، وتصير تلك النفس المفارقة معاونة لهذه النفس المتعلقة بهذا البدن ومعاونة لها على أفعالها وأحوالها بسبب هذه المشاكلة، ثم إن كان هذا المعنى في أبواب الخير والبركات كان ذلك إلهاماً، وإن كان في باب الشر كان وسوسة. انتهى.

وقال في إخوان الصفاء الجزء الثالث صفحة ٢٦٣ :

واعلم أن النفوس المتجسدة الخيرة ملائكة بالقوة، وإذا فارقت أجسادها كانت ملائكة بالفعل، كذلك النفوس المتجسدة الشريرة هي شياطين بالقوة، وإذا فارقت أجسادها كانت شياطين بالفعل، فهذه النفوس الشيطانية بالفعل توسوس للنفوس الشيطانية بالقوة لتخرجها إلى الفعل كما قال تعالى: ﴿ شَيْطَانُ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا ﴾ [الأنعام: ١١٢]، فشياطين الإنس هي النفوس المتجسدة الشريرة أنست بالأجساد، وشياطين الجن هي النفوس الشريرة المفارقة للأجساد المحتجة من الأبهار. وقال قبل ذلك ما ملخصه:

إن هذه النفوس الشريرة لما فارقت الجسد وكانت معلقة بالدنيا، وسلت الخواص وآلات الذات حريت وتمت لورجعت للذات كرة أخرى، فحيث تصبح النفس كأنها لا حية ولا ميتة، كما قال تعالى: ﴿ لَا يَمُوتُ بِهَا وَلَا يَحْيَى ﴾ [الأعلى: ١٣]، وتقول: يا ليتنا ﴿ نَرُدُّ فَعْمَلَ غَيْرِ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ ﴾ [الأعراف: ٥٣]، ﴿ يَلْتَمِسِي كُنْتَ تُرَبِّئًا ﴾ [النبا: ٤٠]، ﴿ فَهَلْ لَنَا مِن شُعْعَاءَ نَبْتَغِيهَا لَنُبْشِرَ لَنَا ﴾ [الأعراف: ٥٣] وقال تعالى: ﴿ وَلَوْ رَأَوْا نَعَادُوا لِمَا تَهْوَاهُ عَنْهُ لَمَكَدُوا ﴾ [الأنعام: ٢٨] لما ركب فيهم من الأخلاق الشائنة، وتبقى تلك النفوس متعلقة بأبواء جنسها المتجسدة وتوسوس لهم، وهكذا. انتهى ملخصاً من إخوان الصفاء.

وإن شئت فارجع إلى ما ذكرته في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿ قَدْ خَلَوْهَا وَمَا كَادُوا يَتَفَلَّهُونَ ﴾ [الآية: ٧١] وكيف بينت هناك أن العرجة قد بحثوا في هذا الموضوع بحثاً أوسع نطاقاً، وكيف قامت دولة أمريكا وإنكلترا وفرنسا وألمانيا وإيطاليا وجميع دول أوروبا، وبحثوا في حادث الأرواح ونقبوا، ورفعت عنيفة في القرن الثالث لمجلس الأعيان في أمريكا من ٢٣ ألف رجل يطلبون معرفة الحوادث الروحية التي حدثت في بلادهم مثل ظهور أشباح وأرواح، وكيف قامت الجمعيات العلمية وأثبتت أن هذا حق وأن أرواح الأموات هي التي فعلت ذلك، وكيف أيدت جمعيات في أوروبا رسمياً من جهة الحكومات أنفسها ما قاله أهل أمريكا وصدقوا أقوالهم. كل هذا والمسلمون ناعسون نائمون لا يدرون ماذا يقول العلماء في مثل هذه الآيات، وإنما شأن المسلم أحد أمرين: (ما أن يسلم بالقول تسليماً وهم الجهلاء، وما أن ينكره إنكاراً ويقول كل هذه أكاذيب وما هي إلا أضاليل، ليقال إنه عالم عظيم ومحقق كبير، فلا هو ولا من قبله عالمان، كلاهما مغرور وكلاهما جهول، بل يجب التوقف في الأمر حتى تنجلي الحقائق وتظهر الدقائق، فالكبرياء تنفع لإقناع الناس بأن الإنسان فيلسوف، ولكن العقل الشرقي والفطرة الإنسانية أجل من أن تخضع لتلك الترهات، بل لا تزال تطالب بالينات.

وقال العلامة أوليفر لودج العالم الإنجليزي الشهير في خطبة خطبها في الحياة بعد الموت، وذلك في أيام الحرب العظمى: كل العظام الذين ماتوا كانوا يرتاحون إلى مساجاة المراكات العليا أكثر مما يرتاحون إلى الأمور الدنيوية، إلى أن قال: (إنني تحققت أن بعض أصدقائي الذين ماتوا لا يزالون موجودين إذ أنني قد ناجيتهم، ومناجاة الموتى ممكنة، إلى أن قال: وقد حدثت أصدقائي الموتى كما أحادث واحداً من الحضور، وقد كانوا في حياتهم من أهل العلم، ولذلك يرهنا لي براهين قاطعة نشر بعضها، وسيشر البعض الآخر في حيته، أنهم كانوا يحدثوني وأني لست وأهما.

إن ذلك حقيقة أنا مقتنع بها وبصحتها بكل ما في من قوة الاقتناع، إنني مقتنع بأننا لا نضمحل عند الموت، وأن الموتى يهتمون بأمر هذا العالم ويساعدوننا ويعرفون أكثر مما نعرف بكثير، ويقدرّون على متاجاتنا أحياناً، إلى أن قال: وذلك ما يبعثني على القول إن الإنسان ليس منفرداً بل تحيط به مدرّكات أخرى.

وقد في إخوان الصفا المتقدم: إن الأرواح بتعليمها للبشر تزيد ارتقاء في عالمها، كما أن الأستاذ بتعليمه التلاميذ يزيد ارتقاء وثباتاً في علمه.

وإنما نقلت لك كلام الأوائل والأواخر في هذا المقام لتطلع على آراء الأمم قديماً وحديثاً، ولتعلم أن العقول الإنسانية لها مرام واسعة عظيمة المدى لم تقف عند مشاهدات الأبصار، بل استعمت البصائر، فإن كفاك ما ذكرناه في اعتقاد الملائكة التي كانت تساعد في غروة بدر وأحد، وفي اعتقاد الشياطين التي تأمرنا أن نقطع آذان الأنعام ونشق الوجوه والأجسام، ونحصي العبيد، ونعير خلق الله، فيها ونعمت، وإلا فاحذر أن تقف موقف المدعين الذين يقولون قد عرفنا كل شيء، واحذر من الكبرياء، وإنما عليك أن تجدد ونحث لتزداد علماً، والطريقة المثلى لذلك أن لا يتكل المسلمون على آراء الغربيين ولا آراء القدماء من المسلمين، وإنصاع ليهم أن يبحثوا أنفسهم حتى إذا رأوا حقاً أثبتوه، أو رأوا باطلاً رفضوه، هذا هو الواجب على المسلمين.

ولعمرك ما دعى هذه الأمة إلا الكبرياء وإظهار العظمة جهلاً وزوراً، فيكتفي الجاهل منهم بقوله: ﴿إِن هَذَا إِلَّا أَنْعِيمُ آلِ إِبْرَاهِيمَ﴾ [المؤمنون: ٨٢]، وهذه إنما هي خرافات. فإياك أن تكون من المفرورين تصديقاً أو تكذيباً، فتوقف حتى تهتدي بنور عقلك الباحث في العوالم، المنطلع على طرق البحث، المقب المجدد ﴿وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنَّا فَسَبَّوهُمُ سَبًّا لَا يَصِحُّ﴾ [المكوث: ٦٩].

واعلم أن هذا المقام سأكتفي به في كل مقام يناسبه في مباحث الشياطين والملائكة وفي الوسوسة والإلهام، وإن أردت الريادة فعليك بكتاب الأرواح الذي ألفته لهذا الغرض.

اللطيفة الثالثة: ﴿لَيْسَ بِأَمَانَتِكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلُ الْكِتَابِ﴾

لقد علمت أن المسلمين كانوا يفتخرون بنبي محمد صلى الله عليه وسلم، وبكتابنا وهو القرآن وأن أهل الكتاب كانوا يفتخرون بأنهم كانوا أقدم عهداً وأرسخ مجدداً، فجاءت هذه الآية وكذبت الطرفين وأخرست الحزبين، وهذه إحدى نكبات المسلمين ورزايا المسيحيين، لقد اغتر المسلمون اغتراراً فاضحاً فناموا وجعلوا جهلاً فاحشاً فحقروا.

يزعم المفرورون الطائشون من أهل العلم ومن على شاكلتهم من الجهال في الإسلام أن الانتساب للإسلام كاف لإنقاذهم، فساء فآلهم وقل جمعهم وضل سعيهم، فهم أشبه بمن قال الله فيهم: ﴿الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا﴾ [الكهف: ١٠٤]، ومن قال فيهم أيضاً: ﴿وَمَا لَهُمْ بِهِمْ مِنْ إِلَهٍ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ﴾ [الزمر: ٤٧]، ولعل ما نقلناه عن الأمم في الشياطين والملائكة يكفينا في هذا المقام.

أفلا ترى كيف يقول علماؤنا كالإمام الرازي وأضرابه وعلماء الأمم. إن الإنسان بعد الموت يكون على حسب أخلاقه في الحياة، فالمسلم بعد الموت هو الذي كان حياً، فإذا كان في الحياة الدنيا

ساحياً لاهياً جاهلاً أو فاسقاً، ذهب إلى ذلك العالم أعزل من السلاح، مجرداً من قوة الكفاح، فنزل إلى مصاف الخدم والعبيد، ولا ينفعه الانتساب إلى أولي الباب، فإذا ظن المغرورون أن انتسابهم إلى الإسلام يرفع وحده من شأنهم فقد خاب قائلهم، فلا الإسلام وحده يرفعنا ولا الأمانى تفيدنا، إن الأرواح جاءت هذه الأرض لتستكمل حظها وترفع قدرها وتكمل في أوصافها، وتتجلى بأجنحة معنوية تطير بها في تلك الساحات، وتسافر بها في تلك الباحات، فبالعلم أجنحتها وبالعمل قوتها، وبالإحسان سعادتها، وبالحبة شرفها، فإياك أن تكمل في الأعمال، وإياك أن تتوانى في منفعة الأمة، وإياك أن تقيض يدك عنها، فجدة في إعلاء شأنها، وأحب الناس جميعاً، ولتكن أخاً كريماً، وأباً للناس رحيماً، إن الله رحيم، فكن بأخلاقه متحلقاً، واعلم أن خليفته في الأرض فإن شئت فعلى نفسك، وإن شئت فعلى أسرتك وأهلك وقربائك وأمتك وسائر الأمم، فإذا قدرت علة نفع الناس فافعل، فكلهم عبده، وكن رؤوفاً بالحيوان ساعياً جهداً في ترقية الأمم موجهاً وجهك لله ذي الجلال، وإلا فبالله ما هذه الغزوات والجهاد؟ وما هذه التكاليف والأعمال؟ وما هذه الحياة التي اتصفنا بها وهي ملأى بالآلام محفوفة بالأخطار؟ كل ذلك لاقتناص الكمال بالعلوم والأعمال. انتهى الفصل الأول في هذا المقصد.

الفصل الثاني

روي: «أن عيينة بن حصن أتى النبي صلى الله عليه وسلم، فقال: أخبرنا أنك تعطى الائمة النصف والأخت النصف، وإنما كنا مورث من يشهد القتال ويحوز الغنيمة، فقال عليه الصلاة والسلام: بذلك أمرت»، وكذلك حديث بنات كحة، وقد تقدم في أول السورة.

وأيضاً كانت اليتيمة تربي في حجر الرجل وهو وليها، فيرغب في نكاحها إذ كانت ذات جمال ومال، ويعطيها أقل من صداقها، وإذا كانت غير مرغوب فيها لقلة الجمال والمال تركها فلا يتزوجها، وربما لا يزوجه غيره حرصاً على مالها، فيحبسها عن الزواج حتى تموت، فنهاهم الله عن ذلك كله وقال: ﴿وَتَسْفُتُونَكَ فِي النِّسَاءِ﴾ في ميراثهن ﴿قُلِ اللَّهُ يُفْتَحُكُمْ بِهِنَّ﴾ الإفتاء تبين المبهم، وعطف على لفظ الجلالة قوله: ﴿وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أي والمثلوا عليكم ﴿فِي يَتْمَى النِّسَاءِ﴾ لا تؤنوهن ما كتب لهن من الميراث ﴿وَتَرَعُونَ أَنْ تَنْكَحُوهُنَّ﴾ أي في أن تنكحوهن أو عن أن تنكحوهن، فإن نكحتوهن فباقل من الصداق، وإن لم تنكحوهن لعماتهن حسمتوهن عن الزواج ليقى المال في أيديكم.

أقول: ولعل هناك أحوالاً كان لليتيمة فيها مال عندهم حتى لا يتصادم مع ما ورد في هذا المقام أنهم لا يعطون الصغار ولا النساء مالا فتظن لذلك، فما تلي عليكم من كتاب الله قد بين لكم ذلك، فياخذن مالهن كاملاً وصداقهن كاملاً، فهذا هو قوله: ﴿وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتْمَى النِّسَاءِ﴾ الخ، ﴿فِي﴾ أي المستضعفين من الولدان وهم الصغار أن يعطوهم حقوقهم، لأن العرب في الجاهلية كانوا لا يورثون الصغار كما تقدم، فنهاهم عن ذلك وأمرهم أن يعطوهم حقوقهم من الميراث، ثم قال: ﴿وَمَا يَتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ أيها الأئمة ﴿فِي يَتْمَى النِّسَاءِ﴾ أن تنظروا لهم وتستوفوا لهم حقوقهم بالعدل في ميراثهم ومالههم ﴿وَمَا تَعْلَمُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا﴾ فيجازيكم عليه.

ولما كان العدل مع الضعاف ليس خاصاً بالصدقات أو الميراث، بل يتجاوز ذلك إلى المعاشرة وحسن السلوك، فليعدل الرجال مع النساء في القسم، وهذا حتم لازم.

ثم إن الطلاق مباح في الإسلام وإن كان هو أبغض الحلال، فإذا وجب القسم للمرأة كان الصلاق مسقطاً لذلك الحق وتخلص المرأة من الرجل بهذه الوسيلة، فليس هناك وسيلة إلا المصالحة بينهما إذا رغبت المرأة، فتنزل عن بعض المال أو بعض القسمة في الميث لتدوم على أولادها مثلاً، أو في عصمته فيكون الصلح خيراً من الفرقة، والنموس مجبولات على الشح مطبوعة عليه، فلا المرأة تكاد تسمح بحقها في الميث، ولا الرجل يرضى بالميث عندها إذا رغب عنها، فكس واحد منهما يطلب راحته، فليخالف هذا الطبع وليعدل الرجال بين النساء في القسم وإن كان محالاً لطاعتهما، فإن ذلك إحسان وتقوى ولهم ثواب عظيم في ذلك.

والعدل بين النساء في القلوب لا يمكن، فللقلب ميل إلى واحدة أكثر من الأخرى مهما حرص الإنسان، فليكن العدل في العمل، واغتفر ما في القلوب، إذ ليس في الطاقة اجتناب. فأما ترك العدل ميلاً في القلب وعملاً بحيث لا يقسم لها، فإن ذلك يجعل المرأة كالمعلقة ليست بذات بعل ولا مطلقة، على أن الله إذا افترقا يغني كلاهما عن الآخر من فضله وغناه.

هذا ملخص ما في هذه الآيات الآتية، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا﴾ توقعت نجافاً عنها وترفعاً عن صحبتها كراهة لها ومنعاً لحقوقها ﴿أَوْ إِفْرَاقًا﴾ بأن يقل محالستها ومحادثتها؛ كما روي أن عمرة بنت محمد بن مسلمة واسمها خولة، كانت تحت رافع بن خديج وهي شابة، فلما كبرت تزوج عليها امرأة أخرى شابة وأثرها عليها وجفا الأولى، فأثت ابنة محمد بن مسلمة تشكروا زوجها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فزلت هذه الآية، وجواب الشرط قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ كما تقدم إيضاحه، ﴿وَأَصْلَحُ خَيْرٌ﴾ من الفرقة وسوء العشرة ﴿وَأُخْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ﴾ أي جعل الشح حاصراً لها لا يغيب عنها أبداً، فهي مطبوعة عليه، فكل من الزوجين لا يفرط في حقه.

ولما كان الرجال أحق بالفضل خاطبهم الله قائلاً: ﴿وَإِنْ تُحِبُّوا﴾ بالإقامة على نسائكم، وإن كرهتموهن وأحببتم غيرهن ونصبروا على ذلك مراعاة لحق الصلحبة ﴿وَتَتَّقُوا﴾ النشوز والإعراض عنهم ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيجازيكم خيراً على هذا الإحسان ﴿وَلَنْ تَسْتَظِفُّوْا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَبْلُغُوا كُلَّ الْمِثْلِ﴾ فإذا مالت القلوب التي لا تملك، فلتعدلوا في القسم في الميث وهو الممكن. وكان صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه ويقول: «هذا قسمي فيما أملك فلا ترواخذني فيما تملك» ﴿وَإِنْ تُصْلِحُوا﴾ ما كنتم تفسدون من أمورهن ﴿وَتَتَّقُوا﴾ فيما يستقبل من الزمان ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ يغفر لكم ما مضى من ذنوبكم ﴿وَإِنْ يَشْرَقْنَا يُبْسِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعْيِهِمْ﴾ غناه وقدرته ﴿وَكُنَّا اللَّهُ زُجْجًا حَكِيمًا﴾ مقتدرًا متقناً في أعماله وأحكامه، فهو الذي يسع جميع خلقه، فإن اصطلاح الزوجان أعطى من سعة فضله من صير منهما ثواباً، وإن افترقا أغناهما عن بعضهما بجوده وسعة فضله، وكيف لا يكون ذلك ﴿وَاللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ملكاً وخلقاً فما أعظمهما، ومن ذلك أنه سبحانه وصي الناس قبلنا بالتقوى كما وصانا، فكما وسعت

عطاياه البرايا وسعت وصاياه الأمم، فذلك أعقبه بقوله: ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ﴾ معطوف على الذين ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي بأن اتقوا الله ﴿وَأَنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا غَنِيمًا جَمِيدًا﴾ أي وإن تمجدوا ما أوصاكم به فإن الله خالق السماوات والأرض الخ، فحق على الكل أن يتقيه ويرجوه، وكان الله غياً عن جميع خلقه غير محتاج إليهم ولا إلى طاعتهم معموداً على نعمه عليهم ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَحَفَىٰ بِاللَّهِ وَصِيلاً﴾ فاتخذوه وكيلاً ولا تتكلوا إلى غيره.

ونقد كرر ذكر السماوات والأرض ثلاث مرات، وكأنه يقول ملكت السماوات والأرض فلا أوص عبيدي لإصلاح شأنهم لأنني أملكهم، فإن أعرضوا عن وصيتي فأنا غني بسعة ملكي وقدرتي ولست تاركاً أحداً منهم فليتوكلوا علي لأنهم جميعاً في ملكي، هذه فوائد التكرار، أو لعله لما كانت الأحوال ثلاثة:

الحال الأعلى: وهي المبيت معهن والرضا بعشرتهن وإن كن مرغوباً عنهن
والحال الوسطى: وهي أن تتأزل المرأة عن بعض حقها إرضاء للزوج لتبقى معه.
والحال الدنيا: وهي أن يتفرقا.

ذكر ملك السماوات والأرض ثلاث مرات (يذانا بأن الله بقدرته وسعة ملكه يقوم بأمر عبده في كل حال مجازاة باخبر وكفاية لمن توكل عليه، لأنه عام الجود واسع العطايا،
لطيفة

إن الله لما ذكر مسألة الأزواج والشوز والإعراض والصلح وما أشبه ذلك من الأمور الحيوانية الإنسانية، ذكر الناس بملك السماوات والأرض وكرره كما قدمناه ليذكر النفوس الأرضية بالعوالم السموية وليفهمهم أنهم لم يخلقوا إلا لمقام أعلى مما هم فيه، فأكثر من ذكر العوالم العلوية والسفلية في مقام الأمور المنزلية الصغيرة، ليرفع النفوس من خمودها، وقيمها من مراقبها.

حكاية وحكم

وإذا كنا نرى فيلسوف الهند الذي أرسله ملكهم إلى الإسكندر لما فتح بلادهم وهو يحاور الإسكندر في الخبر المشهور في التاريخ يعرض عن العالم الأرضي وينظر في النجوم ويتنير وجهه ويقول: أنا من عالم أعلى، أنا من السماء، فلم أبق في هذه الأرض؟ فيا الله من السماء روعي فردني إليها في جوارك.

فما بالك بالقرآن النازل لأشرف الأمم؟ أفلا يذكر الناس بالعوالم العلوية والسفلية والكواكب والشموس وهم منهمكون في الأمور الحيوانية والأعمال الأرضية؟ ويقول: إلى هنا! خلقتهم، ولهذا سكتهم الأرض، وإلا فلماذا نرى الأنوار تكتنفنا، والنجوم من حولنا والجمال يحيط بنا؟ وكيف ننلهي عن هذا الجمال بما نحن فيه من الأحوال؟ وكأنه عز وجل يقول: أيها الرجال، إن جمال النساء والشهوات التي ركزتها في طاعكم لهن شيء يسير بالنسبة لما ترونها في عالم الجمال والنور الذي يشرق عليكم وأنتم عنه غافلون، فإذا شعلتكم بهذه الأمور وقتاً ما فذلك لحكمة، وهي أن تستعدوا لهذا المقام الأقدس بالاختبار في الأعمال الأرضية، ثم أرفعكم إلى تلك المنزلة الشريفة.

ولعلك تقول ما ملخص تلك الحكاية؟

فأقول: لما سار الإسكندر إلى الهند ففتحها، أرسل له أحد الملوك يقول: هل لك أن أرسل لك ابنتي فتكون زوجاً لك؟ وفيلسوفاً يخبر بكل ما تضرره نفسك من قبل أن تحاطبه؟ أم ابنته فإن الوفد الذي أرسله لما رآها حارت أبصارهم في جمالها وكأنما أغشي عليهم مما رأوا من الحسن والجمال، وأما الفيلسوف فإن الإسكندر لم يحاوره إلا بالإشارات، فأرسل إليه برنية مملوءة سمناً، فلما رآها الفيلسوف أتى بإبر ووضعها في ذلك السمن وردّها إليه، فلما رآها الإسكندر أخذ الإبر وجعلها كرة مصمتة وردّها إليه، لما رآها الفيلسوف أخذ الكرة فجعلها مرآة مصقولة يتراءى فيها كل صورة تقابلها، فلما أرسلها الإسكندر وضعها في إناء فيه ماء فكان الماء فوقها، فلما رجعت إلى الفيلسوف جعلها كرة مجوفة تطمو على وجه الماء، فلما ردت إلى الإسكندر ملأها تراباً وأرجعها إليه، فكى الفيلسوف، ونظر إلى السماء والنجومها، وأخذ يفكر في مبدعها، ويقول ما يدل على ولوعه بذلك الجمال، وشغفه بالحكمة العالية، والعروج إلى السماء، والخلاص من العاصم الأرضية التي اقتضت روحه فحيسته عن لعالم الباقي، فبلغ ذلك الإسكندر فأرسل إليه فحضر، ولما دخل وضع يده على أنفه ولم يتكلم، لأن الشرط أن يكون كل محاوره معه بالإشارات، فحينئذ قال له الإسكندر: لم وضعت يدك على أنفك؟ قال: لأنني أردت أن أقول لك ما في نفسي، وهو أنك لما رأيتني أعظمتني إذ رأيت جمال صورتي بعد أن عرفت حكمتي، فخطر في بالك أنك أعظم رجال الهند، فوضعت يدي على أنفي كأنني أقول لك إن الأنف أعلى ما في الوجه، وأنا في الهند كالأنف في الوجه، قال: لقد أصبت أيها الحكيم، ففسر لي ما دار بيننا، قال الفيلسوف: إن السمن الذي أرسلته لي، كأنك تقول إن الحكمة التي أعطانيها الله لا تحتاج لمزيد، فأنا مملوءة حكمة، فوضعت الإبر في السمن كأنني أقول: أنا أنطف وأدخل في حكمتك حكمة أخرى، ولما جعلت أنت الإبر في كرة مصمتة، كان معناه أن فتح البلدان والسير في الأعمال البشرية يعيق النفس الإنسانية عن الصعود إلى الملكوت، فلما جعلتها أنا مرآة تظهر فيها صور المرئيات كان معناه أن نفسك وإن شغلت بهذا العالم الثقيل فإني أجلوها، فلما جعلتها أنت في الماء، كان معناه أن الحوادث الأرضية تغشى عليها، فلما جعلتها أنا كرة مجوفة كأنني قلت لك إنني مع ذلك أحثل فأرعب نفسك إلى أعلى وإن كانت مشغولة بالأمور الحسنية، فلما وضعت أنت التراب فيها أذكرني برجوعنا إلى التراب وذهاب الأجل، وتذكرت إذ ذاك ذلك الجمال الأسنى والشرف الأعلى، فحننت نفسي إليه.

فقال له: تَمَنَّ عَلَيَّ مَالاً، فقال: لا ينبغي للحكيم أن يأخذ من أحد مالا، وإنما أنا أطلب منك أن تكون بأهل الهند رحيماً، وتفقه سنن الله في الحكمة والعدل والجمال والكمال.

وإنما ذكرت لك هذه الحكاية لتعلم أن الله لم يكرر ذكر السماوات والأرض ثلاث مرات في هذا المقام إلا ليرفع من شأن الفقهاء في الإسلام، فلا يمترون بالأحكام الشرعية ولا يقولون هذا هو دين الله فقط، فإن هذا خطأ بل يكون المقصد الأسمى ذلك الجمال الأعلى، وما الفناء إلا أعمال ضرورية في الحياة الأرضية، فإذا كان الفيلسوف المذكور يخلط مع الإسكندر ويقول: أنا أجتهد في رفع نفسي، وإن كانت منغمسة في الشهوات النفسية وفتح الممالك للأغراض الاستعمارية، وأبنت

لك الحكمة حتى يكون لك نصيب من الشرف الأعلى والجمال الأقدس، فبالأولى القرآن الذي لم يكن رأي حكيم أرضي بل تنزيل من حكيم حميد.

فكانه عز وجل يقول: أنا ألفت عقولكم وأوجه أذهانكم إلى العالم العلوي والسفلي، فلا يشغلنكم المال ولا البنون ولا النساء وقسمهن عن الأمور العالية، وهذا كقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَبْنَاؤُكُمْ عَنْ دَسِّرِ اللَّهِ﴾ [المؤمنون: ٩٠]، ولكن الذكر هنا يكون بالتوجه النفسي لمناظر الجمال الجاذبة للنفس في مقابلة الجاذبة الحيوانية.

أقول: وسيكون في الأمة الإسلامية من يعيون هذه العكرة في المسلمين، وإحيالها يحيي القلوب فتقل المازعات والقضايا والسينات والخصوم والشهادات، فهذا هو المقصد الحقيقي من دين الإسلام بل من كل دين في الأرض، ولذلك أتى في هذه الآيات بأنه وصى جميع الأمم بالتقوى، وقرنها بذكر السماوات ليهدي المسلمين الذين يجيئون بعدما إلى أن الجمال في السماوات والأرض والحكم التي تثبت في العقول، هي التي بها تشرف العقول الإنسانية ويكون الصفاء والصدق غالباً عليها. فأما القضايا والأحكام فإنما هي حيلة الأمم العاجزة عن المضائل الكاذبة الخاطئة، فليكن دين الإسلام دين الصدق والجلال والجمال، ولذلك قرى الله ذكر في هذه السورة الشهادة على النفس وعلى الوالدين الخ، كل ذلك منبعه ذلك الجمال والصفاء.

اللطيفة الثانية

يناسب هنا أن نذكر ملخصاً من علوم الديانات السابقة قبل الإسلام، وبمعنا من ذلك ما ذكرناه في سورة آل عمران في قصة عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام فارجع إليها. انتهى الفصل الثاني.

الفصل الثالث

وفيه بيان أن الأمم التي غلبت عليها الشهوات، وضلت سواء السبيل، وعاشت ساهية لاهية غافلة، يذهبها الله ويأتي بقوم آخرين، كما قال تعالى: ﴿إِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٢٨]، وبيان الإخلاص والصدق في المعاملات، وأهمها تأدية الشهادة بالحق ولو على النفس أو الوالد أو الولد، فإن الأمم التي لا صدق في المعاملة بينها تنقصي حياتهم في الخصومات والمنازعات، ولا يتفرغون للأعمال الشريفة، وتضيع مصالح السداد، وتفيض الأيدي عن العمل، ويذهب من النفوس الأمل، فتأخذها الدول الأجنبية، ويحل بها كل بلية، وهذا يؤخذ من قوله تعالى: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي يمنكم كما أتى أهل أمريكا بأيد أوروبا، وأهلك أهل الأندلس من العرب، وأتى بدلهم بقوم آخرين وهم الإسبانيون، وكما يفعل ذلك كل قرن في الأمم والدول والممالك ﴿رَبَّاتِ بِ﴾ ﴿قُومٍ﴾ ﴿فَاخِرِينَ﴾ مكانكم ﴿وَمَعَنَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ قَدِيرًا﴾ ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدْ ثَوَابَ الْآٰلَتِيَا﴾ كالمجاهدين للفتيمة ﴿فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الْآٰلَتِيَا وَالْآٰلَتِيَا﴾ ﴿فَمَا يَالَهُ لَا يَطْلُبُ أَحْسَنَ الْأَمْرَيْنِ وَطَلِبَ أَخْسَهُمَا وَهُوَ الْمَالُ مَعَ الْغَفْلَةِ عَنِ النِّظَامِ الْعَامِ وَذَلِكَ دَاعٍ حَيْثُ إِلَىٰ ارْتِكَاسِ الْأُمَمِ وَذَهَابِهَا، وَلَا بَقَاءَ لِأُمَّةٍ يَرِيدُ رَجَالُهَا الْحَيَاةَ الْحَيَوَانِيَّةَ، فَإِنَّ الْمَحْمُوعَ لَا يَعِيشُ وَلَا يَسْعَدُ إِلَّا بِأَنَاسٍ يَعْمَلُونَ لِمَصَالِحِ الْعَامَةِ بِنِيَاتٍ شَرِيفَةٍ، فَأَمَّا إِذَا كَانَ الْغَرَضُ الْمَنَافِعَ الْفَرْدِيَّةَ فَذَلِكَ بَابُ الْخُرَابِ وَمَوْتَ الْأُمَّةِ﴾ ﴿وَمَعَنَ اللَّهُ سَمِيعًا نَصِيرًا﴾ فلذلك يرفع الأمم التي علت وجهتها، ويميت الأمم التي خمدت فكرتها.

ومن إرادة ثواب الآخرة الشهادات بالحق، وهي من أهم ما يقي الدول والممالك لإقامة العدل فيها، فلا تغنى بانظلم، فلذلك قال: ﴿تَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُوثُراً قَوْمِينَ بِأَلْفِطٍ﴾ مواطن على العدل مجتهدين في قيامته ﴿شَهَادَةُ اللَّهِ﴾ بالحق تقيمون شهادتكم لوجه الله ﴿وَلَوْ﴾ كانت الشهادة ﴿عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوْ آلَوَيْدَتِي وَالْأَقْرَبِينَ﴾ فإن المدار على المصلحة العامة وحفظ النظام وبقاء الدولة، وليس المقام مقام أفراد يعيشون على مال غيرهم، ولكن المجموع مرتبط ببعضه ببعض، وهو كجسم واحد، لو احتل نظام أحد الأعضاء اختل المجموع فمرض فمات، هكذا أنتم يا معاشرة المسلمين إن لم تقيموا الشهادة لله وتراعوا المصالح العامة لا تبقى أممكم إلا قليلاً، فإذا كانت الشهادة صادقة وتحملتم المكروه عنكم وعلى أقاربكم وكان ذلك خلقاً في الأمة، عاشت عيشة راضية، فلا يعتربها الفناء إلا إذا اعتراها هذا الداء، وإلا أذهبتكم وأتيت بقوم آخرين، فإياكم أن تقولوا إن هذا الغنى بماله يؤذي إذا شهدت عليه، وإن هذا الفقير إذا شهدت عليه اعتراه الأذى، فيجتمع عليه الأمران: الفقر الطبيعي والحكم المدني، فالنظام العام يقضي بهدم تلك النظريات ونبد تلك الزعات ﴿إِنْ يَكُنْ﴾ المشهود عليه ﴿غَنِيّاً أَوْ فَقِيْرًا﴾ فلا تمتنعوا عن إقامة الشهادة عليه ولا تجوروا فيها ولا تملأوا ميلاً ﴿ذَلِكَ أَوْفَىٰ بِهِنَّ﴾ بالعمى والفقير، فالمصالح العامة هي التي بها بقاء الأمم ﴿فَلَا تَقْبَلُوا إِلَهُكُمْ أَنْ تَقْدُلُوا﴾ أي لأن تعدلوا عن الحق ﴿وَأَنْ تَقْدُلُوا﴾ ألسنتكم عن شهادة الحق ﴿أَوْ تَقْرَضُوا﴾ من أديانها ﴿فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ فيجازيكم بعذاب الآخرة وعذاب الدنيا الخاص في أنفسكم.

لطائف: اللطيفة الأولى

كان ينبغي أن أذكر هنا الدول الإسلامية وغيرها التي فئت بارتكاب الحرائم، وقد ذكرت جملاً في ذلك عند قوله تعالى: ﴿أَنْتُمْ تَدْعُونَ إِلَى الْإِسْلَامِ﴾ الخ [آية: ٦١] في سورة القرة، وفي مواضع أخرى، فلا نعيد.

اللطيفة الثانية: منظر جميل

بعد ما كتبت ما تقدم قمت إلى صواحي القاهرة لأجدد النشاط في الهواء النقي والنظر إلى المزارع الخضرة والمناظر البهجة، وأستجلي الجمال من وجوه النجم والشجر والسر والبحر، وأشاهد آثار الجمال في الحقول، وعظمة الجلال في مشارق النور، فتمثلت في خيالي صورة عجيبة وهيئة عربية ومنظر جميل، فأردت إثباتها هنا ليحلى بها المقام، ويردان بها جيد التفسير، لأنها توضح هذه الآيات، فهي حلقة حكمية وآية بهية وأسرار خفية أبرزها الله في هذا الزمان ليظهره على الدين كله، ويكون القرآن مجلى المعنى ومسرح الأمانى وبهجة العالمين وشرف الموقنين.

الصورة التي تمثلتها في الخلوات

هي أنني تمثلت لي ثلاثة أعمدة من الياقوت بهجات مصطفات صفاً، وأمامهن عمود من الماس يلمع كالكوكب الدرّي، وبينهما حبال نورية مشرقة محتلات من الأعمدة الياقوتية إلى عمود الماس، وقد علق في تلك الحبال سقطة من البلور الجميل مملوء جواهر بديعة، لو سقطت الأعمدة الياقوتية أو سقط العمود الماسي يسقط السقطة بجواهره على الأرض فيكسر البلور وتفرط الجواهر في التراب وتبعثر في كل ناحية

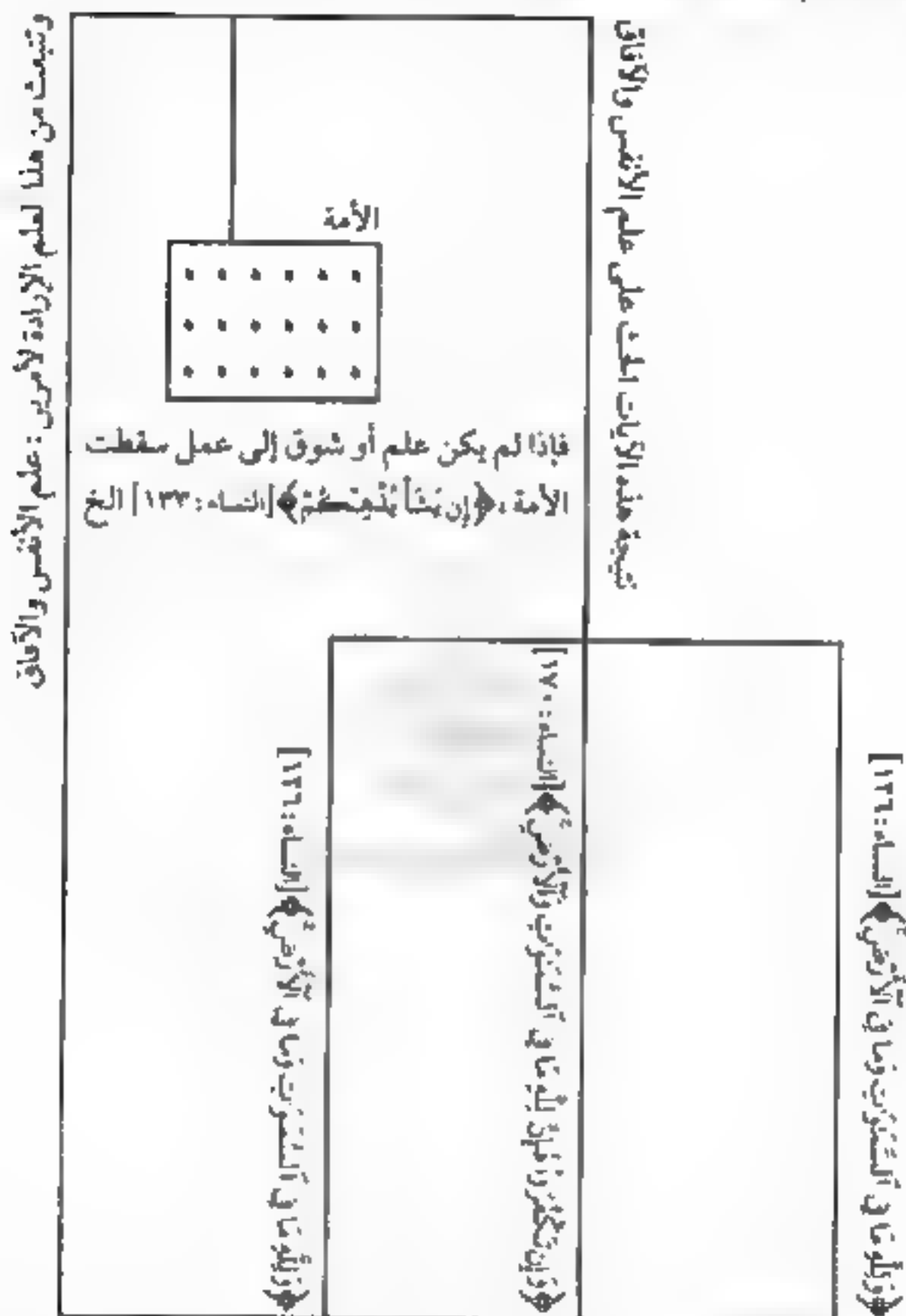
تفسيرها

اعلم أن الأمم لا تحيا إلا بالمعرفة أولاً والعمل ثانياً، ولا يكون العمل صالحاً إلا إذا كانت النيات ولا نيات إلا بشوق في النفوس، ولا شوق إلا بالمعرفة، فالمعرفة أساس، والنيات تتبع المعارف، وعلى حسب النيات تكون الأعمال، فإذا سمعت الله عز وجل يقول: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ الخ، فليس معنى الإرادة ما يفهمه أكثر الناس وبعض الفقهاء في الإسلام، ولكن النية انبعثت النفوس إلى ما اشتاقت إليه ورضيته بعد علمها به. وكما أن الإنسان لا يتعاطى الطعام إلا إذا جاع أولاً، وأيقن أن الحاضر لديه موافق لشهوته ثانياً، لا يشذ عن قابليته، فتسعت إذ ذاك رغبته إلى الطعام، فتكون النية ثم الأكل. فلا نية إلا بعد العلم، وإذا فكر المهندس في أنواع البيوت ثم رسم شكلها منها، فإن الذي رسمه هو الذي استحسنه في نفسه بعد إعمال الفكر في أنواع الصور الهندسية، فقد سبق العلم بالصورة الهندسية الية لعمل الصورة الخاصة، التي هي نتيجة تلك المعرفة، فيكون الرسم والبناء على صورة منوية، تقدمها بشؤون الصور الهندسية، هكذا هنا لما ذكر الله عز وجل معاملة الرجال للنساء من قسم وصلاح ونشوز وإعراض وما أشبه ذلك، أدخل الله في غضون الكلام أموراً تستوجب النظر وتسهل الفكر. فليأت شعري ما هذا التكرار للسموات والأرض في هذا المقام، وما مناسبة أن الله قادر على ذهاب الدول واستبدال سواها، وأية علاقة لذلك كله بما نحن فيه، ولماذا ذكرها الإرادة وأن منها ما هو أعلى ومنها ما هو أدنى؟ ثم نرى أنه كرر السموات والأرض مقدماً وأخر ذكر الإرادة، وجعل الكلام على استبدال الدول في وسط الآيات بين العلم بالسموات والإرادة؟.

فاعلم أنه سبحانه وتعالى كما ذكرنا يريد أن يرينا أن هذه الأحوال النفسية والأحكام الشرعية في الأعمال الإنسانية لا يجوز أن تكون سجناً نسجن فيه، ثلث تموت نفوسنا، فلتنصقل بالمعرفة والعلم فتشرق النفوس بالنظر في السموات والأرض، وإن كانت في سجن الطبيعة، وإذا كان الفيلسوف المخلوق حاول بفطنته أن يحل الحديد فيجعله مرآة بهية تارة وتارة يجمله كرة خفيفة، والحديد معدن ثقيل مظلم، وبذلك حاول أن يجعله خفيفاً ومضيئاً، والخفة والإضاءة من شأن العوالم الجميلة ليجعل ذلك رمزاً للنموس الأرضية في المحاورة السابقة، فلننظر في هذه الآيات كيف جعل الله عز وجل النظر في السموات والأرض مكرراً ثلاث مرات أثناء المساحات الأرضية والأعمال الحيوانية التي انغمست فيها النفوس الإنسانية، أفلا ترى أن النظر في السموات والأرض المذكور ثلاث مرات أشبه بالأعمدة الياقوتية؟ أو ليس قوله: ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ الخ، أشبه بالعمود من الماس؟ أو ليس السقف الذي فيه الجواهر أشبه بالأمة الإسلامية، فإذا لم تتشوف الأمة بالعلوم العلوية والسعلية إلى معرفة ما في هذا العالم من جمال وبهاء وحكمة، لم تنبعث لها إرادات للأعمال الشريفة، فإذا سقطت أعمدة العلم أو سقطت عمود الإرادة خرت الأمة ساقطة، ﴿وَلَا تَجِبْ مَنَاصِرَ﴾ [ص: ٣].

فإذا سمعت قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» فلتعلم أن النيات لا تأتي بلفظ نويت وإنما تأتي بعلوم وأشواق وبحث وتنقيب، فإذا قال المصلي: ﴿أَعَدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [المعجزة: ٦] فإن الله لا يسجيب الدعاء إلا بحضور القلب بما أثر فيه من الرحمة التي لحظها في المخلوقات عند قوله تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٢-٣].

وإذا شرع في عمل من الأعمال النافعة للأمة فلا يتم على الوجه الأكمل إلا بعلم يتفهمه ، والعلم هو الذي يحدث النية ، فالنية نتيجة العلم والأمة بين العلم والنية إذا لم يكونا أو لم يكن أحدهما خرت صريعة لليدين وللقدم ، فهذا سر هذه الآيات . وهذه صورته :



هذا هو الذي خباء الله في القرآن وكثره في الآيات ، ليظهر في هذا الزمان ، وليكون هناك جبل في اشرق لم تعلم به الدهور ولم يعلمه الجمهور ، فأما الفقيه فإنه لا يعرف من هذه الآيات إلا أحكام القسم والنشور والصلح والإعراض ، وأن الرجل يجب عليه أن يحسن العشرة مع امرأة ، ويجمع بين الأحاديث ويستنتج ثم يقف عند حد ذلك ، وأما العالم الإسلامي الذي سيكون في هذه الأمة بعد الآن فسينظر ويقول إنا نرى الله خلق النبات وجعله قوت الحيوان والإنسان ، ومع ذلك قد جعل الله فيه حكماً تدق عن العقول ، يفرح بها العالمون ، والذي خلق النبات هو الذي أنزل القرآن بطريق الوحي ،

فأما إن قصرت همي على المباحث الفقهية صرت كالعامية ، لا يعنيني إلا مثل ما تتعاطاه الدواب ويفرح به الجاهلاء في النبات ، وإن تدبرت في ذكر السماوات والأرض وكيف كررت في هذا المقام ، وكيف ذكر ذهاب الدول ، وأنه يأتي الله بأقوام آخرين ، فإني أقول الحق وهو أحق أن يتبع : إن هذا القول له مغزى شريف ومعنى رفيع ، وكما كان في النبات غذاء الحيوان وحكمة الحكماء هكذا ﴿ زَلَّ إِلَهُ أَنْتَلُ الْأَعْلَى ﴾ [النحل : ٦٠] كان هذا القرآن فيه المسائل الفقهية لنظام الحياة الإنسانية ، وفي نفس الآيات النارة لذلك أشرقت شمس العلوم ونظام الحكمة وتجلت للباطرين من آفاق الجلال بالحكمة والكمال . ولعمري إن الآخرة خير لنا من الأولى ، وإذا تجلت الحكمة والجلال الأفقي في العالم العلوي والسفلي قل النزاع وكثر الحب ، فلا محكمة ولا محاكم ولا نزاع ولا جدال ، بل يشرق السور على هؤلاء المتشاجرين ، فالقضايا والدعاوي إنما تكون من الجاهلين ، فالشرع الحقيقي هو العلم الإلهي والنظر الحكمي ، والله يؤتي الحكمة من يشاء والله واسع عليم . اهـ المصل الثالث .

اللطيفة الثالثة : عجائب العلم الحديث في هذه الآيات

وبين ما فيها من الرموز والإشارات ومعجزات القرآن في القرن العشرين

يقول الله تعالى : ﴿ بَنَاتُهَا الَّذِينَ أَسْرَوْا كُنُوزًا قَوْمِينَ بِأَيْسَرَ ﴾ الخ ، يأمرنا أننا إذا قتلنا أو سرقنا أو زينا ووقفنا تحت آلات القتل نقرأ ، وإذا رأيت أبي واقفاً وآلة الشق منصوبة له أقول إن أبي قاتل ولا أخجل ولا أخاف ، كل ذلك يأمرني به الله . يأمرنا الله بما لم يشهد أحد عمله إلا نادراً جداً ، وليس في النوع الإنساني من يدر إلى ذلك إلا في النادر ، ولكن الله سبحانه إنما يريد أن يعيش الناس بسلام ووثام ويكونوا إخواناً لتحلو الحياة ويكون الصفاء .

فهل لك أن تسمع من العلم الحديث والكشف الغريب ما يجعل هذا الإقرار أمراً متداولاً . هل لك أن تقرأ ما رسمته الدول المعاصرة لنا وما كشفوه في هذا المقام حتى تحكم أنهم إذا ساروا على هذا الخيال سنين أصبح ما يقوله الله الآن أمراً معتاداً ، ويقر الإنسان على نفسه وعلى أمه وعلى أبيه وعلى قريبه وعلى ملكه وعلى اللص الذي سرق معه ، بل يصبح الناس لا سرقة عندهم ولا قتل إلا نادراً ويزول الكذب في الشهادات وتصدق الأحكام ، فلا ذكر لك ثلاث مسائل :

المسألة الأولى : الإقرار بمصل الصدق

وأصل هذا المصل أن طبيباً يسمى الدكتور «هاوس» من المختصين بالتوليد ، وعادة الأطباء أنهم إذا رأوا امرأة تعسر وضعها حقنوها بهذا المصل المسمى «أسكويلامين» ، فلاحظ أثناء الحقن والمرأة تضع وهي لا تحس بالألم ، أنها تنفي أسراراً ما كانت تنطق بها عادة ، بل تلتك الأسرار من أكبر الفضائح والعار ، فتوجه إلى رجال الحكومة وأحضروا من السجون نحو خمسمائة مسجون وحقنوههم بالمصل كما تحقن الوالدات ، واستنطقوهم فكانوا يجيبون إجابات صريحة ويخبرون بالحقائق كما هي ، ولم يجدوا في جميع من سألوهم كلمة واحدة بخالف الصواب ، ولما أفاد أولئك الرجال دهشوا لما علموا أنهم أجابوا بالحقائق التي أنكروها قبلاً ، وقد قال العلماء في ذلك : إن استعماله سيغني إلى إخلاء السجون من الأبرياء ، ولقد وضعوا الرجال المتهمين على موائد كما توضع المرضى ، وحقنوههم ثم سألوهم في معارض حضرها رجال القضاء والطب ، فأسفرت عن النتائج عينها ، ويقولون إنه في

بلاد الإنجليز التي كشف فيها هذا المصل يقدم عشرة متهمين للمحاكمة فلا يحكم إلا على واحد ثبوت التهمة ويبرأ الباقي، ومتى حقتوا بهذا المصل ظهر الحق من المظل، وأيضاً يقض على الثلث من المقوض عليهم خطأ، ويبررون فيما بعد، فهذا المصل يثقي التهمة ويخرجهم، وليس هذا نافعاً لإكتراث وحدها بل للعالم قاطبة متى انتشر في الكرة الأرضية.

المسألة الثانية

إن الجناة يعرفون في العالم الإنساني الآن بآثار الإبهام، وذلك أن بلادنا المصرية جعلت إدارة خاصة لآثار الأصابع وجعلتها أصنافاً وأنواعاً، بحيث إن الإنسان ليس يكون أثر إبهامه مشبه آخر في الشرق أو في الغرب، ولذلك تراهم يأتون بالمذنبين ويأمرونهم بوضع أصابعهم على المورقة وهي مبنوثة بالحجر، فهذا الأثر يدل على صاحبه، لا يشاركه فيه سواء. هكذا الأقدام، فإن عرب البادية في بلادنا يعرفون لناس بآثارهم كالقدماء من العرب الذين كانوا يقصون الأثر، فكل امرئ له قدم بصفات خاصة لا يشاركه سواء.

المسألة الثالثة

لقد ظهر في أمريكا وفي أوروبا علم يقال له «علم السيكوميتري» أعني قياس الأثر، وقد استعملت هذه اللفظة سنة ١٨٤٢، وهي مشتقة من لفظة يونانية «سيكي» أي النفس و«ميترون» أي قياس، ومعناها اللغظي: قياس النفس.

وقالوا في هذا العلم إنه لا يقع ظل على حائط من دون أن يترك أثراً فيه يمكن إظهاره بوسائل الصاعية، وكل غرفة تظن أنها محجوبة عن العيون فيها آثار كل ما حصل فيها ولو من مئات السنين، بل كل حجر وشجر ومدر توجد عليه رسوم ما حصل عنده من خير أو شر، فكل حركة وكل فكرة تصدر من الناس ترسم على ما حولهم، فكان هناك صوراً لطيفة لا عدد لها ثابتة على جميع الأشياء، لا تزول بمرور القرون والصور.

قال الدكتور «جون وليم» مؤلف كتاب «سر تقدم أوروبا» ما يأتي، بعد أن أفاد معنى ما تقدم: ويمكنني أن أصرح بأن صدى العبارات التي قالها الواحد منا يمكن أن يسمع بعد مرور الأعوام العديدة على موته ويبقى من بعده عظة لأولاده.

ثم إن هذه الصور والآثار التي أشار إليها «دريز» قد تظهر بهيئة أفكار تطرأ على الأذهان، فكن فكر من أذكارتنا وكل حركة من حركاتنا وعمل من أعمالنا يترك حتماً أثراً لا تمحوه الأيام ثم قال: وأنا أصرح بأن البارح في هذا العلم يمكنه إذا سئل أن يصف عيشة أي إنسان بمجرد ما يرى أثراً من آثاره، أو يسمع بعضاً من أقواله، أو يتأمل في مكان يقيم فيه، أو يتردد فقط عليه.

وقد كان الأستاذ «دانتون» زوجته وأولاده وأخته جميعهن بارعات في قياس الأثر، فمتى أعطاهن شعراً من شعر إنسان أو أي شعر من آثاره قصوا أثره، وقد أثبتوا أن في كل عشرة من الرجال وفي كل ست من النساء واحداً يقدر أن يتعلم هذا العلم بسهولة، ثم العالم «دانتون» وثق بهذا العلم بعد أن جربه، مثلاً أعطى قطعة من حجر من الأحجار الساقطة من الجبال إلى حماته فقالت: إنني أرى أشياء تشبه النجوم والندى، ويخيل لي أنني صاعدة إلى فوق، ثم أعطاها لزوجته في مكان آخر وهي لا

نعم شيئاً، فقالت مثل ما تقدم، ثم وضعه في صندوق مع أحجار كثيرة، وأمر زوجته أن تلتقط كل حجر وتصفه، فصارت تصف كل حجر ومدر ويقول: هذا من بلدة كذا، وحصل عنده كذا وكذا، وهذا من المكسيك، وهذا من روما، وهكذا، ومنها حجر من جبل الزيتون، فوصفت أورشليم وصفاً جيداً، ولما وصلت إلى الحجر الذي سقط من الحو وصفته كما وصفته أولاً. اهـ

انظر إلى هذه المسائل الثلاث بعقلك وتفكر فيها، أليس ترى أن المسألة الأولى هي التي تحقق إقرار الإنسان على نفسه وعلى أبيه، وتكون الأسم أقرب إلى السعادة منها الآن، وإذا كان هذا الكشف الحديث يعم العالم ويظهر صدقه، أفليس ذلك يكون مما يجب علينا الأخذ به، متى تحققنا أن ما يقوله الفرقة حق لا خطأ فيه، فلمنا نحن نأخذ بقولهم بل نجرب ونعمل بها بعد التحقيق، وإذا كان النوع الإنساني ليس عنده من الصدق والأمانة ما يحمله على الإقرار على النفس والأهل، أفلا يكون أمثال هذا المصل إذا صح ما يقال من أوجب الواجبات على أمة الإسلام، بل أقول فوق ذلك: إنه يجب على أمراء الإسلام والمجالس النيابية أن يظهر أرباباً في العلوم ويعدونهم بقوتهم حتى يكشفوا ويخترعوا وينظروا، وكفانا نوماً فقد نامت عقول المسلمين آماداً طويلة.

اعتراض على مؤلف هذا التفسير

ولما وصلت إلى هذا المقام حضر أحد العلماء واطلع على ما كتبت، فأظهر أشد الاستياء وقال: يا سبحان الله، كيف تجبز أن نأخذ بقول من حنوا بهذا المصل، وكيف نأخذ بأقوال من فقدوا الإرادة، إن هذا لقول هراء، عجباً لك، كيف تقول ذلك والله عز وجل يطلب أن نقر على أنفسنا وأهلنا بمحض إرادتنا، وأما أنت فإني أقول يكفي أن يسلبوا عقولهم كالمجانين، ثم بقرون وهذا لا يترك عليه العقلاء ولا الجهلاء، وهو أشبه بالخرافات وأقرب إلى الضلالات.

الجواب

فقلت له: حياك الله وبياك، فهل إذا أقمت لك دليلاً على ما أقول من كتاب الله تعمل به؟ فقال: بشرط أن يكون مقنعاً، فقلت له: أليس ترى أن الله أحكم الحاكمين؟ قال: بلى، قلت: أفليست ترى أنه مطلع على ما في ضمائرنا؟ قال: بلى، قلت: لقد قبل هو الشهادة من الأيدي والأرجل وحكم بها، فمن باب أولى الذين هم ليسوا بأحكم الحاكمين، وهم قضاة الشر، ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَنْهُمْ أَلْسِنُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [البور ٢٤] وقوله أيضاً: ﴿حَتَّى إِذَا مَآخِئُهُم بِمَا شَهِدُوا أَنَّ اللَّهَ أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ رَبَّيْهِ تَرْجِعُونَ﴾ [سورة] وَمَا كُنْتُمْ تَشْهَرُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [قصص ٢٠-٢٢]، وفي آية أخرى: ﴿الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ﴾ [يس: ٦٥] الخ، فإذا كان الله قبل هذه الشهادة من الجلود والجوارح بالرغم من أصحابها وهم يعاتبون أعضاءهم على ذلك صريحاً، فكيف لا نقبل من يحقن بالمصل ويشهد بالحق، ويكون حكم القضاة لاحقاً لا زل في بخلاف الأحكام الحاضرة، فإنها ظنية لأن الشهادات لا تثبت الحقيقة، أو ليس الاستدلال بآثار الأقدام وآثار أصابع الأيدي في أيامنا الحاضرة هو نفس الذي صرح به القرآن، وإذا كان الله يعلم ما في البواطن

بل هو القاتل للإنسان: ﴿كَفَى بِتَقْبِكَ آثَمَ حَبِيبًا﴾ [الإسراء: ١٤] والقاتل: ﴿بَلْ لَّاسَ عَلَىٰ مَنَظِيرِهِ﴾ [القيامة: ١٤].

أفلا يكون ذكر الأيدي والأرجل والجلود وشهادتها يوم القيامة، ليلفت عقولنا أن من الدلائل ما ليس بآييات المشهورة عند المسلمين، وأن هناك ما هو أفضل منها، وهي التي يحكم بها الله، فاحكموا بها، ويكون ذلك القول ليسها ويفهمنا أن الأيدي ليسها أسرار، وفي لأرجل أسرار، وفي النفوس أسرار، فالأيدي لا تشبه، والأرجل لا تشبه، فاحكموا على الخائين والسارقين بأثارتهم، والألسنة تنطق بالحق متى أمنت البصيرة [إنامة بهذا المصل أو بغيره].

أو ليس في الحق أن أقول إن هذا من معجزات القرآن وغرائبه، وإلا فلماذا هذه المسائل التي ظهرت في هذا العصر تظهر في القرآن بنصها ولصها، والمسلمون كانوا غافلين عنها كما غفلوا عن منع الخمر والربا، وقامت الأمم الغربية بهذا خير قيام.

أو ليس قوله: ﴿أَنطَقَ اللَّهُ الَّذِي أَنطَقَ كُلُّ شَيْءٍ﴾ [فصلت: ٢١] يشير إلى ما كشفه علماء أوروبا وأمريكا في علم «السيكومتري» المتقدم، وأن كل فكر من أفكارنا وقول وعمل يرسم بصورة غير محسوسة على الحيطان والأبواب والأحجار، ويقرؤه قوم بعد آلاف السنين ويفهمون حوادث التي فعلناها. أليس هذا من معاني النطق التي جعلها الله في كل شيء، أو ليس بفسر لنا كثيراً من أسرار ديننا مثل أن المؤذن يشهد له ما حوله إلى غاية ما وصل إليه صوته.

ونقد حسنا أن أستاذاً في المدرسة الأمريكية معه آلة لها مفتاح، فإذا تكلم فتحها، وبعد انتهاء المجلس أو الخطبة يستمع لتلك الآلة، فتلقي له القول كما قاله، فإذا وجد خطأ في الحديث أرسل لأصحابه ما يكمله، وهذا موجود في زماننا الحاضر، بل المدرسة قريبة من بيتي الذي أسكنه، بينهما نحو كيلومترين، وهذه الآلة استحضرها من أمريكا، وهو أمريكي الجنس.

وأقول: لعل هذا العلم هو الذي ورد في حديث الترمذي عن أبي سعيد الخدري، وإن لم يرد في الصحيحين، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تقوم الساعة حتى تكلم السبع الإنس وحتى تكلم الرجل عذبة سوطه وشراك نعله وتخبره فخذه بما أحدث أهله بعده»، ومعنى عذبة سوطه المعنى في طرفه. اهـ.

ومعلوم أن الآلة التي تسترق السمع المذكورة، يمكن أن تسمع كل شيء حولها في المكان حتى الهمس الذي يهمس، ثم يكبر الصوت كما يكبر المبصر سواء بسواء. اهـ.

فعلى المسلمين أن يفتحوا أعينهم فليس لهم أن يقيموا على الجهالة البتراء، وليعلموا أن دين الإسلام فيه أبواب واسعة ما طرقوها، وعرفها الغريون والطرفان يجهلان أن تلك الأبواب في القرآن.

الفصل الرابع

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ خطاب لجميع المؤمنين ﴿آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَأَلْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَأَلْكِتَابِ الَّذِي أَنزَلَ مِن قَبْلُ﴾ أي اثبتوا على الإيمان بذلك وادوموا عليه، ولتوافق قلوبكم ألسنتكم، فإن منكم من لم يثبت إيمانهم لأنه لا علم لديهم يثبت عقائدهم، وهذه العقائد المرزلة هي التي جعلتهم معرضين عن خلق السماوات والأرض التي تقدم الكلام عليها، فزلزلت

نياتهم وذلك يؤول إلى انقراض تلك الأمم الرائعة كما تقدم في الآيات السابقة، وهؤلاء هم المنافقون الآتي بيانهم فيما سيأتي من الآيات، فلذلك أتبعه بقوله: ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ أي ومن يكفر بشيء من ذلك ﴿فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ عن المقصد بحيث لا يكاد يعود إلى طريقه، لأن اتحاد العقائد يدعو إلى اتحاد القلوب، فتتحد المشارب فتكون الحياة الدنيا منظمة وتبناها الأخرى، والإيمان بجميع الأنبياء يدعو للاتحاد، ولو أننا كفرنا بنبي من الأنبياء السابقين، لكان ذلك مورثاً للنقاطع والتدابير مع الأمم المنتسبة إليه ولو بحسب الطاهر، ولكن احترام الجميع أدعى للوثام، فما بالك فيما بين المسلم وأخيه، فليكن اتحاد العقائد والأصل الإنسان وحاد عن الجادة، فبتر من مجموع الأمة وسلك مغارة فغايرهم في الأخلاق والطرائق، هذا هو الإسلام.

أما القرينة فإبهم استبدلوا بالدين الوطنية، وجعلوا الأمة مرتبطة بالوطن لا الدين، وقالوا الوطن يوجب الاتحاد، وهناك جامعات أخرى كاللغات والملك الخامع والاشترار في ملك واحد، وما أشبه ذلك، فليكن كلامنا في الجامعة الدينية التي نحن فيها وهي ترجع إلى الاتحاد في العقائد.

واعلم أن هذه الآية تمهيد لذكر المنافقين الذين يطهرون خلاف ما يظنون، ولذلك أتبعه بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُفِّرُوا كُفْرًا ثُمَّ أَزْذَرُوا كُفْرًا ثُمَّ نَكَى اللَّهُ لِيُفَعِّرَ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا﴾ وهؤلاء هم المنافقون كفروا في العمر مرة بعد أخرى، ثم ازدادوا بالإصرار على النفاق وعلى التصادي في إفساد الأمر على المؤمنين، ثم رتب عليه قوله: ﴿يَسِّرَ الْمُسْلِمِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ وضع «بشر» موضع «ألر» لتهكم بهم، قال الشاعر:

وخيل قد دلفت لها بخيل نحية بينهم ضرب وحي

ثم وصف الأعمال المترتبة على ترلزل العقائد فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الْكُفْرَ أَوْ يَكْفُرُونَ﴾ أي اتعززون بموالاتهم وموداتهم ﴿فَإِنَّ الْبِرَّ لِبِلِّ خَيْبٍ﴾ لا يتعزز إلا من أعزه الله وقد كسب العزة لأوليائه فقال: ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ [المنافقون: ٨] لعزة غيرهم لا يلبه لها، ثم زاد تفصيلاً لهذه المخالقات المبينة على زلزلة العقائد، فقال في سورة النساء: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ﴾ أي القرآن وأنتم عمكة لما كان المشركون بها يستهزئون ﴿وَأَإِذَا رَأَيْتُ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آبِائِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ﴾ [الأنعام: ٦٨] فلما هاجرم إلى المدينة أخذ اليهود يستهزئون كما استهزأ أهل مكة، فكيف لا تعرضون عنهم إذا خاصوا؟ وهذا قوله تعالى: ﴿أَنْ﴾ أي إنه، فهي مخففة من الثقيلة ﴿إِذَا سَبَحْتُمْ﴾ أي يكفرون بها وتستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيرهم، أنكم إذا سبحتهم في الإثم لأنكم قادرون على الإعراض عنهم والإنكار عنهم، أو في الكفر إذا رضيتهم بقولهم وطعنهم في الإسلام، وهذا هو النفاق ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا جَمِيعُ الْكُفْرِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جِهَتِهِمْ جَمِيعًا﴾ فالقاعد والمقعود معه في البار مجموعين ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمُ﴾ يتطرون وقوع أمر بكم، وهو صفة المنافقين ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ مَعَكُمْ﴾ مظاهرين لكم فأسهموا لنا فيما غنتم ﴿وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ﴾ من الحرب التي تكون سجالاً عادة ﴿قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْوَذْ عَلَيْكُمْ﴾ أي قالوا للكافرين، ألم يغلبكم وتمكن من قتلكم فأبقيا عليكم والاستحواذ الاستيلاء ﴿وَنَسْتَعْمَلُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ بأن خذلناهم وتوانينا في نصرهم، والتعبير بالفتح

في جانب المسلمين، والنصيب في جانب الكافرين، إشارة لشرف الأول وخسة الثاني، لأنه أمر ديوي ﴿قَالَ اللَّهُ يَتَخَنَّصُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يُجْزَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ أي حجة يوم القيامة على قول علي وابن عباس رضي الله عنهم، وقال كثير من العلماء في الدنيا فلا تفتى دولة الإسلام بحيث تمنح من الوجود بالكلية، فيشيحوا بيضتهم فلا يبقى منهم أحد.

وقد قال بعض العلماء: إن معنى ذلك أن شريعة الإسلام ظاهرة إلى يوم القيامة، وقرعوا على ذلك مسائل فقهية، مثل أن الكافر لا يرث المسلم، وإذا استولى كافر على مال مسلم لا يملكه، وأن الكافر ليس له أن يشتري عبداً مسلماً، وأن المسلم لا يقتل بالذمي على رأي، وأنت تعلم أن قول علي وابن عباس أنسب لسياق الكلام.

ثم أخذ يصف النفاق في العبادات بعد النفاق في السياسة فقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ﴾ يعامونه معاملة المحادع ﴿وَهُوَ خَدِيعُهُمْ﴾ مجازيهم ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُتَاتَى﴾ متقلبين إذا لا يرون لها ثوباً، فكيف يتعبون أنفسهم، فكانهم مكروهون على الفعل ﴿يُرَآءُ مِنَ النَّاسِ﴾ ليحالوهم مؤمنين، والمراعاة مفاعلة ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ فإن المرائي لا يعمل إلا بحضرة من يرأيه، والمراد بالذكر ما يشعل الصلاة والذكر في غيرها، فهم يصلون ويذكرون بحضرة من يراؤونه حال كونهم ﴿مُذْتَذِبِينَ تِلْكَ﴾ متحيزين مترددين ﴿لَا إِلَى هَذَا وَلَا إِلَى هَذَا﴾ لا منسوبين إلى المؤمنين ولا إلى الكافرين ﴿وَمَنْ يُقْبِلْ إِلَى اللَّهِ فَلَرَّ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ إلى الحق والصواب.

ثم أمر المؤمنين أن لا يفعلوا مثل ما فعل المنافقون من موالاة الأعداء، فإن هذا يضيع البلاد، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الَّذِينَ أُزْلِفُوا إِلَيْكُمْ أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وكيف تفعلون ذلك ﴿أَتُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَيْنَكُمْ سُلْطَانًا﴾ حجة بينة فيعاقبكم بضياع دولكم، وهذا العقاب طبيعي، لأن موالاة الأعداء تفرق شمل الدولة وهو الحاصل الآن في الأمم الإسلامية.

فلعمرك لا تجد أمة فرنجية احتلت بلاد إسلامية إلا باتحادها مع بعض أفراد أهل البلاد، ولن يقدر الفرنجة أن يعيشوا يوماً واحداً في الشرق إلا بمساعدة أهل البلاد، فلذلك ابتلعوا ثروتنا وأخذوا مكاننا، فهذا هو السلطان المين والحجة الظاهرة.

ولما كان ذلك خلق المنافقين أردفه بإذارهم وتحريفهم، فقال: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي أَسْفَلِ الْأَسْثَلِ مِنَ النَّارِ﴾ وهي الطبقة التي في قعر جهنم، والبرك يسكون الرءاء وفتحها قراءتان ﴿وَلَرَّ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا﴾ يخرجهم منه ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ عن النفاق ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ ما أفسدوه من أحوالهم في حال النفاق ﴿وَأَخْلَصُوا لِلَّهِ﴾ وثقوا به وتمسكوا بدينه ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ﴾ لا يريدون بطاعتهم إلا وجه الله ﴿فَأُولَئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ فيأهموهم فيه.

ثم أفاد أن كل ما ذكر من عقاب المنافقين والكافرين ليس تشفياً من غيظ ولا انتقاماً من عدو ﴿وَمَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَحَقَّنَ اللَّهُ شَأْسِيرًا﴾ مثيباً يقبل اليسير ويعطي الجليل ﴿عَلِيمًا﴾ محق شكركم وإيمانكم، وكيف يكون ذلك والناس جميعاً مخلوقون له تعالى؟ وإنما يرل الكتب السماوية وسلط الآفات الحيوية والحوادث السماوية والأرضية بحسب النظام العام، لاستخراج ما كمن في النفوس من الغرائز والعجائب الحكمية حتى تخلص من الطبيعة، وترقى إلى

عالم الجمال، وتبرأ من المادة، هذا هو العقاب، وكما أن من الأجسام ما لا يذوب إلا على درجة ١٧٧٥ من الحرارة كالبلاتين، ومنها ما يذوب على درجة الصفر كالماء المقطر

هكذا النفوس الإنسانية: منها ما لا يظهر ما فيها من الجمال إلا بعد عاء وتعذيب، ومنها ما يظهر بأدنى النعانة إليها، فهؤلاء المنافقون وكثير من العصاة أشبه بالبلاتين، فيعذبون في الدنيا بالإنذار والتخويف، وفي القبر وفي جهنم، ثم يخرجون منها كما في الحديث الآتي، ومنهم من لا يحتاج إلى شيء من ذلك، ويكفيهم أدنى إشارة كالصديقين وعظماء الأمم، فهم كالماء المقطر به الحياة، وليس البلاتين مع صلابته عديم المنفعة، بل له مصالح نشاهدها، كذلك أصحاب هذه القلوب الجاحدة العاجزة خلقوا للنظام العام، فليس الله مبغضاً لأحد فيعذبه، بل هو مرب العالمين ومصلح خلقه، فليس يعذب انتقاماً بل يصلح الناس إصلاحاً. ولنا أن نمثل ذلك أيضاً بقابلية توصيل المعادن للحرارة. إن الأجسام على قسمين: أجسام موصلة للحرارة توصيلاً جيداً، وأجسام رديئة التوصيل للحرارة، فالمعادن موصلة جيدة للحرارة، بل هي أكثر الأجسام الصلبة توصيلاً للحرارة، وغير المعادن كالخشب والزجاج والفحم والصوف والحرير، وجميع الأجسام العضوية رديئة التوصيل للحرارة. والمعادن درجات بعضها فوق بعض في توصيل الحرارة، فإذا فرضنا توصيل الفضة للحرارة مائة فإن الزموت «هو أحد المعادن» يكون ٨، ١، والبلاتين ٨، ٤ وهكذا.

ولأرسم لك الجدولين: جدول الصهر والذوبان، وجدول توصيل الحرارة:

جدول اللهبان

الأجسام	درجات الانصهار	الأجسام	درجات الانصهار
الألمنيوم	٦٦٥	الموسفور	٤١، ٢
البلاتين	١٧٧٥	الفضة	٩، ٥٤
حمض استياريك	٧٠	القصدير	٢١٠
لخارصين	٤، ١٥	الكبريت	١١٤، ٥
الذهب	١٠٧٥	ماء البحر	٢، ٥
الرصاص	٢، ٢٦	الماء المقطر	٠
الرئيق	٣٩، ٥	الحاس	١٠، ٥٤

جدول توصيل الحرارة في المعادن باعتبار أن توصيل الفضة لها معشر مائة درجة، وهي مرتبة

فأعلاها توصيل الفضة وأدناها الزموت:

المعدن	الدرجة	المعدن	الدرجة
الفضة	١٠٠	القصدير	١٤، ٥
النحاس	٧٣، ٦	الحديد	١١، ٩
الذهب	٥٣، ٢	الرصاص	٨، ٥
الشمع	٢٣، ٦	البلاتين	٨، ٤
لخارصين	١٩	الزموت	١، ٨

وعلم أن الناس يشاهدون بعض ما في هذه الحداول ولا يفكرون فيها، فإنهم يصنعون مقبض لنقدور وأواني الشاي وغيرها من كل ما تغلي فيه السوائل من خشب، لأن الخشب موصل رديء للحرارة، أي إن الحرارة لا تسري فيه بسرعة، ولو كانت تلك المقابض من نفس المعدن لسرت الحرارة، هم يمكن التصرف فيها بالمقبض عليها واستعمالها، فالخشب خير وقاية لذلك، فالموصل الرديء للحرارة نعمة علينا، كما أن الموصل الجيد كالحديد والنحاس نعمة علينا، فلهذا علينا الفضل في الخشب الموصل الرديء للحرارة، وفي المعادن الموصلة الجيدة، فكلاهما نعمة وكلاهما لا بد منه لحياتنا، وترى الناس يخلعون أنابيب المياه الحارة وأنابيب البخار وجميع الأجزاء التي قد تكون معرضة للهواء من مراحل بعض الآلات البخارية، بغلف من الفلين أو خليط من طين بتين، أو طين بشعر، أو نوع من طوب قد صنع من فتات الفلين، كل ذلك لأن هذه موصلة رديئة للحرارة، أي الطين المخلوط بالبتين والطين المخلوط بالشعر مثلاً يمنعان ويحبسان الحرارة في المراحل، فلا تتبخر في الخارج، فهذه الأجسام الرديئة التوصيل الحاسبة للحرارة أشبه برعاة الغنم والأمراء والحكام والوعاظ الذين يحافظون على الأمم.

ولعمري إن نعمة العلم والحكمة أجل من الدنيا ومن فيها وأي خير في الحياة إذا لم نطمع على هذه الحكم والعجائب، فالجاهل يتعثر في الأوهام، والعالم يرى العالم كله جمالاً وكمالاً، فإذا رأى جسماً يذوب سريعاً كماء البحر، وجسماً يحتاج لمر من متوسط كالفضة، وآخر يحتاج إلى زمن أطول كالبلاتين، وهكذا في توصيل الحرارة، أدرك بعلمه وعلم بغطته في العالم المشاهد أن البلاتين والفضة والنحاس لو ذابت سريعاً ما أمكننا الانتفاع بها، ولم تصبر الفضة على الحرارة الجوية التي نعيش فيها، وهي تختلف من صفر إلى ٤٠، ٥٠، وهكذا النحاس لو أنه يذوب سريعاً ما أمكننا أن نوقد عليه النار لنطبخ فيه الطعام، فجموده وعدم ذوبانه بالحرارة النارية لمنفعتنا، فإذا كان الماء يسيل على درجة ٥، ٢ والنحاس لا يصهر إلا على درجة ١٠، ٥٤ فهذان معاً لمنفعتنا، فلو علا الماء عن الذوبان أو سهل ذوبان النحاس لكانت الحياة لا تطاق.

عجباً أيها الناس، عجباً أيها المسلمون، ما بالنا نعيش في جو مملوء من الحكمة ونحن ساهون لاهون، يا قوم أليس العلم نلمسه بأيدينا ونحن نائمون؟ حقاً إن الإنسان لظلم كمار، حقاً إن الإنسان لجهول، حقاً إن المسلمين في المستقبل خير من كثير من الأمم السابقة، إنهم سيطلعون على ما أذكره الآن ويرعون ويعرفون عجائب هذه الدنيا التي غفلت عنها الأمم السالفة التي نزل إليها القرآن، وهم باثمون بعد الصدر الأول الذين اشتعل الإيمان في قلوبهم، فطاروا إلى الأقطار، وسيشتعل العلم في قلوب أبنائنا بعدنا فيطربون إلى عوالم الجمال والكمال، ويقرؤون عجائب ما حولنا، والله إتنا لفي حو من اجمال والحكمة ﴿وَمَقَافِينَ مِّنْ ءَايَةٍ فِي السَّمُورِ وَالْأَوْهِي يَمْزُوتُ عَلَيْهَا وَهُمْ غَنَاهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: ١٠٥] فهل لك أن أسمعك الحديث الذي رواه مسلم ويذكره المفسرون عادة في الآية المتقدمة في هذه السورة ﴿وَإِنْ تَدَّ حَسَكَةُ يَضْبِقُهَا﴾ [الآية: ٤٠]، ولكن أذكره لك الآن لترى أن نظام الله في أحوال النفس الإنسانية أشبه بنظامه في أحوال المخلوقات الطبيعية سواء بسواء ﴿مَا تَرْمِثُ فِي خَلْقٍ لَّرَّحْمَنِ مِن تَفَرُّتٍ﴾ [الملك: ٣٠] ولا اختلاف بل هو عالم متجانس متحد الوجهة.

العالم الروحاني أشبه بالجسماني في النظام والترتيب، فالدين سميهم عصاة لم يخرجوا عن كونهم قوماً لهم درجات مختلفة، كاختلاف المعادن انصهاراً بالحرارة، وتوصيلاً لها، وذلك لمنافع كثيرة؛ فلو كان الناس كلهم على نسق واحد لاختلت أمور هذه الحياة، فإذن لا تجزع ولا تتألم من الاختلاف، وإذن أسمعك الحديث بعد أن اطلعت على الطبيعة.

عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل: «ثم يضرب الجسر على جهنم، وتحمل الشفاعة، ويقولون: اللهم سلم سلم، قيل يا رسول الله: وما الجسر؟ قال: دحض مزالة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد، فيها شويكة يقال لها السعدان، فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب، فنجح مسلم، ومغدوش مرسل، ومكدوس في نار جهنم، حتى إذا خلص المؤمنون من النار، فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار»، وفي رواية: «يقولون ربنا كأننا يصومون معنا ويصلون ويحجون، فيقال لهم: أخرجوا من عرفتم، فتحرم صورهم على النار، فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقه وإلى ركبته، ثم يقولون: ربنا ما بقي فيها أحد ممن أمرتنا به، فيقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً ممن أمرتنا به، ثم يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها أحداً، ثم يقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال درة من خير فأخرجوه، فيخرجون خلقاً كثيراً، ثم يقولون: ربنا لم نذر فيها خيراً، فيقول الله تبارك وتعالى: شفعت الملائكة وشفع السيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقضى قضية من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط، قد هادوا حمماً، فيقيهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة، فيخرجون كما تخرج الحبة في حبل السيل، ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصغر أو أخضر، وما يكون منها إلى الطل يكون أبيض، فقالوا: يا رسول الله، كأنك كنت ترعى بالبادية، قال: فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم، يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بنير عمل عملوه ولا خير قدموه، ثم يقول: ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم، فيقولون: ربنا أعطيتنا ما لم نعط أحداً من العالمين، فيقول: لكم عندي أفضل من هذا، فيقولون: ربنا أي شيء أفصل من هذا؟ فيقول: رصاي، فلا أسخط عليكم بعده أبداً»، لفظ مسلم وهو بعض حديث

أنت ترى أن اختلافهم في مرورهم على الصراط ما بين طرفة العين والريح وأجاويد الخيل أشبه بما ذكرناه، وأن نفس النبوة قد جعلت الحركات الطبيعية واختلافها كاختلاف الخلوص من الدنوب والعروج إلى مستوى السعادة، فلم يكن هذا العذاب إلا للمتهذيب.

وإذا كانت شفاعة الشافعين المذكورة في الحديث بعد ما فهمتها في سورة البقرة بما ياسب رقي الأمة الإسلامية، هناك توجب خروج طوائف كثيرة من العصاة من جهنم ورفيقهم، فإن الله بما أودع في هذا العالم من النواميس الطبيعية يهذب كثيراً من النفوس بالحوادث الطبيعية وينقيها بما يصيبها من الأوجاع والأمراض والأحزان، فتخف الأرواح وتطير إلى العلا، فالعلوم مهذبات والديانات مهذبات

والحوادث مبهديات، والمقصود التام خلوص النفوس من عالم الطبيعة، قال تعالى ﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن ضَبَقٍ﴾ [الاشفاق ١٩٠] إلى عالم السعادة والهناء والحياة الروحية، فإذا كان اليلاتين والماء لا سبيل إلى ذوبانهما أو غلبتهما إلا بالحرارة، فالسبيل إلى رقي النفوس الإنسانية متشعبة، فتارة تكون بالدين، وأخرى بالعلوم التي يطلبها الدين، وأخرى بالمصائب والحوادث وما أشبه ذلك.

هذا هو السر المصون في حكمة العذاب الذي قد تجلى الآن بأجلى بيان، وبه تعلم معنى هذه الآية التي نحن بصددنا ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَصَلَّيْتُمْ﴾ قاله لم يخلق الخلق ليفرح بنيلهم أو يشمت في مصائبهم، كلا، بل هو الله الرحمن الرحيم الذي خلق الخشب الذي لا يوصل الحرارة، ليكون واسطة نمسك به الإناء الذي فيه الشاي، كما خلق العلاخ الحنة من الرجال الأقوياء البنية، ليقوم بهم نظام الحياة، فتارة يهلبون بالديانات، وتارة يهلبون بالحوادث، وتارة يهلبهم عذاب بعد الموت أو في جهنم، وإذا خفت نفوسهم خرجوا كما يخرج الفرخ من البيضة، والحين من بطن أمه في أمد معلوم، وكما يخرج النابت من الحب والبرور، هذا في المؤمنين معلوم، أما في عذاب الكفار الذي يكون مخلاً، فلعلك تقول: لم يعذبهم وهم عاصون؟ وإذا قلت لا إن الله لا عذاب عنده وإنما هو إنصاح وطبخ وصهر وترقية، فأين الترقية في عذاب الكافرين؟

أقول لك: كفاك ما ذكرته الآن ولا أزيد مكفى، ولكن أشير عليك بقراءة كتاب «ويصل التفرقة بين الإسلام والزندقة» للإمام الغزالي.

واعلم أن أكثر الناس عن العلم محجوبون، وبالله جاهلون، وعن الطبيعة التي خلقها غافلون. وإذا كان أهل أمريكا قد جعلوا السجون مواضع للتهذيب، ويحيطون المسجون بجميع أنواع الرأفة، حتى إذا ظهرت عليه علامات الكمال أخرجوه، وهكذا يرى الناس قد عرفوا أن الذنوب لم تكن إلا من فعل البيئة والتربية والأحوال المحيطة بالإنسان، وأنه لا موجب للتعذيب، فلذلك جعلوا المسجون يغتسل ويتنظف ويتعلم صناعة، لأنه ثبت عندهم كما قاله «بتام» أنه لا يقترب الذنوب إلا الذي لا عمل له، أو الذي لا نظافة في جسده، فلذلك ترى السجون في بلادنا المصرية تفعل بعض هذا نقلاً وتقليداً لأهل أوروبا، إذا كان هذا كله حاصلاً في النوع الإنساني، فما بالك بالله تعالى؟

أملا ترى أن يكون فعله تهدياً لا تعدياً؟ وأن يكون قول نبينا صلى الله عليه وسلم: «قلقيهم في نهر في أفواه الحمة يقال له نهر الحياة» رمزاً لحال يراها الناس بعد هذه الحياة، وتكون أشبه بمدرسة يتربى فيها الجاهلون الذين لم تهذبهم الحياة الدنيا، وتكون سلسلة الحياة كسلسلة المدارس المنظمة درجة بعد أخرى، وتكون كباب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب، فالحياة في الدنيا ظاهرها عذاب وباطنها رحمة، وهكذا تلك الحياة التي يحيها العصاة بعد الموت وهم ناقصون ﴿وَأَنِّي رَبُّكَ الْكَاشِفُ﴾ [سج: ١٢].

هذا ولما كان ذكر المذققين وذمهم في الآيات السابقة تعريضاً لا تصريحاً، أردت الله بما يفيد أن الجهر بالسوء من القول لا ينفى، ولكن من ظلم، للبناء بالفاعل، يفعل ما لا يحبه الله تعالى، فيجهر بالسوء من القول، وقرئ بالباء للمجهول، بمعنى: أن من ظلمه أحد فتظلم منه لم يدفع عنه الظلم فلا عقاب عليه ولا ذنب، ثم قال: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ بِظَالِمًا﴾ لكلام المظلوم ﴿عَلِيمًا﴾ بالظالم ﴿إِنْ تَبَدُّوا﴾

خَيْرًا ﴿ طَاعَةٌ وَبِرًّا ﴾ ﴿ أَوْ تَخْفَوْهُ ﴾ ﴿ أَوْ تَعْلَوْهُ سِرًّا ﴾ ﴿ أَوْ تَغْفُوا عَنْ سُوءِهِ ﴾ ﴿ لَكُمْ أَنْ تَوَاضَعُوا عَلَيْهِ ﴾ ﴿ فَإِنْ
 اللَّهُ كَانَ غَفُورًا قَدِيرًا ﴾ ﴿ يَكْثُرُ الْعَمَلُ عَنِ الْعَصَاةِ مَعَ كَمَالِ قُدْرَتِهِ فَلَتَحْتَدُوا بِهِ ، وَلَا تَجْهَرُوا بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ
 وَإِنْ كُنْتُمْ مَظْلُومِينَ ، وَقَدْ رَخِصَتْ لَكُمْ فِي الْخِطَابِ مِنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ ، وَلَقَدْ فَعَلْتَ ذَلِكَ مَعَ
 الْمُنَافِقِينَ فَلَمْ أَصْرَحْ بِأَسْمَائِهِمْ فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ ، لِعَفْوِي عَنْهُمْ وَلَا سْتِجْلَابِ قُلُوبِهِمْ إِلَى الْمَوَدَّةِ الدِّينِيَّةِ
 ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُقَرِّبُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ ﴿ بَأَنْ يَقُولُوا بِإِلَهِهِ وَيَكْفُرُوا بِرُسُلِهِ
 ﴾ ﴿ وَيَقُولُوا نَحْنُ مُؤْمِنُونَ يَغْفِرُ وَتَحْفَرُ يَغْفِرُ ﴾ ﴿ نَزَلَ مِنْ بَعْضِ الْأَنْبِيَاءِ وَتَكْفُرُ بِبَعْضٍ ﴾ ﴿ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ
 ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ ﴿ طَرِيقًا وَسَطًا بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالْكَفْرِ وَلَا وَاسِطَةً إِذَا الْحَقُّ لَا يَخْتَلِفُ ، فَالْإِيمَانُ لَا يَدُومُ مَعَ
 الْإِيمَانِ بِالرُّسُلِ وَتَصَدِّقُهُمْ فِيمَا بَلَّغُوا ﴾ ﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ﴿ هُمُ الْكَامِلُونَ فِي الْكَفْرِ ﴾ ﴿ حَقًّا ﴾ ﴿ مَصْدَرُ
 مُرَكَّبٍ لغيره ﴾ ﴿ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ ﴿ ثُمَّ ذَكَرَ أَضْدَادَهُمْ فَقَالَ : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ
 وَلَمْ يَقَرُّوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ ﴾ ﴿ وَدُخُولِ « بَيْنَ » عَلَى « أَحَدٍ » مَعَ « أَنْ » « بَيْنَ » يَقْتَضِي مُتَعَدِّدًا ، لِأَنَّ « أَحَدًا »
 وَقَعَ فِي سِيَاقِ النَّفْيِ فَصَارَ عَامًّا ﴾ ﴿ أُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ ﴾ ﴿ الْمَوْعُودَةُ لَهُمْ ﴾ ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ﴾
 ﴿ لَمَّا فُرِطَ مِنْهُمْ ﴾ ﴿ رَجِيمًا ﴾ ﴿ عَلَيْهِمْ فَيُضَعَفُ حَسَنَاتُهُمْ ، انْتَهَى الْمَقْصِدُ الثَّامِنُ .

المقصد التاسع

﴿ يَسْأَلُ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِثْلَ مَا نَزَّلَ اللَّهُ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ
 فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ
 الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِنَّا لَبَاقِيَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١٠٠﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَلِهِمْ
 وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا إِلَى الصَّبَةِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿١٠١﴾
 فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ وَمِثْقَلُهُمْ بِمَا نَبِّئُ اللَّهُ وَفَتَلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ
 بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٠٢﴾ وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَنُنَا
 عَظِيمًا ﴿١٠٣﴾ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ
 شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ
 يَقِينًا ﴿١٠٤﴾ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٠٥﴾ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ
 قَبْلَ مَوْتِهِمْ وَتَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴿١٠٦﴾ فَيُظْلَمُونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ
 طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّيقِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴿١٠٧﴾ وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَحْلَلْنَا
 أَمْوَالَهُمْ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿١٠٨﴾ لِكَيْ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ
 مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ إِلَهُكَ وَمَا أَنْزَلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُفْسِدِينَ الصَّغُورَ وَالْمُؤْتَبِرَ
 الرُّسُومَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٠٩﴾ إِنَّمَا أَوْحَيْتَ إِلَيْكَ
 كَمَا أَوْحَيْتَ إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْتَ إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ

وَالْأَسْبَاطُ وَعِمْسَى وَيُثُوبُ وَيُثُوسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَنُ وَءَاتَيْنَا دَاوُدَ رُجُورًا ﴿١٣٢﴾ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَحْكِيمًا ﴿١٣٣﴾ رُسُلًا مُشِيرِينَ وَمُنذِرِينَ لئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٣٤﴾ لَيَكْبُرَ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَرْسَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿١٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿١٣٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا نَزَّلْنَا آلَاتٍ مِنْهُ لِيَذَّبَ الْفُسُوقَ كُلَّهَا وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ﴿١٣٧﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿١٣٨﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ الرُّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَتَأْمِنُوا حَتَّىٰ لَكُمْ وَإِنْ تَكَفَرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٣٩﴾ يَتَأَمَّلُ الْكَافِرُ لَوْلَا نَعْلَمُ مَا نَحْنُ بِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ آتِنَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْ رَبِّهِ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهَىٰ خَيْرًا لَّحُكْمُ إِلَهِكُمْ إِلَهُ إِلَهِكُمْ وَاحِدٌ مُنْجِنُهُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَحِيدًا ﴿١٤٠﴾ لَنْ يَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَكُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَكْبِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَهِهُ جَمِيعًا ﴿١٤١﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴿١٤٢﴾ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَهُمْ بَرٌّ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ تَوْرًا مُبِينًا ﴿١٤٣﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسَبِّحْهُمْ فِي رَحْمَةِ رَبِّهِ وَفَضْلٍ وَنَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿١٤٤﴾ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلِمَةِ إِنْ أَمَرُوا بِهَذَا هَذَا فَلَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَبَيْنَ كَاتَمَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشُّلُّانِ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانُوا بِخَوَافٍ جَلَا وَيَسَاءَ فَيَلْذُكِرَ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ بَيْنَ اللَّهِ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٤٥﴾

في هذا المقصد ثلاثة فصول :

الفصل الأول : تقرير اليهود على الظلمات التي ارتكبوها ، وهي قريب من ١٦ دنبا ، من قوله :

﴿ يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ ﴾ [الآية ١٥٣] إلى قوله : ﴿ أَخْرًا عَظِيمًا ﴾ [الآية ١٦١] .

الفصل الثاني : في بيان أن الرسالة اللاحقة كالسابقة كلها بالوحي وتعداد بعض الأسياء والوعظ

بالتباعد عنهم ، من قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ [الآية ١٦٣] إلى قوله : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَكِيمًا ﴾ [الآية ١٧٠] .

الفصل الثالث : في خطاب النصارى وتقريرهم على ضلالتهم في شأن المسيح ، وأنه ليس ثالث

ثلاثة ، وفي خطاب المسلمين أن يعطوا كل ذي حق حقه في الميراث ، من قوله : ﴿ يَتَأَمَّلُ الْكَافِرُ لَوْلَا نَعْلَمُ مَا نَحْنُ بِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلَّمْنَاهُ آتِنَاهَا إِلَىٰ مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْ رَبِّهِ فَتَأْمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهَىٰ خَيْرًا لَّحُكْمُ إِلَهِكُمْ إِلَهُ إِلَهِكُمْ وَاحِدٌ مُنْجِنُهُمْ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَحِيدًا ﴾ [الآية ١٤٠] .

في ديانتكم ﴿ [الآية ١٧١] إلى آخر السورة .

الفصل الأول

هذا الفصل فيه الذنوب التي ارتكبتها اليهود قديماً، ولقد تقدم كثير منها في سورة البقرة، ولكن ذكر هنا نحو ١٦ ذنباً لتعنت الأحرار منهم على النبي صلى الله عليه وسلم، ذلك أن كتب الأحرار بن الأشرف وفتحاص بن عازوراء من اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم، إن كنت نبياً فائتنا بكتاب جملة واحدة من السماء كما أتى موسى بالتوراة، فقال الله: لا تطعنن في إيمانهم بما محمد، لأنهم من فرط جهلهم واجترأهم على الله، لو أتيتهم بكتاب من السماء ما آمنوا بك، وكيف يؤمنون وقد لقي موسى منهم ما لقي؟ والذي لقيه أشد مما لقيت منهم.

(١) فهم قالوا له ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ جَاءَهُمْ آيَاتُكَ﴾ عياناً، وتقدم هذا في سورة البقرة ﴿فَأَخَذْنَاهُمُ اضْطِيقَةً﴾ وهي نار من السماء فأهلكهم.

(٢) ﴿ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْ مَا جَاءَهُمْ مِنَ الْآيَاتِ﴾ المعجزات، والعجل كان من ذهب، صنعه لهم السامري، فعبدوه وتركوا عبادة الله ﴿فَنَفَقُوا غُرًّا﴾ فنفقوا غرّاً: لَيْتَ وَءَاتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿حجة واضحة تدل على صدقه.

(٣) ﴿وَزَقَقْنَا قُلُوبَهُمْ أَنْ تَقُولُوا يَمْشِيهِمْ﴾ أي رفقنا الجبل المسمى بالطور فوق رؤوسهم لما لم يقبلوا التوراة حتى يخافوا فقبلوه، وهذه الأمور كلها لا ينكرها اليهود فهي حجة عليهم.

(٤) ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ﴾ والطور بطلهم ﴿ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا﴾ أي ادخلوا باب إيلياء مطأطئين عند الدخول رؤوسكم، فخالفوا ودخلوها وهم يزعمون على أسأهم.

(٥) ﴿وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ﴾ أي وقفنا لهم: لا تجاوزوا في يوم السبت الحد إلى ما لا يحل لكم، فلا تعملوا عملاً فيه لا صيد سمك ولا غيره، فاصطادوا السمك فيه.

(٦) فنقصوا ميثاقهم ففعلنا بهم ما فعلنا ﴿فَبِمَا نَقْصَبُهُمْ مِنْهُ﴾ «م» رائدة للتأكيد والتقدير، فعاقبناهم بنقصهم ميثاقهم.

(٧) ﴿وَمُخْرِجِهِمْ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾ في التوراة والقرآن

(٨) ﴿وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغْيًا حَتَّى﴾

(٩) ﴿وَقَوْلِهِمْ قَتَلُونَا غُلْفًا﴾ جمع أغلف، أي على قلوبنا أعطية وغشاوات فهي لا تعقه ما نقول

(١٠) ﴿بَلْ طَعَّ اللَّهُ عَيْنَهَا بِكُفْرِهِمْ﴾ فجعلها محجوبة عن العلم بكثرة الذنوب والكر، فأصبح

ذلك كالتطابق يختم على القلب فلا يدخله شيء ﴿فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ كعبدة الله بن سلام.

(١١) ﴿وَبِكُفْرِهِمْ﴾ يعيسى ابن مريم معطوف على «كفرهم»، فهو من حطف الخاص على العام.

(١٢) ﴿وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْيَمَ بَغْيًا عَظِيمًا﴾ إدروها بالربا.

(١٣) ﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ﴾ ادعت اليهود أنهم قتلوا عيسى

وصدقتهم النصارى على ذلك، فكذبهم الله قائلاً: ﴿وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ﴾، ولقد

تقدم إيضاح هذا المقام في سورة آل عمران بما لا مزيد عليه، فارجع إليه إن شئت تر إنجيل يرنابا قد

تكفل بهذه المسألة، ونقلنا النصوص هاهنا، وأن يهوذا هو الذي ألقي عليه شبه المسيح وصلب وقتل،

وقد كان هو التلميذ الذي خان نبيه وأستاده ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ﴾ في شأن عيسى ﴿لَيَمُنَّ شَكٌّ مَتَّ﴾

فهذه الأناجيل قد اختلفوا فيها حتى كانت المجامع التي أقيمت قديماً، وهناك حصل حذف وإثبات كما تقدم ﴿مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا اتَّبَاعُ الظَّنِّ﴾ بسبب أن المسيح اختار رسوله من الشهب الهادي قوماً كانوا صيادي سمك في بحيرة طبرية، ليفهم الناس أن دينه لا يحتاج إلى ذكاء خارق للعادة، فجاء بولس وهو «فريسي» ويعرف اللغة اليونانية، وادعى أنه هو المختص بالمعرفة الحقيقية لدين المسيح وأخذ يحصم بطرس، فتألف بعد رفع المسيح صنفان من النصارى: صنف يتبع بقية أتباع المسيح، وصنف يتبع بولس المذكور، ثم نشبت الحرب بين الدولة الرومانية في زمن نيرون بقيادة «نيرواس» الروماني وبين اليهود.

ولما مات القائد الروماني تولى القيادة ابنه «طيطس» وفتحت أورشليم عام ٧٠، وضرب الهيكل فتفرق اليهود في كل واد يهيمنون، وانحلت الرابطة وكان كل أسقف يعلم جماعته بما يعذب على عقده مع الحكمة الماثورة عن المسيح، ثم احتللت التعاليم بالفلسفة اليونانية لا سيما في مدارس الإسكندرية وغلبت الفلسفة على تلك التعاليم البسيطة لجهل القائمين بها وقوة العلاسعة، فنشأت في آخر الجيل الأناجيل المنقولة في الأصل عن الرسل، وقد أحصى «فابريوس» منها ٣٥ إنجيلاً، فهذا العدد كان بعض ما في الجيل الأول والثاني، وبقي الأمر على هذا المنوال إلى سنة ٣٨٤ لما رأى الباب «داماسيوس» ما في الأناجيل المنتشرة من الاختلاف والتناقض، فأمر «مارايرونيوس» أن يحضر ترجمة لاتينية جديدة وذلك لأن الملك «تيودوسيوس» ضجر من المخاصمات، وصدر الأمر بأن يكون لأسقف في روما هو الذي له الحق وحده أن يبيعه عموم النصارى، وهذه الترجمة ثبتها المجمع التريدينيني سنة ١٥٤٦، وخطأها «سيستوس الخامس» سنة ١٥٩٠، ونقحها بنسخة جديدة، وخطأ هذه «كليمنطوس الثامن» وطبع نسخة جديدة بترجمة جديدة وهي الباقية إلى الآن عند الكاثوليكين.

فهذا هو معنى قوله تعالى: ﴿وَأَنْ أَلْذِينَ ائْتَلَفُوا بِهِ لَبِى شَرِّ بَتَّةً مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعُ الظَّنِّ﴾ أي لكنهم يتبعون الظن، فالاستثناء منقطع ﴿وَمَا قَدَرُوا بَنِيَّ﴾ أي قتلاً بقياً ﴿بَلْ رُفِعَ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ رد وإنكار لفتنه وإثبات لرفعه ﴿وَسَخَّرَ اللَّهُ عَمْرِي﴾ لا يغلب على ما يريد ﴿حَكِيمًا﴾ فيما دبر لعبسى ﴿وَمَنْ أَقْبَلُ أَنْ يَكْتَسِبَ إِلَّا لِيُؤْمَرُ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ﴾ بمعنى وما من أحد من أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى بل أهل الملل جميعاً، إلا والله ليؤمرن بعيسى حين يزل من السماء، ويقبل اندجال فيهلكه حتى تكون املة واحدة وهو الإسلام، وتقع الأمة في الأرض حتى ترتع الأسود مع الإبل والتمور الخ. هذا ما جاء في كلام علماء التفسير، وما أوضح هذا المقام مع بعض التحقيق. ﴿وَيَوْمَ نَبْقِصُهُ بِكُنُوفِهِمْ غَلَبَةً﴾ فيشهد على اليهود بالكذب، وعلى النصارى بأنهم دعوه ابن الله.

(١٤) ﴿فَيُظْلَمُونَ مِنْ أَذْيِهِمْ هَادُونَ﴾ أي فسب ظلم منهم ﴿حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُجِّلَتْ لَهُمْ﴾ أي ما حرمنا عليهم الطيبات التي كانت حلالاً لهم إلا بظلم عظيم ارتكبوه من نقصهم الميثاق ونحوه، وتلك الطيبات التي حرمت ستأتي في سورة الأنعام بأن حرم عليهم كل ذي ظفر الخ.

(١٥) ﴿وَيَصْنَعُهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كِبْرًا﴾ ناساً كثيراً.

(١٦) ﴿وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَخْلَصْنَاهُمْ أَشْوَابًا﴾ قد كان الربا محرماً

عليهم فأحلوه هم وحرمت عليهم الرشوة فأخذوها بالباطل ﴿وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾

دون من تاب وآمن ﴿لَنْ يَكُنَ الْمُؤْمِنُونَ فِي أَعْلَىٰ مَنَاقِبٍ﴾ عبد الله بن سلام ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ منهم
 كأصحاب عبد الله بن سلام ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ﴾ أمدح ﴿الْمُقِيمِينَ الْعَسَاوَةَ﴾
 هم ﴿الْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُسْتَضِئِينَ بِالنَّارِ وَالْمُؤْتُونَ بِالنَّارِ أُولَٰئِكَ سَوِّبُهُمْ أَجْرًا عَظِيمًا﴾ وجاء أمثال ذلك
 في كلام العرب، قال الشاعر:

لا يبعدن قومي الذين هم سم العنقاء وآفة الجزر
 النازلين بكل معترك والطيبون معاليد الأزد

أي أذكر النازلين وهم الطيبون، فالنازلين كالقميمين هنا، والطيبون كالمؤتون الزكاة، وبعضهم جعل
 المقيمين معطوفاً على قوله: ﴿يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي يؤمنون بالكتاب وبالنبياء الذين يقيمون الصلاة،
 وهذا لا يحتاج إلى تبين، انتهى التفسير اللفظي.

لطيفة لشرح مسألة المسيح

وكيف ينزل في آخر الزمان، وما المقصود من هذا

علم أن العالم الإنساني قد شتم الصراع والزوال والجدال والحروب والمدافع والبارود والسفن
 والطائرات والقبائل والفواصات الغاصات، فالعالم الإنساني في هرج ومرج مستعمرين دالين، فكان
 الإنسان حكم عليه أن يكون شقياً أبداً الأبدية ودهر الدهرين.

فيا ليت شعري ما هذه المدارس والديانات المشروحة والعلوم الممقنة والآداب لعامة؟ والعالم
 الإنساني أجمعه في الشرق والغرب يقول: نحن في عصر المدنية والعرفان، مع أنهم لا يزدادون إلا
 طغياناً، ولم تزد هم المعارف إلا بهتاناً. فالناس في الشرق والغرب مخادعون كاذبون دجالون يخادعون
 كل أخاء، وهم يخادعون أنفسهم، كيف لا وضعف أمة واحدة بضعف المجموع، وقتل ذكاء فرد واحد
 يدعو لقتل ذكاء المجموع، فكيف يقتل ذكاء أمة بتمامها، ذلك هو الدرس السائد الآن. فإن علماء
 أوروبا وحكماءها ومدرسيها سلطوا مجالس نوابها وجيوشها الخرابرة على أهل الشرق، فأخذوهم
 وقتلوا ذكاءهم وجردوهم من السلاح العلمي، كما سلبوا منهم السلاح البري والبحري، وهكذا
 الإنسان قديماً وحديثاً، فهو في الصورة إنسان وفي الحقيقة العملية شيطان أو شيطان.

ولقد ألفت كتاباً في ذلك سميت: «أين الإنسان؟» وأرسلته إلى مؤتمر الأجتناس في إنكلترا قبل
 الحرب العظمى بنحو ثلاث سنين، فمنع علماء أوروبا الحق والحسد أن يترجموا الكتاب بعد ما
 وعدوني بترجمته، ولكن جاء العلامة «ستلانة» الطلياني وقرظه في مجلته، وقال: إن هذا الكتاب
 ظاهره خدمة المجموع الإنساني، وباطنه احتجاج على أوروبا لجشعها وإبتلاعها لشرق، وبالاختصار
 إن هذا الإنسان اليوم حائد عن الصراط السوي، ولكن يدور على الألسنة وتشتاق النفوس إلى يوم
 يكون الناس فيه أسرة واحدة. وإذا كان الناس يشاهدون حلية النحل فيها نظام جميل ولها ملكة
 ونحل مشغال وآخر لأجل التنازل، ثم إن النحل يجتمع على ما لا عمل له منه فيقتله، ولنظام مسائد،
 فعنها المربيات للأولاد، ومنها الجامعات للشمع، ومنها الجامعات للعسل، ومنها الحافظات الخارسات
 فلا يدخل غريب عليها، وهكذا مما لا يحصره المقام، فإذا كان هذا في خلية النحل فأين مزية الإنسان؟
 نعم، يقال إن كل أمة من الأمم كخلية النحل، وما أكثر الخلايا، ونحن نقول أين مزية الإنسان إذا كان

سوائف كطوائف النحل؟ وأين مرتبة التي يمتاز بها على الحيوان؟ ليس في قدرة نحل البلدة الواحدة أن يكون خلية واحدة ليس في طاقته ذلك، ولكن الإنسان الذي سخر له البحر والبر ودل له السهل والجبل وخاطب شرقيه غربه وغربه شرقيه، قادر اليوم أن يكون كخلية نحل واحدة لها نظام خاص، بحيث تكون كل أمة منه أشبه بعضو في الجسم الإنساني، وكل فرد من الأمة أشبه بالأعضاء الداخلة في تكوين ذلك العضو، وبعبارة أخرى: إننا نجد اليد مركبة من عضد وساعد، والساعد من عظمين وعظام في الرسغ، وعظام في اليد والأصابع، فاليد الواحدة في الجسم تشبهها الأمة من أمم الأرض، والأعضاء الداخلة فيها كأفراد تلك الأمة.

ولا تظن أن هذا العلم حديث، بل هو قديم، اقرأ كتاب «آراء أهل المدينة الفاضلة» للفارابي، فإنه جعل المدينة الفاضلة أن تكون الأمة منتظمة تنظيم الجسم الإنساني، ويجعل الأفراد في الأمة في المراتب التي تناسبهم، فكما أن المعدة لا تصلح للتفكير، والكبد لا يصلح لهضم الطعام، هكذا لا يصلح أصحاب العقول المتوسطة للحكمة العالية، وأصحاب العقول الكبيرة لا يجوز أن ينزلوا لما هو أقل من مراتبهم، بل يوضع كل فرد في مرتبته، وزاد على ذلك فقال: وقد يدل مصورة فصلة، أي: إن الأمة من الأمم تكون أشبه بعضو في جسم الإنسان العام، وتعمل في مركزها الخاص بها. وبما على هذا يصبح الإنسان كله أسرة واحدة ولهم مجلس عام، وهو الذي يخصص لكل طائفة من الأمم أعمالها، ويقرر على كل أمة مقدار ما يلزمها من العمل العام للإنسانية على مقدار طبيعة أرضها، ونسبة عدد سكانها وقدرتهم، ويلزمون بذلك قرأ إن لم يتم التعليم العام بانشرائح الصدور لذلك، وإذا حصل هذا أعطيت كل أمة ما تحتاج إليه من المال العام للأمم بنظام خاص، فتوزع نتائج الصناعات والمزارع على الأمم، ومنى قصرت أمة منها تقاتل وتؤدب كما أن الفرد إذا قصر حوكم بالقتل كما كان قدماء المصريين يفعلون ذلك. هذا هو النظام العام الممكن في مستقبل الأمم، هذا هو الأمر المحبوب من جميع العقلاء في العالم، وجميع المصلحين عنه يبحثون، فهل هذا الخيال الذي ذكرته لك لأن ممكن، أم ذلك حرفة تقال، وتتميق في المقال، فلتنظر في الآيات التي نحن بصدددها الآن.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والذي نفسي بيده لبوشكن أن ينزل فيكم المسيح ابن مريم حكماً مقسطاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد»، زاد في رواية: «حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها»، ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه: «أقرؤوا ما شئتم ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ أَصْلٌ الْكِتَابِ إِلَّا يَزْمَنْ بِهِ قَتْلَ مُؤْتِيهِ﴾ الآية»، وفي رواية قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «والله لينزلن فيكم ابن مريم حكماً عادلاً، فليكسرن الصليب، وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية، وليتركن القلاص فلا يسعى عليها، وليذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد، وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد»، أخرجاه في الصحيحين.

فيا ليت شعري، كيف يترك القلوب من الإبل، وعلى أي دابة يركب؟ ولعله يركب القطار والطيارات، وكيف يقول خذوا المال فلا يأخذه أحد؟ وما هذه الثروة العظيمة في الأرض، بل ما هذا الصلاح العظيم، وكيف يكون الناس أمة واحدة؟ وما هذا التصامن، وما هذه العفة؟ يقول: خذوا المال فيقولون: لا نأخذ، كأن المال حجارة أو حديد أو أشغال شاقة.

اعلم أن هذه الحال حال أخرى من أحوال الإنسانية لا تأتي فجأة، فلا بد لها من مقدمات، وليس في عمل هذه الطبيعة المسخرة بأمر الله من طفرة، الطفرة محالة فلا بد من مقدمات تتقدم هذه الأحوال المستقلة.

واعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبرنا بهذا إلا نستعد لذلك اليوم الذي يرتقي فيه الإنسان ويكون جميع الناس إخواناً كأنهم خلية نحل واحدة. وانظر الآن أليست ترى أن الإنسانية تغالت في الآلات المهلكة والغائكة والعازات الخائفة، والدول الآن تزيد في المهلكات، والدولة الألمانية المغلوبة اليوم على أمرها تدبر في السر من المهلكات ما لم يحلم به البشر، بل يقال إنهم يقدرُونَ أن يجعلوا في الجو سماً يهلك من في الأرض جميعاً، ويهلكون مع الناس، أنا لا أقول لك هذا سيحصل، وإنما أقول هو ممكن، وما في الإمكان في هذه الأيام سريع الوجود، سريع الظهور، سريع العمل، كثير الأثر، وهذا زمن المعجائب الذي أحيرت به الأنبياء.

فالمستقبل أحد أمرين: إما أن الأمم يهلك بعضها بعضاً وهذا على ما أظن لا يكون، وإما أن تغلب أمة قوية على البقية، وتجبرها على اتباع النظام العام الذي ذكرته لك، ويصبح هذا النظام خلقاً للناس ينقادون إليه، وتكون هناك ألفة جامعة.

أنا لا أقول ذلك سيكون، ولكن أقول إنه محتمل، فإذا حصل هذا ودام أجيالاً ألف الناس العمل ونبذوا الكسل، وظهرت المحبة والمودة وجاء يوم الإنسانية الجديدة، وظهر الإنسان بأعلى معانيه، وحيث ما فائدة المال، ولم يخزن الإنسان المال، ما فائدة النقود ولا نقود، النقود للتعامل بها ولا تعامل، إذن بل هي المبادلات، وإذن تطل السوق «المصارف» فلا ربا، ويطل الخمر، وأبشرك اليوم بأن الخمر أبطلت أمريكا والترك، والربا أبطله أهل روسيا وهم اللشفية، وبعض ما ذكرته لك يفعله الروسيون، فالنقود عندهم أوراق وقفية تبطل في أمد معلوم، والخبز والملبس يأخذهما الناس في مقابلة العمل. ولست أقول إن هذا هو الذي سيكون، ولكن أقول ربما أن يكون هناك عمل يشبه هذا في المستقبل ورتقى، لأنني اليوم أجهل ما في تلك البلاد.

فإذا ارتقى النظام على هذا المتوال على توالي الزمان، فلا يمضي زمان قليل حتى يكون الاتحاد عام، وحينئذ يفسر الحديث الشريف الذي روي في البخاري ومسلم، وعلى المسلمين إذا ذاك أن يتأهبوا لذلك اليوم، فلا يأخذون جزية، لأن الجزية تكون حيث لم يكن هناك اتحاد عام، فإذا حصل فعليهم أن يكونوا مع الأمم بدءاً واحدة.

يقول بعض المفسرين إن أخذ الجزية مفيد بزمن نزول المسيح عليه السلام فلا جزية إذا ذاك، وسيأتي في سورة محمد صلى الله عليه وسلم عند قوله تعالى: ﴿فَإِنَّمَا مَثَابَةُ رَأْسٍ إِذَا عَظِمَتِ خِزْيَةُ أَوْزَارِهِمْ﴾ [محمد: ٤] إن ذلك حين نزول عيسى، أي: إن وضع الحرب أوزارها أيام عيسى عليه السلام.

كيف ينزل المسيح

وها يقول: هل ينزل المسيح بنفسه؟ أم ذلك رمز لنزع الغل والحقد من القلوب واتحاد الأمم وتعاونها وتضافعها.

اعلم أن أتباع كل دين في الأرض لا يصدقون بغير دينهم، ولو أن المسيح اليوم جاء للنصارى لقالوا له: كذبت، وكذلك نحن معاشر المسلمين لو جاءنا أي إنسان وقال أنا عيسى أو موسى أو محمد لقلنا: أنت مدّع.

ألا ترى أن اليهود وعدوا بمجيء المسيح، فلما جاء كذبوه، والنصارى لما أرسل سيدنا محمد كذبوه إلا قليلاً منهم. فهكذا نحن معاشر المسلمين إذا جاء لنا أي إنسان مهما كان شأنه، فإن الجمهور لا يصدقونه وإنما يفعلون معه ما فعلته الأمم مع الأنبياء، فيتبعه قوم ويرفضه آخرون. هذا هو الأمر الذي يمكن وقوعه، فإذا نزل المسيح فلا ينال من النصارى واليهود والمسلمين إلا ما ذكرته لك، فيتبعه قوم ويخذله آخرون، ويقولون: أنت لست الموعود به.

فأين الهناء وزوال التحاسد والتباغض وثبوت المحبة في الأرض، اللهم إلا أنه يحصل في عقول النوع الإنساني حال غريبة فجائية، ثم ما فائدة هذا الرمان القليل، أي زمان وجود المسيح في الأرض، وللأمم أعمار طويلة، فإذا تهأت الأمم كلها عدة أعوام، وذهب المسيح من بينهم فهذا أمر لا تكون فائدته تامة.

وما لي أذهب معك بعيداً، انظر إلى الأمم، أنت ترى في الهند من قام وقال: إني أنا المسيح، ومات في رمان، وجاء بتعاليم إسلامية، ونهى عن الحرب، والحكومة الإنجليزية ساعدته، وله أتباع هناك في الهند. ألا ترى إلى طائفة البهائية ببلاد الفرس فإنهم قاموا بتعاليم عامة من القرآن ونشروها في أمريكا وأوروبا، واتبعهم أناس كثيرون، وأخبرتني سيدة إنجليزية من أتباعه أنه هو المسيح، ومع ذلك لا يزال التحاسد في الأمم كما هو، والحرب والضرب والتخريب، وهم يقولون: إن هذه الشريعة تعلمو عسى الأديان كلها، وأكثر المتبعين لهذا الدين من أمم الفرنجة، وقليل من المسلمين اتبعوه، وهم يجعلون شرعهم هذا هو شرع المسيح الموعود به، وقد اتبعهم ملايين كثيرة، وربما جاء كثير يقولون بهذه الدعوة، فأبهم يتبعه الناس، ولعل مقدمات عيسى المذكورة في الحديث هي الحال التي سيصير إليها البشر من الاتحاد والإخاء والأعمال النافعة العامة الموافقة لروح الإسلام، ثم يأتي هو ويظهر أن الزمان المستقبل يكون مداره على الحقائق لا على الظواهر، فيكون الدجال رمزاً لما عيه الأمم الآن من اندجل والكذب والنفاق والجهالة والعمى، والمسيح إشارة لما تستأهل له الأمم في المستقبل من ظهور الحقائق وتقرب الأمم واتحاد الأعمال والنظام العام، وربما كان ذكر أنه لا يركب الإبل، في الحديث أشرف الإشارة إلى أن زمان ذلك الحب قد قرب، فإن الناس أخذت تتركب القطار والطيارات، فإذا عم هذا يكون قد اقترب زمان التعاون بين الأمم، لأن سرعة النقل بين الشرق والغرب تقرب وجهة النظر، فأما تباعد المسافات فإنه يورث الاختلاف في الغايات. ولا تظن أنني أقول بمنع وجوده في الأرض، ولكنني أقول: إن المهم في الأمر ليس شخصية المسيح ولا وجود ذاته، وإنما المهم السلام العام والصدق والإخلاص، هذا هو الذي نشد إليه الرجال، ويعتني بشرحه أكابر الرجال، فليس المقصد من المسيح ذاته سواء أحضر بنفسه أم كانت المحبة الأخوية بين الجامعة الإنسانية، فالمقصد سعادة الأمم لا حضور الأشخاص، فلينزل المسيح فهو أمر ممكن، ولكن المدار على الإخاء العام، فأما الديانات فإن الكتب تنتشر في أنحاء المعمورة كما هو حاصل اليوم.

ألا ترى أن دولة إنكلترا قد أخذت تعتق الإسلام، وابتدأ بذلك عظماءها الأعياء، وذلك للدراسة فنشر الدين اليوم يسير بطريقة غير طريقة السيف، بل بالإقناع، فالمندار على الحقائق، فإذا وجدنا أن ديننا ينتشر بطريقة الإقناع، وسيتم ذلك في زمان السلام العام بمزول المسيح، فلنفعل ذلك كما يفعل الفرنجة في دينهم، فلا نحارب ولا نقاتل، لأن المقصود هو الإيمان، والإيمان يحصل بلا حرب ولا ضرب، ونحن ليس علينا مبشرون فما بالك لو كان هناك مبشرون دينيون مسلمون، ومترى كلام المفسرين في سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهم يقولون بمع الحرب أيام نزول المسيح.

واعلم أن الأرض كانت منذ مئات الملايين من السنين عبارة عن كرة نارية، وبتوالي الأزمان برد سطحها شيئاً فشيئاً، وبهذا التبريد المستمر تكونت طبقات بعضها فوق بعض، ووجدوا أرميتها ستة أعصر تسمى «الأعصر الجيولوجية» وهي العصر الأصلي والانتقالي والثانوي والثالثي والطوفاني واللاحق للطوفاني، وهو الحالي، وترى أن الأرض ترتفع حرارتها درجة واحدة في كل ثلاثين متراً من العمق، ففي عمق ثلاثمائة متر عشر درجات، وفي عمق ثلاثة آلاف متر مائة درجة، وهي درجة الماء المغلي، وفي عمق ثلاثين كيلومتراً ألف درجة، وفي عمق مائة كيلومتر أكثر من ثلاثة آلاف وثلاثمائة درجة، وهي حرارة تذوب فيها الجوامد كلها، وقطر الكرة الأرضية نحو ثلاثة عشر ألف كيلومتر، فتكون الأرض بعد ذلك كلها مواد سائلة.

فانظر كيف كان سكان الأرض قبل هذا العصر، وكيف كانت الحيوانات والنباتات، وكيف كان الانقلاب؟ إن الانقلاب كان عظيماً، وقد جاء العصر الطوفاني وهو خامس وزلزل الأرض زلزالاً شديداً، واستدارت الأرض في خمسة عين، وحدث انفجار هائل، فانقلبت كلها حتى إن القطبين اللذين كان كخط الاستواء حرارة انقلاباً فجأة وأصبحا في برد قارس وتلج متراكم، كأنه الجبال الشاهقات على ظاهرها، والدليل على ذلك ما وجدوه في باطن الأرض من القيلة العظيمة التي لا تكون إلا في الأقطار الحارة، فكان الرلرلة والطوفان لما جاءا لم يحد ذلك الحيوان ملجأ للفرار فاطمر وهناك.

كل هذا يريك أن الأرض كلما كان سطحها أكثر حرارة كان الساكنون عليها أقرب لمفاجآت كما هو معقول، وكلما كان سطحها أقرب للاعتدال كان الحيوان عليها أقرب إلى البقاء والسكون والهدوء.

ألا ترى أن العصر الطوفاني المنقضي أعقبه العصر الحالي ولم يحصل فيه إلا بعض الزلازل المعروفة، وإلا الطوفان الآسيوي المذكور في القرآن والتوراة وكتاب الفيدا وهو الكتاب المقدس الهندي وما ذلك إلا ما حصل من انقلاب البحر العظيم الذي كان يمتد قديماً من البحر الأسود إلى الأوقيانوس الشمالي، فترى من آثاره بحر الخزر والأروف والبحيرات المالحة المنتشرة في سهول التتر ومقاوور روسيا فلما ارتفعت جبال القوقاس اندفع قسم من المياه إلى الأوقيانوس الشمالي، والقسم الآخر انقلب في الأوقيانوس الهندي ففرق بلاد ما بين النهرين وكل البقاع التي يسكنها أسلاف الشعب العبراني.

هذا هو تاريخ الأرض الذي مضى، والأرض لها عمر محدود ودورات محدودة، وهي بدورها حول الأرض جارية على مدى الزمان تزيد كمالاتها كالإنسان يكون في أول حياته بشوة الصبوة والفترة، ثم يصير كهلاً ثم شيخاً وقوراً، هكذا أرضنا الآن استقرت.

أما سكانها ونوع الإنسان على الخصوص فإنهم يفعلون اليوم ما حصل للأرض وقد اضطربوا في أخلاقهم والحروب قائمة بينهم ، لأنهم من الأرض خلقوا ، والأرض نار حارحة من نار ، وسطحها مكوّن فوق نار ، ولا تزال البراكين تخرج كل يوم من باطنها ناراً ، فتري جميع أفعال أهلها نارية من فرح وحزن وغم وحرية وعشق وغرام وحقد ورحمة وغیظ وطمع

كل ذلك حرارة في النفوس كالحرارة التي في النبات والأجسام ، فهذه في القلوب معوية ، وهذه في الأجسام حسية ، وهذا الإنسان أخذ الآن يرتقي ويتقارب ، فاستخراج الفحم الذي تكوّن من ملايين السنين وهاهو ذا يتنفع به ، ولا بد بعد اجيار هذا الدور الذي نحن فيه من بلوغ دور الكمال كما كملت الأرض التي نحن عليها شيئاً فشيئاً ، فالأرض تريد في النبات والإنسان لا بد يوماً ما يصير أكمل منه الآن ، وتتعلب الحكمة على الشبطنة التي علت عليه الآن ، ويوارى ذلك ظاهرة اليوم ، فإنهم يقولون جمعية الأمم وتقيص السلاح وما أشبه ذلك ، وذلك هو اليوم الذي قبل فيه ، إن المسيح يرسل لأهل الأرض ويزول الحقد والحسد من أهل الأرض ويعيش الناس بسلام ، ويصبح الناس إخواناً ، ولا يأخذ المسلمون الجرية ، بل يعيشون بسلام مع الأمم ، وهذا هو مقصد الحديث النبوي ليستعد المسلمون لذلك اليوم ، ولا ندري أقرب هو أم بعيد . اهـ . وكل هذا ذكرته للتقريب ، وليس على ذلك برهان عقلي .

لطيفة في تعاليم الأرواح

وكيف كانت أخلاق المسيح وأعماله موافقة لذلك الحديث النبوي المتقدم

قد قلت لك قبل هذا الفصل إن العقل ليس له منفذ لاستطلاع المستقبل ، وليس يمكنه أن يعرف هل الناس في مستقبل الزمان يكونون سعداء ، وليس لدينا من الدين ما يدل على نزول المسيح (الأ) الأحاديث المذكورة ، والقرآن ليس فيه نص على ذلك ، وعلى هذا قال بعض علمائنا : إن هذه المسألة ليست من العائد اليقينية ، لأن العلماء يجعلون الأحاديث الصحيحة كالتي في البخاري ومسلم ظنية لا يقينية ، كما في فتح الباري على البخاري ، والعقائد عندما هي اليقين لا الظن ، وغاية الأمر أن صحاح الأحاديث يعمل بها في الأحكام الشرعية ، ومخالفتها فاسق لا كافر . هذا ما كان من أمر شريعتنا الغراء فلننظر إلى ما وصل إلى علماء الجمعيات النفسية في أوروبا وهل عندهم من هذا القليل شيء ؟

نقول : قد اطلعت بعد ما كتبت ما تقدم على أن بعض الجمعيات في أوروبا استحضرت روح غاليلي الفيلسوف فأجابها قائلاً ما مختصره :

لا بد للأرض أن تروى يوماً وتمحي من سفر الحياة ، ويمكن تقسيم حياة العوالم إلى أدوار ثلاثة :

الأول : دور الطفولة : إذ يتم تجمع مادة الكواكب الحديثة كالأرض في أول وجودها .

الثاني : دور الكهولة : وفيه يتم تجمد القشرة وتكامل الحياة حتى يظهر المثال الأكمل .

الثالث : دور الانحطاط : وفيه يفقد الكوكب مادته بسببين : الأول الاحتكاك ، والثاني : تحلل

أجزائه كما ينحل الحجر إلى حصى ورمل .

وفي هذا الدور يزيد سكانه ارتقاء في الكمال العقلي والروحي ، وكلما نقصت مادة الكوكب أثر

ذلك في دورانه ، فيحصل هناك تعبر في الدورات ويصبح النظام بالتدريج غير النظام المعتاد في الأيام

والأشهر الخ . هذا ملخص ما قيل في ذلك عن الأرواح .

إذا علمت هذا فإنك تجده يطابق الحديث بعض المطابقة، فإن المروي فيما تقدم أن الناس يكونون غير متحاسدين ولا متباغضين ويكونون أسرة واحدة، وهذا هو المناسب للدور الثالث المذكور، إذ ترتقي الأرواح فتكون أرضنا شيخة كبيرة ونحن عقلاء كاملون، وكأن هناك تناسباً بين أخلاقنا وحياة أرضنا، وأن حياتنا مرتبطة بأخلاق أرضنا وعمرها وكميتها ودورتها، ولذلك نجد في بعض الأحاديث أن أيام آخر الزمان تكون غير أيامنا هذه، معبرة لها بعض المغايرة وإذا ارتقت الأرواح كانت الحياة قائمة بالمحبة، وعليه مذكر كيفية حياة المسيح فنقول:

اعلم أن قوماً يسمون «الأسونيين» كانوا عائشين في فلسطين حتى وادي النيل، حافظين تقاليد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأخلاقهم، وكانت مهتهم في الطاهر الطب وفي الباطن نشر المحبة والإخلاص بين الناس، وروى عنهم المؤرخ «يوسموس» و«فيلون» و«بليسوس» أنهم كانوا أفضل قوم على وجه الأرض، وتعليمهم أشبه بتعليم «فيثاغورس» فيقولون بعلود النفس، وأنها كانت في الأقطار الشفاعة العلوية المضنية، وقد ربطت في الجسد لترتقي، ومنى انطلقت منه ترجع إلى عالمها، وكانت أرزاقهم شائعة بينهم، يأكلون على مائدة واحدة وطعامهم زهيد، ولا يذوقون اللحم إلا نادراً، ولم يستخدموا الأسرى لاعتقادهم أن هذا حرام، ومخالف للطبيعة العامة، لأن الناس جميعاً أحرار، ولباسهم كان عبارة عن حلة بيضاء يرمزون بها إلى نقاوة النفس وعفافها، وفوقها عباءة بيضاء، ويقسمون أوقاتهم ما بين الصلاة والعمل والتأمل والدرس.

أما الأساتذة فكانوا متفرغين للفلسفة والطب، يبحثون في خواص النبات والمعادن، ويستعملون الطريقة المنطوقية في شفاء الأمراض.

وقد تحقق اليوم عند العلماء الباحثين أن المسيح كان محتلطاً بهؤلاء القوم سين طوبى، وإن لم تذكر ذلك الأناجيل، ويثبت ذلك عند هؤلاء المؤرخين أن تعليمه مشابه لهذه التعاليم، فكان يأمر بحب القريب والمساواة بين الناس، ولا يقر إلا بإله واحد يسمى «الاب» ولا يقدم له ذبيحة في هيكل، وهيكله هو هذا الكون، فلا حاجة للعبادة في مكان محدود، ومكان عبادته الحقيقي المقدس هو القلب وكان يحقر الكذب والانتقام والحرب، وكان يحب الوداعة ودماثة الأخلاق والتواضع والسهولة واحتقار المال والتجرد من حطام الدنيا، وكان شعار المسيحيين «السلام عليكم» والنصارى الأولون اختلطوا مع الأسونيين فكانوا شعباً واحداً. اهـ.

هذا هو الدين المسيحي الذي كان عليه المسيحيون الحقيقيون، وإذا كان كذلك وقد قررت الأحاديث نزول المسيح فهل هكذا سيكون الناس جميعاً إخواناً في سائر الأرض؟ ويكون المسلمون هم أصحاب هذا الرأي؟ إذا تم هذا فهو نفس الإسلام، يقول الله تعالى: ﴿لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ [التوبة: ٣٣]، ويقول: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] هذه هي الرحمة المحمدية التي رمز لها في الحديث أنها عيسوية، فدين عيسى داخل في الدين الإسلامي، فالإسلام ظاهره تشريع وباطنه حب وسلام.

ويا ليت شعري ما المقصود من الحدود، والأحكام ليس لها والله معنى ولا مغزى إلا السلام في الأرض، ومنى حصل السلام بالتعاليم فقدت الشرائع والأحكام سلطانها، لأنه لا سلطان لها إلا على

الخططين ، فإذا زال الخطأ واصطلح الناس وتقلعت العقول فأني داع لقطع اليد والصلب وشهادة الشهود بل كل ذلك يقل ويحل محله الحكمة والعمل .

أيها المسلمون اعلموا أن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يبهنا أنكم مستعدون بلرقي والسعادة مستعدون للكمال النفسي ، وإذا كنا نرى سويسرا النصرانية أصبحت ولا بسمع فيها بخاتنين ولا سارقين ولا قاتلين ولا ظالمين إلا قليلاً ، فما بالنا عن الكمال نائمين .

ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد رئيس الحزب الوطني المصري فتاة ترعى بقراً كثيراً في المراعي الواسعة في سهول سويسرا قائلاً : كيف تنامين ، ألا تخافين من اللصوص ؟ فما فهمت ما يقول ، بل قالت : وهل أحد يأخذ مال غيره ؟ وترى الرجل لا يأخذ تذكرة للقطار إذا سافر فيه اتكالاً على أمانته ، وهو الذي يضع النقود في الصندوق بذمته وأمانته .

ولقد سأل المرحوم محمد بك فريد أيضاً عن قاض من القضاة متى يحضر المحكمة ؟ فقالوا له : يسر يحضرها إلا في أول كل شهر ، فتوجه إليه فوجده يخطط النعال لبقثات بصاعته ، فقال له : أليس لك مرتب ؟ فقال : المرتب على قدر العمل ، ولا عمل لي إلا ثلاثة أيام في أول الشهر لقضايا . اهـ .

أفليس الإسلام أحق بهذه الفضيلة ؟ ألا فليحول الساس وجهتهم إلى المضيئة وهي مقصد الإسلام يا معاشر المسلمين ، هل قصرت أنظارنا أن نكون كهؤلاء ؟ يا معاشر المسلمين ، ويا علماء الأمة اقتصروكم على الأحكام الشرعية جهالة عمياء وتذالة حمقاء ، افتحوا عيون الشعوب لجمال الإلهي والأخلاق والفضائل ، فتع لكم الباب نبينا صلى الله عليه وسلم فأراكم أنه سيأتي زمان تكونون فيه كالمسيحيين الأولين الذين كانوا على الحق ، فبرشدكم بطريق الإشارة إلى أن تكونوا أمة أرقى من هذه الأمة . إن نبيا جاء للهدى فلسكن هداة ، وهامو ذا يقول لنا إن ذلك الزمان لا يؤخذ فيه الجزية ، وإن الحسد ينزع فجذبوا في العلوم ، بهذا جاء الديس ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء : ١٠٧] .

اهـ . الفصل الأول .

الفصل الثاني

اعلم أن هذا الفصل متصل بالفصل الذي قبله ، لأن ذلك كان في ذكر ذنوب اليهود ، وهي ١٦ دنباً دالة على أنهم كانوا مجرمين من قبل ، فإذا اقترحوا أن تنزل عليهم يا محمد ﴿ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرًا مِّنْ ذَٰلِكَ ﴾ [النساء : ١٥٣] الخ .

ثم أخذ بحبيب بنوع آخر من العلم ، فإذا قال أولاً : إن اليهود إذا اقترحوا عليك أن تنزل عليهم كتاباً من السماء ، فهم قوم علاظ القلوب وحق لهم كذا وكذا ، فإنه يقول في هذا الفصل : وهل كنت بدعاً من الرسل ؟ وأي نبي نزل عليه الكتاب جملة واحدة من السماء ؟ وإن اليهود يعترفون بالأنبياء السابقين ، ولم ينزل على واحد منهم كتاب مرة واحدة ، فكيف يريدون مخالفة سنة الله في إنزال الكتب السماوية ؟ فمن أشهر الأنبياء نوح وإبراهيم وإسماعيل الخ ، وهم اثنا عشر نبياً ، هذا هو قوله تعالى : ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالْإِسْحَاقَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ إلى قوله ﴿ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ أي كتاباً مزبوراً أي مكتوباً ، ويصح أن يكون الزبور بالفتح اسم للكتاب الذي أنزل على داود ، وهو مائة وخمسون سورة ، ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام ، بل تسييح وتقديس وتمجيد وثناء على الله

ومواعظ ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ أي قصصنا رسلاً الخ، من باب الاشتغال ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل هذه السورة ﴿وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ﴾ أي لم نسهم لك ولم نعرفك أخبارهم ﴿وَعَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَعْلِيمًا﴾ وتكليم الله أقصى مراتب الوحي، ثم قال: أمدح ﴿رُسُلًا كَثِيرِينَ وَنُذِيرِينَ لِيُذِلَّ نَاسًا لِبَاسٍ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَفَانَ اللَّهُ عَزِيزًا﴾ لا يغلب على أمره ﴿حَكِيمًا﴾ في تخصيص كل نبي بنوع من الإلهام، وإذا كانوا تعتوا عليك ولا يشهدون ببوتك فعليهم وذرهم ﴿لِكَيْ لَا يَكُونَ بَعْدَ الْإِذْلِ إِلَهَةٌ﴾ من القرآن الدال على النبوة ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ أي متلبساً به الخاص به وهو العلم بتأليفه على نظم معجز مشتمل على ما يحتاج إليه الناس في معاشهم ومعادهم ﴿وَأَلْمَلَيْنَاكَ بِشُهُودٍ﴾ ببوتك ﴿وَعَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ أي كفى بما أقام من الحجج على صحة نبوتك عن الاستشهاد بغيره ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ ذلك لأنهم جمعوا بين ضلالهم وضلال غيرهم ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا﴾ محمداً بإنكار نبوته وصد الناس عن الإسلام ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا﴾ إلا طريق جهنم خالدين فيها أبداً ﴿وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِسِيرًا﴾ لا يعسر عليه ولا يستعظمه.

ولما قرر أمر النبوة ورد دعوة المعترضين، دعا الناس دعوة عامة، فقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا﴾ إيماناً ﴿خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ فهو غي عنكم ﴿فَإِنَّ إِلَهًا مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ لا يتضرر بكفركم ولا ينفع بإيمانكم ﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ فيما دبر لكم. انتهى الفصل الثاني.

الفصل الثالث

يقول الله: ﴿يَا أَقْسَلُ أَتَعْجَبُ لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ بحاطب النصارى ﴿وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْإِلَٰهَ الْحَقُّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَحُكِّلَتْهُ الْأَنْفُسُ الَّتِي مَرَّتْ﴾ أو صلها إليها وحصلها فيها ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ وذو روح صدر منه، فلذلك يحيي الأموات والقلوب ﴿فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ أَيِ الْإِلَٰهَةِ ثَلَاثَةٌ أَوْ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ أَوْ اللَّهِ ثَلَاثَةٌ أَقَانِيم: الأب والابن والروح القدس، فالأب الذات، والابن العلم، وروح القدس الحياة ﴿أَنْتَهُوا﴾ عن التثليث انتهاء ﴿خَيْرًا لَّكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَحِيدٌ﴾ بالذات لا تعدد فيه بوجه ما ﴿سُتَحْشَرُ لَكَ يَكُونُ لَكَ وَلَدٌ﴾ أي أسبحه تسبيحاً من أن يكون له ولد، فإن الولد يكون لمن يغنى، فيكون بقاء لذكره بعده إلى أمد معلوم وينفع والديه في كبرهما، والله ليس كذلك فهو باق ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ والحاجة إلى الولد ليكون وكيلاً عن أبيه قائماً بنظام بيته، والله هو الوكيل، فأين الحاجة للولد إذن؟ هذا من جهة الله، أم المسيح فلن يأنف أن يكون عبداً لله بل الملائكة المقربون لا يأنفون من ذلك، ولذلك قال: ﴿لَنْ يَنْسَكِفَ الْمَسِيحُ﴾ لن يأنف، من تكفت الدمع: إذا بحيثه بإصبعك، من ﴿أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا أَلَمَلَيْنَاكَ تَمُوتُونَ﴾ أن يكونوا عبيداً لله ﴿وَمَنْ يَنْسَكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْتَعِزَّزْ﴾ ومن يترفع عنها ﴿فَسَيَحْشَرُهُمُ إِلَيْهِ جَمِيعًا﴾ فيجانبهم ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا فَسَيَكْذِبُهُمْ فَذَابًا آبِيًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ تفسيره ظاهر، ثم خاطب الناس قائلاً: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ البرهان

المعجزات، وانتور القرآن ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَاصَرُوا بِاللهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِمْ فَسَيَرْجُلُهُمْ فِي رَحْمَةٍ نَّاتٍ﴾ في ثواب ﴿وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمًا﴾ هو الإسلام والطاعة في الدنيا، وطريق الجنة في الآخرة.

يروى أن جابر بن عبد الله كان مريضاً فعاده رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: إني كلاله، فكيف أصنع في مالي؟ فنزلت هذه الآية، وهي آخر ما نزل من آيات الأحكام ﴿يَسْتَعْتُونَكَ قُلِ اللهُ يُغْنِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ تقدم تفسيرها في أول السورة ﴿إِنْ أَمْرُوا أَهْلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ﴾، الأخت هنا من الأبوين أو أب، لأن أخاها عصبة، وابن الأم لا يكون عصبة، وقوله: ﴿لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ يعني ولا والد، فالأخت المذكورة لها نصف المال إن انفردت، والباقي لبيت المال على مذهب زيد والشافعي، فأما أبو حنيفة وأهل العراق فإنهم يردون الباقي إليها. أما إذا كان للميت بنت فإنها تأخذ النصف بالفرض، وتأخذ الأخت النصف الثاني بالتعصيب لا بالفرض، لأن الأخوات مع البنات عصبة ﴿وَمَنْ يَرِثُنَّهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ﴾ أي والرجل يرث أخته إن كان الأمر بالعكس، فإذا ماتت الأخت وتركت أخاً من الأب والأم، أو من الأب، فإنه يستغرق جميع ميراث الأخت إذا انفرد ولم يكن للأخت ولد، فأما الأخ للأم فإنه صاحب فرض لا يستغرق جميع المال ﴿فَإِنْ كَانَتِ اثْنَتَيْنِ فَهُمَا مِيرَاثُهَا إِنْ تَرَكَ﴾ فمن مات وترك أختين أو أخوات فلهن الثلثان مما ترك، فالمراد بالاثنتين هما وما فوقهم ﴿وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ مِثْلُ خَظِّ الْأُنثَى﴾ أي وإن كانوا إخوة وأخوات فلهن المذكور على المذكور، أي وإن كان المتركون من جهة الإخوة رجالاً ونساءً، فللمذكر منهم نصيب اثنتين من أخواته الإناث ﴿يَسْبِقُ اللهُ نِعْمَةً﴾ الأحكام والعرائض، كراهية ﴿أَنْ تُصَلُّوا وَتُكَلِّمُوا شَيْءَ عَلَيْهِ﴾ فهو عالم بمصالح العباد في الحيا والممات.

لطيفتان

اللطيفة الأولى في شرائع الأنبياء، اللطيفة الثانية: في المسيح

اللطيفة الأولى: أرجع إلى شرائع الأنبياء في سورة آل عمران، وكيف ترى أن الدين واحد بما نقلناه هناك في مسألة المسيح، فقد ذكرنا نبذاً من ديانات كثيرة.

اللطيفة الثانية: قد كتبت في مجلة الملاجئ العباسية تفسير آيات المسيح المستخدمة بانساع أشمل وموعظة أكمل، فلأنقلها هنا الآن برمتها، فأقول: ﴿يَا قُلُوبُ أَتَجِبُ﴾ [آية ١٧١] إلى قوله: ﴿لَسَبَّحُّهُمْ إِلَهُ جَمِيعًا﴾ [آية ١٧٢].

الإنسان أرقى من الحيوان، تمتع بالحرية وهو مع ذلك ضعيف الإرادة، خامد العزيمة، تنجاذبه الأهواء، وتقذف به في هوان الجهالة، وترديه في أسفل سافلين، يطفئ المال حتى يستعبده، وبه يتعالى على أخيه، وإذا تولى أمر الناس سعى في الأرض ليفسد فيها بالظلم والعدوان، وإذا اتبع ديناً أو عظم كبيراً تغلى في وصفه وغفل عن تعليمه وأدبه، وإذا أعرض عنه أساء وصفه ووسمه بأشنع السمات.

عجب أمر هذا الإنسان، إن كان غنياً طمى، أو قائماً بأمر الناس بنفى، أو متديناً بدين إلا وزل وحاد عن الصعد في العقيدة. ومن عجب أن أولئك المتغالين يسحرون الناس ويسخرونهم فيستذلون للظالمين ويخضعونهم، ويتمنون أهواء أهل العلو من رجال الدين.

ألم تر إلى لويس الرابع عشر كيف كانت تقام حفلتان لاستيقاظه كل صباح ، وكيف كان يتولى خدمته جموع ، لو صرف ذكاؤهم العجيب في الأعمال النافعة لكان خيراً للإنسان ، وكيف كان لبعض ملوك الإسلام عند الصلاة عساكر يصطفون وجيوش بالسلاح مدججون .

الإنسان حر لكنه كالفراس يتساقط في النار ، العني يحبس ماله ، والمملك بذله ملكه ، وذو العلم أو الدين كثيراً ما يتبع أهواءه بلا هدى ولا كتاب منير .

من ذلك ما قصه الله في هاتين الآيتين من تغالي اليهود في التشهير بالسيد المسيح عليه السلام ، وبعض النصارى قديماً من اتخاذها إلهاً ، فقال : ﴿ يَا أَهْلَ الْعَصْبِ ﴾ اليهود والنصارى ﴿ لَا تَعْمَلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ لا تجاوزوا الحد فيه ، إذ يقول اليهود إنه عليه السلام ولد لغير رشدة ، وبعض النصارى أنه الإله ﴿ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ وكيف ينزله بعضكم إلى أسفل الدرجات ، وآخرون يرفعونه إلى ما فوق السماوات ونهاية الغايات ، فهلا انتهجتم سبيلاً وسطاً لا شطط فيه ولا خلل ؟ فلا تنزلونه إلى أسوأ المراتب ولا ترفعونه إلى رتبة لا تليق للمخلوق ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَحَكِيمُهُ الْمَعْرُوفُ ، وهذا مفاد قوله : ﴿ وَرُوحٌ مِنْهُ ﴾ وقوله : ﴿ فَتَأْمُرُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ﴾ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهَى حَبْرًا نَحْنُ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ ظاهر معروف ﴿ سُبْحَنَهُ ﴾ تنزيهاً له ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَدٌّ ﴾ ولا يولد إلا لمن يحترقه العناء ويحل به الفناء ، ليقوم الوالد بأعبائه ويخلفه بعد فاته ، وكيف يصطفى الله ولداً مما خلق ﴿ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾ ملكاً وحلقاً وعبيداً ، وهل احتياج الناس للولد إلا ليخالفهم ويكون وكيلاً لهم ، والله عز وجل قائم بنظام العوالم ، حافظ لكل شيء ﴿ وَحَقَّقِي بِاللَّهِ وَحِيدًا ﴾ فكفى الله من جهة قيامه بالأشياء وحفظه لها ، فالولد له ضرب من المحال .

ليس التغالي في الدين قاصراً على أمة دون أمة ، ولا طائفة دون طائفة ، جهل الإنسان وطقى قديماً وحديثاً . اقرأ تاريخ أمة أمة وابحث أخلاقها وأسرارها ، وتاريخ دينها ، نر التعصب في الأمم واجمود في القرائح سارياً في أكثر البشر ﴿ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِفُ الْكَافِرِينَ ﴾ ﴿ إِلَّا مَنْ رَجَعَ إِلَى اللَّهِ فَكَانَ حَقِيقَةً ﴾ [هود : ١١٨-١١٩] ، ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُ خَسِرٌ ﴾ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ [المصر : ٢-٣] الحق والصبر سعادة الإنسان ، وما عداهما فإثماً هو الصلال والطيش أو الباطل والرمونة . ينزل الله الدين على لسان رسوله فيستمكنون بقشوره وينبذون العمل به وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون . ولقد أخذ المسلمون حظهم من الخلاف واقتروا نيعاً وسعين فرقة خلقتها وساوس الشيطان ، ونصتها أيدي الشهوات ، واغتر كل قوم بمعصيتهم ، واعتروا بجيوشهم ﴿ قَرِحُوا بِمَا عَصَيْتُمْ مِنْ أَلْعَلِّمْ وَخَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [عافر : ٨٣]

ما كادت شمس الدات المحمدية تغرب من سماء هذا العالم حتى اتبع كل فريق أحد كبار هذه الأمة فتعزفوا خرائق وتعزفوا طرائق ، وكان منهم من عبد سيدنا علياً كرم الله وجهه في حياته ، فقاتلهم عليه السلام وهزمهم ، ومنهم من اعتقد العصمة في رجل وقال بالإمام المعصوم ، حتى إن الحاكيم بأمر الله لا يزال يعظم إلى اليوم ، ولقد كثر المغترون في هذه الأمة ، فالعالم يغتر بعلمه ، والعابد بعبادته ، وكثير من الناس يغترون بطاعة فعلوها ، ثم يتبعونها بالمخزيات والذنوب ، وقد يعتز الشريفة بسببه

والتلميذ الذي اتخذ له شيخاً بشيخه . فأنزل الله هذه الآية ليعرف الناس منازلهم ويقفوا عند حدهم ، ومن العجب أن المبتدئين من المسلمين انتهجوا سبل الضلالة ، ونصبوا أشراك الفجائية ، واستحبوا العمى على الهدى ، وعظموا أناساً ليأكلوا باسمهم ويظلموا الناس بالانتساب إليهم ، ألا وإن أثر تلك السيئة ظاهر في الأمة الآن .

وكم مريد قع بما تلقفه من شيعة وهو عن الدين والقرآن غافل ، وإنني وإن كنت أقر لكثير بالأدب والعلم والإصلاح ، فلا أزال آسى على هذه الأمة لما تسلط على أفئدتها كثير من لا حلاق لهم فيوحدون إلى الناس ما يوحون من الرور والبهتان ، حتى لم يبق في الأرض ملك في بحبوحة العيش ونعيم الحياة ، إلا بعض أولئك الرؤساء الذين تسلطوا لوأداً من الجامعة القومية ، والتف حولهم أشياعهم وأغدقوا عليهم النعم وجس أولئك السادة عنهم العلم والحكمة وعجائب القرآن ، وزهدوهم في العلوم وأناموهم على مهاد الراحة فأحيط بهم من كل جانب وهم لا يشعرون .

وإذا قلت : يا أيها المريد ، لم غفلت وعصيت وجهلت ؟ يقول : إن صلة شيخي بالله تشفع لي ، وإنني بتعظيمي له والتجالي إليه تغفر ذنوبي ، فإذا أجبت أنه لا يملك لك من الله شيئاً ﴿ قَسْرَ يَمْعَلْ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٌ يَرَهُ ﴾ [الرؤلة : ٧-٨] امتعض وقال : لقد حططت من قيمته وأنزلت من قدره ، وذلك كما جاء وفد نجران للنبي صلى الله عليه وسلم قالوا : لم تعيب صاحبنا ؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ومن صاحبكم ؟ قالوا : عيسى عليه السلام ، قال : وأي شيء أقول ؟ قالوا : تقول إنه عبد الله ورسوله ، قال : إنه ليس بعابر أن يكون عبد الله ورسوله ، فنزل قوله تعالى : ﴿ لَنْ نَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا أَلَمَلِكَةُ الْمُسْلِمِينَ ﴾ تكف عنه : كفرح ، ونصر كاستنكف يقال : تكفت الدمع : إذا نعت به أصبعك ، أي لن يأنف ، وهذا كقولهم : أصبح لا يخالفه رئيس ولا مؤسس ، مبالغة في التكثير واستعمال شائع عربي .

وإذا كان السيد المسيح عليه السلام لا يستكف أن يكون عبداً لله وهو من أولي العزم ، فكيف يفضل فريق من أمتنا ويتعالون في الطرق التي يسلكونها ويعوكون على شيوخهم الأحياء أو الأموات في معفرة ذنوبهم ، ولن يصل شيوخهم إلى رتبة المسيح عليه السلام ، وأننى للولي أن يصل مرتبة النبي صلى الله عليه وسلم أقول ذلك وقد أيقنت بأن طائفة تغالت من الأمة ، فظنوا أنهم يصلون إلى حال تصلهم بالله يرفع عنهم بها التكليف ، ولقد سمعت مريداً يقول : إن شيخي هو الله ، ومن هذا علمت أن التعاليم الباطنية القديمة العهد بمواثيقها لا تزال تتوالى في الأمة ، يتلقنها الأبناء عن الآباء .

وأنا أقول أيها المسلمون : وجب علينا الآن أن نبين للأمة عيوبها ، وحق علينا نصيحها وإرشادها : يا أيها الناس ، إنني في وجل أن تضيع الأمة وتذهب ريحها ، يقول العاصي : إنني من أمة محمد صلى الله عليه وسلم وكفتني هذه السبة وقد ضرب الإمام الغزالي لهؤلاء الجهلاء مثلاً ، فقال ما معناه : من المعتزين بالله من يعظم الدين وهو مقيم على معاصيه ، فمثلهم كمثل رجل أمسك بذقر آخر وضربه على وجهه ، وقال : إن أباك كان عظيماً شريفاً .

قال لي رجل في محفل في بلاد الفلاحين بالشرقية : إن الله يغفر بالحج الذنوب الكبائر ، فقلت له : يا هذا إذا أرسلت اللصوص فسرقوا ألف جمل ، وقتلوا مائة رجل ، واسترقوا عشرين ألف جنبيه ،

ثم حججت بمائة منها ، فماذا ترى ؟ أفترى أيها الرجل أنك أدخلت الحيلة عليه ومكرت به وهو أسرع
الخاسرين ؟

يا أيها الناس اتقوا الله ، واعلموا أن نبينا أفضل الأنبياء ، فشرعه أنسب للأمة ، وهل يليق بكرامته
أن يكون تابعوه أقل الناس أدباً ، وأكثرهم ذنباً ، وأجهلهم صناعة ، وأضلهم سياسة ، وأبعدهم عن
الفضائل ، وأقربهم إلى الرذائل ، ويتجحون بقولهم : إنا أتباعه ، وهل هذه السسة اللعظية تقنع الجاهل
مضلاً عن العالم .

لقد قال اليهود والنصارى قديماً مثل ذلك ، فنزل دعاء لهم قوله تعالى : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّهُمْ فَلِيَمِمْ يُعَذِّبْكُمْ بذنُوبِكُمْ ﴾ [المائدة : ١٨] بالقتل والهلاك في الدنيا والعذاب في
الآخرة ﴿ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِثْرُ بَشَرٍ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا
بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴾ [المائدة : ١٨] وقال قل ذلك ﴿ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ
ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعاً وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [المائدة : ١٧] هنا جاء الحق وزهق الباطل وبطلت حجة الجهال المدعين أنهم أحق
بالله من غيرهم .

وإذا كان المسيح عليه السلام عرضة لهلاكه هو وجميع من في الأرض ، فأي حجة يا أيها الناس
للتواكل ؟ الأنبياء جرى عليهم القانون والناموس ، يقول الله عز وجل على لسان نبيه : ﴿ وَتَوَكَّسْتُ أَغْلَمُ
الْغَيْبِ لَا تَنْصَحْتُمْ مَنِ الْخَبِيرُ وَمَا مَشَيْتِ السَّوَاءُ ﴾ [الأعراف : ١٨٨] ، ويقول الله عز وجل على لسان نبيه
أيضاً : ﴿ وَمَا أَزْهَى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ ﴾ [الأحزاب : ٩] . يا أيها الناس إياكم والشك في كلام الله أن
يقول امرؤ هذا ظاهر وله باطن .

يا قوم : إنا نظرنا في طرق هذه الأمة فرأيناها مزقت كل ممزق .

يا قوم : لا سبيل لأن يزول الضلال إلا بالعلم والحكمة .

يا قوم : ديننا ناموس عام لا يستثنى شريفاً ولا وضيعاً وليس عند الله عظيم ونسيب .

يا قوم : ليس لي من هذا القول كلمة واحدة ، إنما هذه آراء أسلافنا وعظمائنا .

يا قوم : إن هذا رأي الإمام الغرالي وشيوخ الصوفية أنفسهم ، فاحذروا بعض رجال العصر
الحاضر فأكثرهم لا يعلمون .

وإذا كان الله عز وجل يخاطب نبينا صلى الله عليه وسلم بقوله : ﴿ قُلْ قَدْ كَانَتْ كُفْرُ
عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ أَشْعَطَقْتَ أَنْ تَتَّبِعِيَ نَفَقاً ﴾ منفذاً تفد به ﴿ بَلْ جَوَفٌ ﴾ [الأعراف : ١٨٨] مصعباً
تصعد به إلى ﴿ فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيهِمْ بِغَمَّةٍ ﴾ مما يقترحون عليك فافعل ذلك ، أي أنت لا تقدر عليه ﴿ وَلَوْ
شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعْتَهُمْ عَلَى الْهُدَى قَدْ ﴾ أنذرهم واصبر و ﴿ لَا تَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الأنعام : ٣٥] الذين
يجرعون في مواطن الصبر ، فإن ذلك من دأب الجهلاء .

ويقول سبحانه إذ جاء ابن أم مكتوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش
يسعونه إلى الإسلام ، فقال : يا رسول الله ، علمني مما علمك الله ، كرر ذلك ولم يعلم تشاعله بالقوم ،
فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه ، وعس وأعرض عنه ، فنزل قوله تعالى : ﴿ عَسَى

وَنَوَلَّى **﴿١﴾** أَرْجَاؤَهُ الْأَعْيُنَ **﴿٢﴾** وَأَيَّ شَيْءٍ يَجْعَلُكَ دَارِيًا بِحَالِهِ ، لَعَلَّهُ يَتَطَهَّرُ مِنَ الْآثَامِ مِمَّا يَتَلَفَعُ مِنْكَ **﴿٣﴾** وَمَا يُتَرَدِّدُ عَلَيْكَ سَعَةً **﴿٤﴾** بَرَكَتِي **﴿٥﴾** أَوْ يَذْخُرُ **﴿٦﴾** [عيس ٣٠-٤٠] يَتَعَطَّ **﴿٧﴾** أَوْ يَنْصَعِرُ فَتَنْصَعِرُ **﴿٨﴾** الذَّكْرُ **﴿٩﴾** أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَنِي **﴿١٠﴾** فَأَنْتَ لَمْ تَعْتَدِ **﴿١١﴾** تَعْرِضُ بِالْإِقْبَالِ عَلَيْهِ ، وَلَيْسَ عَلَيْكَ أَمْرٌ فِي أَنْ لَا يَتَزَكَّى بِالْإِسْلَامِ حَتَّى يَبْعَثَكَ الْخَرَضُ عَلَى الْإِسْلَامِ إِلَى الْإِعْرَاضِ عَمَّنْ أَسْلَمَ **﴿١٢﴾** وَمَا عَلَيَّكَ إِلَّا تَرْكِي **﴿١٣﴾** وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ بِسُوءٍ **﴿١٤﴾** يَسْرِعُ طَالِبًا لِلْخَيْرِ **﴿١٥﴾** وَهُوَ يَخْشَى **﴿١٦﴾** كِبَوةَ الطَّرِيقِ لِأَنَّهُ أَعْمَى لَا قَائِدَ لَهُ **﴿١٧﴾** فَأَنْتَ عَنْهُ نَهْيٌ **﴿١٨﴾** [عيس ١٠-١١] تَشَاغُلُ .

فانظروا يا رجال الإسلام خطاب الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ولعيسى ولأهل الأرض قاطبة .
انظروا يا أهل العلم كيف عتب الله على نبيه أن أعرض عن رجل أعمى ، وقد تصدى لدعوة
عظماء قريش ، وهو بطمع أن يعز الله بهم الإسلام لا تكبراً عليه .

ولقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد ذلك يكبره ويقول إذا رآه : مرحباً بمن عاتبني
فيه ربي ، واستخلفه على المدينة مرتين .

ولقد روي أن عنة بن أبي وقاص شج النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وكسر رياعته ،
فجعل يمسح الدم عن وجهه ويقول : كيف يفلح قوم خصبوا وجه نبيهم بالدم ؟ . وهم أن يدعوا عليهم ،
فنزل قوله تعالى : **﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾** [آل عمران ١٢٨] ، ويقول صلى الله عليه وسلم : «لو
سُرقت فاطمة بنت محمد لقطعت يدها» ، ويقول : «يا فاطمة بنت محمد ، لا أغني لك من الله شيئاً»
يا أمة الإسلام ، هذا كلام ربكم ، وهذه حال نبينا والآباء والمسيح عليه السلام ، الناس أجمعون
عييد الله فانظروا من أين دخلت الغفلة على المسلمين .

يا قوم **﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾** **﴿٧﴾** وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ **﴿٨﴾** [الرقرة ٧-٨] ،
دين الإسلام أخلاق ، فاتقوا الله أيها الناس واعلموا أن الإسلام دين الفضيلة ، دين الحكمة ، دين العلم
دين الأدب .

وإذا اكتفى الخاج بحجته ، والمصلي بصلاته ، والمريد بشيخه ، والفقير بفقيره ، والأديب بأدبه
اللفظي ، فلن ينزل القرآن وأدابه ؟ .

يا رجال الإسلام ، أنذركم هلاك العدد ، وقطع الممد ، ورق الولد ، وضياح اللد . أنذركم اقتراب
أجل الأمة المحمدية ، أنذركم صاعقة العذاب والهون لم يبق إلا أيام قلائل ، فإن لم ترجعوا إلى الحادة
هدكت الأمة وصاروا كاهل الأندلس قديماً . لقد أطلت في هذا المقام وشرحت حال المسلمين الحاضرة
بعد أن أطلت فيها التذكير فأيفت بما كنت .

هذا لمناسبة السيد المسيح عليه السلام ، ولعمرك لم يسمعنا الله ذلك إلا لندكر ونعبر ونرجع
إلى بقية الآية **﴿وَمَنْ يَتَشَكَّكْ﴾** يترفع **﴿عَنْ عِبَادَتِهِ﴾** وَتَحْزَنُ قُلُوبُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا **﴿٩﴾** فيجازيهم
والاستكبار دون الاستكاف حيث لا استحقاق ، وقد يكون الاستكبار عن استحقاق .

يا أيها المسلمون ، ما أكثر الغرور ، وما أجهل المغرورين ، دين الإسلام أخلاق وفضيلة ولقد
عبرنا سائر الأمم بهذا النقص المشين ، فإن لم يرجع عن عينا فإننا في عذاب الخزي واقعون . اللهم
ارزق أمتنا رجالاً مصلحين ، وفقهاً في أخلاق دينها ، إنك سميع قريب .

هذا الذي شرحناه اليوم في الآيتين من سورة النساء بعض ما فهمه الصحابة رضوان الله عليهم وانظروا إلى عمر رضي الله عنه وقد تلقى الشريعة عن صاحبها، وشاهد كسر ريعيته في أحد والدم يسيل على وجهه، وسمع آية الوحي: ﴿لَبَسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران ١٢٨].

انظروا كيف علم أن الناس كلهم حاضعون لناموس واحد في الدنيا والآخرة، فقال لابن القبطي، اضرب ابن عمرو بن العاص كما ضربك محضر من الصحابة، وكيف يقول له: كيف تستعبدون الناس وقد ولدوا أحراراً، وكيف جعل الأمر شوري عند موته.

تأملوا يا قوم في الأمر، فإني أخاف أن يضيع من أيدينا فالوقت قصير.

حكى لي أن رجلاً هولندياً قال: إن دين محمد صلى الله عليه وسلم فهمه أصحابه في القرن الأول، ثم تولى شأن دينه شعوب حقيرة ونفوس صغيرة وعقول صغيرة، وتقهقروا إلى الوراء وصاروا عبرة للورى.

تم تفسير سورة النساء

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

سورة المائدة مدنية وآياتها مائة وعشرون آية

تقسيم سورة المائدة

- (١) الحلال والحرام في الصيد ونحوه، من أول السورة إلى قوله: ﴿ أَتُخْلِبُونَ ﴾ [الآية: ٥١].
- (٢) طهارة الجسد بالماء، وطهارة القلب بالصلاة وبالعدل وشكر النعمة، من قوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا ﴾ [الآية: ٦] إلى قوله: ﴿ وَ عَلَى اللَّهِ تَلْتَوِصُونَ ﴾ [الآية: ١١].
- (٣) أخذ العهد على بني إسرائيل بالصلاة والزكاة والإيمان، فلفضوا عهدهم، وكذلك النصارى وتوبيخ الطائفتين وتقريرهم، وقصة دخول بني إسرائيل بيت المقدس، من قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [الآية: ١٢٠] إلى قوله: ﴿ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الآية: ٢٦].
- (٤) قصة ابني آدم وكيف كان الظلم قديماً كما صار حديثاً، من قوله: ﴿ وَآتَىٰ عَلَيْهِمُ ﴾ [الآية: ٢٧] إلى قوله: ﴿ فِي الْأَرْضِ تُشْرِقُونَ ﴾ [الآية: ٣٢٠].
- (٥) حكم القاتل وقاطع الطريق والسارق، من قوله: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ ﴾ [الآية: ٣٣] إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [الآية: ٤٠].
- (٦) أحكام التوراة والإنجيل والقرآن، وأن أهل كل كتاب يحكمون به، من قوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا ﴾ [الآية: ٤١] إلى قوله: ﴿ يُؤْمِنُونَ ﴾ [الآية: ٥٠].
- (٧) أمر الله المؤمنين أن لا يتولوا اليهود والنصارى وأن لا يرتدوا، وتقرير اليهود والنصارى على ذنوبهم، من قوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَةَ ﴾ [الآية: ٥١] إلى قوله: ﴿ وَحَقِّقْ يَتِيمَتَهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ [الآية: ٦٦].
- (٨) أمر الله للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ الرسالة، ووعد له بحفظه من الناس وأن يجاهر اليهود والنصارى بأنهم ليسوا على شيء من دينهم، وذكر فريقين من النصارى: هاديين وضالين، وذم اليهود، من قوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا الرُّسُلُ يَلُفُّ مَا أُرِلَ إِلَيْكَ مِنْ رُتَبِكَ ﴾ [الآية: ٦٧] إلى قوله: ﴿ أَرْزُقْكَ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ [الآية: ٨٦].
- (٩) الحلال والحرام في الصيد، وذكر الخمر والميسر ونحوهما، من قوله: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّبِعُوا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُ اللَّهِ لَكُمْ ﴾ [الآية: ٨٧] إلى قوله: ﴿ فَتُشْرِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ [الآية: ١٠٥].
- (١٠) نوع من الشهادات، من قوله تعالى: ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ ﴾ [الآية: ١٠٦] إلى قوله: ﴿ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الآية: ١٠٨].
- (١١) خطابات الله لعيسى ابن مريم يوم القيامة وجوابه، من قوله: ﴿ يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ ﴾ [الآية: ١٠٩] إلى آخر السورة.

مقدمة

نزلت سورة المائدة بالمدينة، [الأقوله: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [الآية: ٣] فإنها نزلت بعرفة في حجة الوداع، والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة، فقرأها النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة وقال: «يا أيها الناس، إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولاً، فأحلوا حلالها وحرموا حرامها».

قال البعوي: روي عن ميسرة أن الله تعالى أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكماً لم ينزلها في غيرها، وهي قوله تعالى: (١) ﴿وَالْمُتَخِفَةُ﴾ (٢) ﴿وَالْمَوْفُوذَةُ﴾ (٣) ﴿وَالْمُرْدِيَّةُ﴾ (٤) ﴿وَالطَّيْحَةُ﴾ (٥) ﴿وَمَا أَكَلَ الشَّعْ إِلاَّ مَا ذُكِّيتُمْ﴾ (٦) ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ﴾ (٧) ﴿وَأَنْ تَشْقِبُوا بِالْأَرْثَمِ﴾ [الآية: ٣] (٨) ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْحَوَارِجِ مَكِيلِينَ﴾ [الآية: ٤] (٩) ﴿وَطَعَامُ الدِّينِ أَوْثَرُ الْكِتَابِ جِلٌّ لَكُمْ﴾ (١٠) ﴿وَالْمُخَصَّصَتُ مِنَ الدِّينِ أَوْثَرُ الْكِتَابِ﴾ [الآية: ٥] (١١) وتمام بيان الطهر في قوله: ﴿إِذَا قُضِيَتْ إِلَى الْقُلُوبِ﴾ [الآية: ٦] (١٢) ﴿وَأَسَارِقُ وَأَسَارِقَةٌ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ [الآية: ٣٨] (١٣) ﴿لَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ﴾ [الآية: ٩٥] (١٤) ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ تَبَرَةٍ﴾ (١٥) ﴿وَلَا شَائِبَةٍ﴾ (١٦) ﴿وَلَا وَصِيلَةٍ﴾ (١٧) ﴿وَلَا خَامٍ﴾ [الآية: ١٠٣] وقوله: (١٨) ﴿شَهَادَةُ نَبِيِّكُمْ إِذَا خَظَرَ أَخَذَكُمْ الْمَوْتُ﴾ [الآية: ١٠٦].

أقول: وهذه تنقسم إلى ثلاثة أقسام:

الأول: ما حرم وكان حلالاً عند العرب وهو سبعة.

والثاني: ما أحل وهو سبعة.

والثالث: أربعة أقسام. ما يقضي إلى تنزيه الجسم من الألفار الحسية والمعنوية وهي النجس والحدوث، وإلى تنزيه النفوس من الخيانة في الأموال بالسرقات، وإلى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة، وإلى العدل في الشهادة، فهذه هي ١٨ فلنشرح:

(١) أولاً هذه الأقسام الثلاثة.

(٢) ثم لأبين كيف أباح الله قتل الحيوان مع أنه رحيم. وكيف اجتمعت الرحمة والإيلاء في عائلنا الأرضي.

(٣) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة.

(٤) وكيف كان النظام يطلب ذلك.

(٥) وكيف اختلف نوع الإنسان باختلاف الحيوان، وكيف كان الإسلام وسطاً، وكيف كان الله هو الملهم والمعلم بالإلهام تارة والاختيار تارة أخرى.

(٦) وتحريم أكل الطيور النافعة للإنسان شرعاً.

(٧) وكيف سمى الله هذه السورة مائدة ويسط فيها الحلال والحرام.

(٨) وكيف كانت هذه السورة هي مفتاح لباب العلوم الحيوانية حتى يلج منه المسلمون فيعرفوا الضر والنافع بتعليم الله لهم وإلهامه سبحانه وتعالى، واختيار الضر والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويحرمون أكله، وفي ذلك باب واسع لدرس الحيوانات كلها ولسائر ما في الأرض، وهذا بحر مستمد

من قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ [البقرة: ٢٩٠]، فلا بد من دراسة العانم الذي نحن فيه. فأما البقاء على الجهالة العمياء في الإسلام فذلك يجر إلى فناء هذه الأمة وقدم غيرها مقامها، فليس علم العقه المعروف كل شيء، بل هو جزء قليل جداً من الدين والدين لا يزال بحاله، فليقم في الإسلام عقلاء وليفكروا، فهذا موسمهم والله قد أذن بذلك. فهذه ثمان مسائل، فلنتدبى بالمألة الأولى فنقول:

(١) شرح هذه الأقسام الثلاثة ذات المسائل الثمانية عشرة:

القسم الأول منها ما كان حلالاً وحرم بالقرآن، وهو سبعة خلاف الأربعة التي حرمت قبل هذه السورة في القرآن، وهي: الميتة والدم والخنزير وما أهل لعير الله به، فيكون هذا بمضيف إليه أحد عشر محرماً:

أحدها: ﴿الْمَيْتَةُ﴾، كانت العرب تقول: إنكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله إن تحريم الميتة موثق للعقل لأن الدم جوهر لطيف، فإذا مات الحيوان حثف أنفه احتبس الدم في عروقه وتعفن وفسد وحصل من أكله مضار.

ثانيها: ﴿الْدَّمُ﴾، كانوا يثلون المعى من الدم ويشوونه ويطعمونه الضيف، فحرم عليهم ذلك، وقال الأعشى:

فإياك والحيات لا تفر منها
ولا تأخذ بصلاً حديداً لتفصدا
ولا تكعن جارة إن سرها
عليك حرام فانكعن أو تأبدا

يقول مفسرو هذه الآيات: إن العرب كانوا إذا أجذبوا جرحوا إبلهم بالنصال، فنزل الدم فشربوه.

الثالث: ﴿لَحْمُ الْخَنزِيرِ﴾، لأن الخنزير أضرى الحيوان على الطعام والشهوات واشهره، فأكل لحمه يورث الأخلاق التي عليها ذلك الحيوان، كما أن الحيوان المريض يورث أكله مرضاً، ولقد ثبت في العصر الحاضر أن الدودة الوحيدة لا تكون إلا من أكل لحم الخنزير، فلهجوم الناس وعظامهم تابعة لأغذيتهم، وهذا باب واسع في العلم يجب النظر فيه طويلاً والبحث في الحكمة والعالم المشاهد.

الرابع: ﴿مَا أَهْلُ لَيْقِيٍّ أَقْبَىٰ بِهِ﴾، الإهلال رفع الصوت، يقال: أهل فلان بالبح: إذ لبي به، ومنه استهل الصبي، وهو صراخه إذا ولد، وكانوا يقولون عند الذبح: باسم اللات والعزى، فحرم الله تعالى ذلك، وإنما حرم ذلك لتصان العقائد عن التفرق والاختلاف، فإن ذكر اسم الأصنام عند الذبح مشعر بتفرق لوحدة، وتفرقها داع لتفرق الأعمال والأحوال، فلا يكون نظام للأمور الخيرية ويشعها أن يخسروا الآخرة، والآخرة إنما هي نتيجة الحياة الدنيا تنظيماً واختلالاً في العقيدة والعمل.

الخامس: ﴿أَسْمَاءُ خَيْفَةٍ﴾، يقال: خنقه فاختنق، والخنق والاختناق انعصار الخنق، فهذا الخنق يأتي وجه موجب للتحريم، فمنه أنهم كانوا في الجاهلية يختنقون الشاة فإذا ماتت أكلوها، ومنها ما يخنق بحبل الصائد، ومنها ما يدخل رأسها بين عودين في شجرة فتختنق وتموت. وهذه المخرقة بأي وجه من حنق الميتة لأنها لما ماتت لم يسيل دمها فكانت منها.

السادس: ﴿أَسْمَاءُ مَوْذُوَّةٍ﴾، وهي التي ضربت إلى أن ماتت، يقال: وقذها وأوقذها، إذا صربها إلى أن ماتت، ومن الموقوذة ما رمي بالبدق فمات، وهي من الميتة لأنها لم يسيل دمها.

السابع: ﴿الْمُتَرِدَّةُ﴾، والمتري هو الواقع في الردى وهو الهلاك، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّتْ﴾ [البل: ١١] أي وقع في الردى، وهو في الآية: النار، ويقال: فلان تردى من السطح، فالتردية هي التي تسقط من جبل أو موضع مشرف فتموت، وهذه أيضاً من الميتة لأنها ماتت وما سال منها الدم، وكذلك ما تشابه أمرها فلم يعلم أتردية هي أم مصابة بالسهم بأن وقعت من فوق الجبل وقد أصابها سهم فلا يدرى بأيهما ماتت؟ أبالسهم أم بالتردى.

الثامن: ﴿تَطْبِخَةُ﴾، وهي المنطوخة إلى أن ماتت، كشتاتين تناطحتا إلى أن ماتتا أو ماتت إحداهما، وهي من الميتة لأنها ماتت من غير سيلان الدم واعلم أن فعل بمعنى مفعول، يستوي فيه المذكر والمؤنث إذا كان الموصوف مذكوراً، فإذا لم يكن الموصوف مذكوراً كما هنا دخلت التاء فارقة.

التاسع: ﴿مَا أَكَلُ السَّعْيُ إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ﴾ السع يقع على ما له ناب ويمدو به على الإنسان والدواب ويفترسها مثل الأسد وما دونه. وكان أهل الجاهلية إذا جرح السبع شيئاً فقتله وأكل بعضه أكلوا ما بقي، يحرمه الله تعالى، وتقدير الآية: وما أكل السبع منه، لأن ما أكل السبع قد نفذ، وقوله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ﴾ أصل الذكاة إتمام الشيء، ومنه الذكاء في العلم، ويقال: ذكيت النار، أتممت إشعالها، لقوله: ﴿إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ﴾ أي إلا ما وجدتم له عيناً نظرف أو ذنباً يتحرك أو رجلاً تركض فذبحتموه فإنه حلال، فإنه لولا بقاء الحياة ما حصلت هذه الأحوال، ويكون هذا الاستثناء مما تقدم من ﴿أَتَشْخِيفُ﴾، إلى قوله: ﴿وَمَا أَكَلُ السَّعْيُ﴾، والتذكية هنا هي التي أجهرت على الحيوان لا الخنق ولا الوقذ الخ. وهذا قول علي وابن عباس والحسن وقتادة، ويقول بعضهم: كلا، بل هذا راجع إلى أكل السبع، والقول الثالث: إنه استثناء منقطع، أي إلا ما ذكبت من غير هذه، فأما هذه فلا تحل ذكيت أو لم تذك.

العاشر: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَنْ النُّصْبِ﴾ وهي أحجار كانوا ينصبونها حول الكعبة وكانوا يذبحون عندها للأصنام وكانوا يلطخونها بثلث الدماء ويصمون اللحوم عليها، فقال المسلمون: يا رسول الله، كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم فحق بأن نعظمه، وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم ينكره فأنزل الله: ﴿لَنْ يَمَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دِمَافُهَا وَلَكِنْ يَمَالُ التَّقْوَىٰ بِكُمْ﴾ [الحج: ٣٧] والنصب: جمع نصاب، كحمار وحمر، أو نصب كسقف وسقف، أو النصبية وهي العلامة تنصب للقوم، أي وما ذبح على اعتقاد تعظيم النصب أو للنصب.

الحادي عشر: قوله: ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِنُوا بِالْأَرْثَمِ﴾ كان أحدهم إذا أراد سمرأ أو غزراً أو نجدة أو بكاحاً أو أمراً آخر من معاطم الأمور، ضرب القداح، وكانوا قد كتبوا على واحد منها: «أمرني ربي» وعلى الثاني: «نهاني ربي»، والثالث لا شيء عليه، فإن خرج الأمر أقدموا على الفعل، وإن خرج النهي أمسكوا عنه، وإن خرج الذي لم يكتب عليه أعادوا العمل مرة أخرى، فمعنى الاستقسام بالأزلام: طلب معرفة ما قسم لهم من الخير والشر بواسطة ضرب القداح، والأزلام: القداح، واحدها زلم، وسميت الأقداح بالأزلام لأنها زلمت، أي: سويت، ويقال: رجل مزلم وامرأة مزلمة، إذا كان كل منهما خفياً قليل العلائق، ويقال: قدح مزلم، إذا ظرف وأجيد قدّه وصنعتة، وإنما حرم ذلك لأنهم كانوا يحملون تلك الأزلام عند الأصنام ويعتقدون أن ما خرج من الأمر والنهي على تلك الأزلام

إنما يكون بإرشاد الأصنام وإعانتها، فلهذا السبب كان فسقاً وحراماً. واعلم أن الله عز وجل مع علم الغيب عنا لحكمة وهي الجدل، ولو أننا عرفنا الغيب ما عملنا عملاً، بل كان الإنسان ينام منتظراً ما يجي، به القدر، وهذا تعطيل لمصالح ديانا، فلذلك منع الله علم الغيب عن الناس، وجعل الرؤى وغيرها فيها الحق والباطل، والصدق والكذب، ليحترس الناس وليفكروا بعقولهم ولا يتكلوا إلا على ربهم الذي حجبهم برحمته عن معرفة الغيب إلا بما شاء لحكمة. انتهى القسم الأول من الأقسام الثلاثة، وهي السبعة التي حرمت في هذه السورة مضافاً إليها الأربعة التي معها وكانت محرمة قبل نزول هذه السورة.

القسم الثاني: ما أحل، وهو سبعة:

الأول: ما صدناه بالجوارح المعلمة.

الثاني: ﴿وَمَا عَلَّمُوا الْغَنَاءَ أَنْ يَكْتَسِبُوا كَسْبَ لَكُمْ﴾.

الثالث: ﴿وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ مِنَ الْغَنَاءِ أَنْ يَكْتَسِبُوا كَسْبَ﴾.

الرابع والخامس والسادس والسابع: بيان البحيرة والسائبة والوصيلة والحمام.

الأول: ما صدناه بالجوارح المعلمة ﴿وَمَا عَلَّمُوا الْغَنَاءَ مِنْ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ والجوارح جمع جارحة

وهي الكواكب من السباع والطيور، كالفهد والنمر والكلب والباري والصقر والعقاب والشاهين والباشق من الطير، مما يقبل التعليم، سميت جوارح من الجرح لأنه يجرح الصيد عند إمساكه، ويصح أن تسمى جوارح بمعنى كواكب من جرح واجترح بمعنى كسب واكتسب، ومعنى مكليبين: معلمين، والمكلب هو الذي يفري الكلاب على الصيد، أو هو مؤدب الجوارح ومعلمها، وإنما اشتق له الاسم من الكلب لأنه أكثر احتياجاً إلى التعليم، هكذا قالوا. وأقول: بل هو أقرب إلى الالتئاس بالناس وأدنى إلى طاعتهم بخلاف الطيور. ثم قال تعالى: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ من الحيل وطرق التأديب، فإن العلم بها إلهام من الله أو مكتسب بالعقل الذي هو منحة من سبحانه وتعالى، ومنه أن يتبع الصيد إذا أمره صاحبه وأن ينزجر عنه إذا انزجر، وينصرف بدعائه ويمسك عليه الصيد، ولا يأكل منه ولا ينفر من صاحبه إذا أراده، وأن يجيبه إذا دعاه، فهذا هو تعليم الجوارح فإذا وجد منها ذلك مراراً كانت معلمة، وأقلها ثلاث مرات عند أبي يوسف ومحمد، ومرتان في رواية عن أبي حنيفة وعند أحمد أيضاً، ومرة واحدة عند الحسن البصري، ويعتبر العرف عند الشافعي وأبي حنيفة في أظهر الروايات عنه، قال صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم: «إذا أرسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله فكل». «

(١) فإذا كان الكلب معلماً وصاد صيداً وجرحه وقتله وأدركه الصائد ميتاً فهو حلال، لأن

جرح الجارحة كالذبح.

(٢) الجوارح المعلمة حكمها حكم الكلب.

(٣) والسهم والرمح كذلك، فإذا صاده الكلب وجثم عليه وقتله بالفم من غير جرح، ففيه

قولان: (١) أنه ميتة لا يؤكل. (٢) يحل لدخوله فيما أمسك عليكم، وهذا كله ما لم يأكل منه، فإن

أكل منه فقد اختلف العلماء فيه، فمن قاتل لا يحل، وهو قول ابن عباس وطاوس والشعبي وعطاء

السدي، وأصح أقوال الشافعي مستدلين بقوله تعالى: ﴿فَكُلُوا مِمَّا أَتَمَكَّنَ غَنِيكُمْ﴾ وهذا قد أمسكه

على نفسه . وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لعدي بن أبي حاتم : « إذا أرسلت كلبك فاذكر اسم الله فإن أدركته ولم يقتل فاذبح واذكر اسم الله عليه ، وإن أدركته وقد قتل ولم يأكل فكل فقد أمسك عليك ، وإن وجدته قد أكل فلا تطعم شيئاً فإتماً أمسك على نفسه » . ومن قائل يحل ، وهو قول سلمان الفارسي وسعد بن أبي وقاص وابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهم ، فهؤلاء يقولون يحل وإن أكل منه ، وهو القول الثاني للشافعي .

الثاني من السبعة التي تحل : طعام الذين أوتوا الكتاب في قوله تعالى : ﴿ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ ﴾ . طعام الذين أوتوا الكتاب ها هي الذبائح التي يذبحونها ، وأما المجوس فلا تأكل ذبائحهم ولا يتزوج نساءهم ، ولا تأكل ذبائح أهل الشرك من العرب وعدة الأصنام ومن لا كتاب لهم ، فأما غير الذبائح فلا كلام فيها لأنها محللة قبل أن كانت لأهل الكتاب وبعد أن صارت لهم لا يبقى لتخصيصها بأهل الكتاب فائدة ، ولو ذبح اليهودي أو النصراني على غير اسم الله : (١) قيل لا يحل ذلك وهو قول ربيعة .

(٢) ولكن أكثر أهل العلم أنه يحل وهو مذهب الشعبي وعطاء ، قالوا : لأن الله أحل ذبائحهم وهو يعلم ما يقولون .

(٣) وقال الحسن : إذا ذكرا غير اسم الله وأنت تسمع فلا تأكل ، وإذا غاب عنك فكل ، فقد أحله الله .

(٤) وزعمت طائفة أنه يحل مطلقاً ولو ذكرا اسم غير الله ، وأما قوله : ﴿ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ ﴾ أي يحل لكم أن تطعموهم من طعامكم ، وكأنه لما كانت النتيجة غير جائزة من بعض الوجوه بأن يتزوجوا نساءنا ، نبه بهذا على أنه يجوز أن تطعمهم من طعامنا وإن لم يجز أن تزوجهم من نساءنا . الثالث من السبعة التي تحل : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ أي وأحل لكم المحصنات من أهل الكتاب اليهود والنصارى ، وهل يراد بالمحصنات الحرائر منهن .

(١) وهذا قول ابن عباس ، فلا يتزوج بالامة الكتابية من اليهود والنصارى لأنه اجتمع في حقها نوعان من النقص : الكفر والرق ، وهو مذهب الشافعي .

(٢) وقال الحسن والشعبي والنخعي والضحاك . المحصنات العفيفات من أهل الكتاب فيجوز التزوج بالامة الكتابية ، وهو مذهب أبي حنيفة لعموم هذه الآية ، فزواج الكتابيات الذميات جائز ، وقد تزوج عثمان بن عفان بائلة بنت الفرافصة على نسائه ، وهي مصرية ، وطلحة بن عبيد الله تزوج يهودية وقد كره ابن عمر ذلك وكان يحتج بقوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنَ ﴾ [البقرة: ٢٢١] . وقال الجمهور : هذه الآيات التي ذكرها عامة وخصصت بهذه الآية ، فجميع المشركات محررات ما لم يؤمن ، إلا الكتابيات فذلك عام ، وهذا خاص فحلت الكتابيات وبقي تحريم غيرهن من المشركات . وقال سعيد بن المسيب والحسن : يجوز التزوج بالذميات والحريرات من أهل الكتاب لعموم الآية ، والجمهور أنها خاصة بالذميات دون الحريرات . قال ابن عباس : من نساء أهل الكتاب من حل لنا ومنهن من لا تحل لنا ، وقرأ : ﴿ فَتِلْكَ الْأَمْثَلُ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ ﴾ [التوبة: ٢٩] والمراد بهم أهل الذمة دون أهل الحرب من أهل الكتاب ، وقوله : ﴿ إِذَا أَتَيْنَاهُمُ مِنْ صَفَرٍ ﴾

أَجُورَهُمْ ﴿١٠٢﴾ أي مهورهن وهي العوض الذي يئله الرجل للمرأة ﴿وَتُحْصِنُونَ غَيْرَ مُسْتَمْعِينَ﴾ أي مستمعين بالتزويج غير رابين ﴿وَلَا تُتَّجِدِي أَخْدَانًا﴾ يعني ولا متفردين ببغي واحدة قد خادنتها وخادنته واتخذها لنفسه صديقة يفجر بها وحده.

حرم الله الجماع على جهة السفاح وهو الرنا واتخاذ الصديق وهو الخدن ، وأحله على جهة الإحصان وهو التزويج بعقد صحيح ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْآيَاتِ﴾ ومن يجعل ما أمر الله به من توحيده ونبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند الله ﴿فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ﴾ بطل ثواب عمله الذي عمله في الدنيا ، وخاب وخسر في الدنيا والآخرة ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَسِرِينَ﴾ إذا مات على ذلك .
الرابع والخامس والسادس والسابع من التي تحمل : هي المذكورات في قوله تعالى : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ تَحِيَّةٍ وَلَا سَبِيَّةٍ وَلَا وَصِيَّةٍ وَلَا حَامٍ﴾ [الآية ١٠٣] إذا نتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بهجروا أذننها ، أي شقوها وحلوا سبيلها ، فلا تركب ولا تحلب ، فهذه هي البهيرة . وأما السائلة . فإن الرجل منهم كان يقول : إن شقيت فماتت سائمة ، ويجعلها كالبهيرة في تحريم الانتاع بها . وأما الوصيلة : فقد كانت الشاة إذا ولدت سبعة أبطن نظروا فإن كان السابع ذكراً ذهبوه وأكل منه الرجال والنساء ، وإن كانت أنثى تركوها في الفتم ، وإن كانت ولدت ذكراً وأنثى قالوا وصلت أخاها واستحبوا الذكر فلم يذهبوه من أجل ذلك . والحامي : هو الفحل إذا اتفق له أحد أمرين : إما أن يركب ولد ولد له أو ينتج من صلبه عشرة أبطن ، فيقولون حمى ظهره ، فلا يركب ولا يحمل عليه ولا يمنع من ماء ، ولا من مرعى ، فإذا مات أكله الرجال والنساء ، وقوله : ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ﴾ ما شرع الله ﴿مِنْ تَحِيَّةٍ﴾ الخ .

القسم الثالث : وهو ما يشير إلى تنزيه الجسم عن الأقدار الحسية والمعنوية ، وهي الحدث والنجس وإلى نبرته النفس من الخيانة في الأموال بالسرفات ، وإلى عدم قتل الحيوان في أحوال خاصة ، وإلى العدل في الشهادة وأدائها .

المسألة الأولى : نظافة الجسم

﴿يَتَابَتَا إِلَيْهِمْ﴾ أي إذا قُتِلَا إِلَى الصَّلَاةِ ﴿[الآية ٦]﴾ أي إذا أردتم القيام إلى الصلاة ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ من منابت شعر الرأس إلى منتهى الدفء طولاً ، ومن الأذن إلى الأذن عرضاً ، مع وصول الماء إلى ما تحت الحاجبين وأهداب العينين والعذارين والشارب والعنفة وإن كانت كثة ، وأما اللحية فإن كانت كثة لا ترى البشرة من تحتها لا يجب غسل ما تحتها ، ويجب غسل الخفيفة ، ولم يوجب أبو حنيفة مرور الماء على ما نزل من شعر اللحية عن حد الرأس ، ويجب إمرار الماء على ظاهره عند غيره ﴿وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ المرفق بالكسر هو من الإنسان أعلى الذراع وأسفل العضد ، ومذهب الجمهور دخول المرفقين في الغسل الواجب ، ونقل عن مالك والشعبي وأبي بكر ابن داود الظاهري أنه لا يجب ، وكذا ابن جرير الطبري ، وحجة الجمهور أن «إلى» بمعنى «مع» ، وحجة غيرهم أن العناية للشيء لا تدخل فيه ، والحد غير المحدود ﴿وَأَسْحُوا بِأَرْءِكُمْ﴾ أي رؤوسكم ، أو الصقوا المسح برؤوسكم ، قاله إم زائدة وإما أن يكون الفعل تضمن معنى الإلصاق . والمسح عند الشافعي أقل ما يقع عليه الاسم ، وعند أبي حنيفة ربع الرأس ، وعند مالك جميع الرأس ﴿وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ بالنصب عطفاً على «وجوهكم» أو بالجر للجوار . وفرض الرجلين :

- (١) إما المسح عند ابن عباس وقتادة وعكرمة والشعبي والإمامية من الشيعة .
 (٢) وإما المسح بالقرآن ، والغسل بالسنة عند أنس .
 (٣) وإما الجمع بين الغسل والمسح عند داود الظاهري .
 (٤) وإما التخيير بين الغسل والمسح عند الحسن البصري ومحمد بن جرير الطبري .
 (٥) وإما الغسل فقط عند جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ، فمن بعدهم من الأئمة الأربعة وأصحابهم .

وهذا الخلاف كله راجع لقراءة الجهر والنصب ، والأحاديث الواردة بطرق مختلفة ، والاستنتاج كقول الشعبي : إنما المسح على الرجلين ؛ ألا ترى أن ما كان فيه الغسل جعل عليه التيمم ، وما كان عليه المسح أهمل . وقال ابن عباس : الوضوء غسلتان ومسحتان وهكذا . وقوله : ﴿ إِنِّي أَلْكَتَنِ ﴾ الخلاف في دخول الكعبين كالخلاف في دخول المرفقين ، والكعبان هما العظامان الناتان عند مفصل الساق والقدم عند جمهور العلماء في اللغة والفقه . وشدت الشيعة والقائلون بمسح الرجلين ، إذ قالوا : الكعب عظم مستدير على ظهر القدم فيكون في كل رجل كعب واحد .

كيفية الوضوء

فروض الوضوء : اعلم أن فروض الوضوء : التسمية ، وتقديم غسل اليدين ، والمضمضة ، والسواك ، والاستنشاق ، والنية عند غسل الوجه ، وغسل الوجه وداخل العين مع مقدم الأذن ، وغسل اليدين وتقديم اليمنى ، ومسح الرأس ، وغسل الرأس مع المسح ، وغسل الرجلين ، والترتيب والفور ويكون لكل صلاة ، والتدليك .

فالتسمية عند أحمد وإسحاق ، وتقديم غسل اليدين عند بعض الفقهاء كما في الرازي ، والمضمضة والاستنشاق عند أحمد وإسحاق في الوضوء والغسل ، وعند أبي حنيفة في الغسل دون الوضوء ، والسواك عند داود ، والنية عند الشافعي والترتيب عنده أيضاً ، والفور وهو الموالاة عند مالك ، وما أقبل من الأذن مع الوجه غسلاً وما أدير مع الرأس مسحاً عند الشعبي ، وإدخال الماء في العين عند ابن عباس ، وتقديم اليد اليمنى عند أحمد ، ومسح الرأس مع غسلها عند داود الظاهري ، ويجب الوضوء لكل صلاة عنده أيضاً ، والتدليك عند مالك .

وأبو حنيفة لم يوجب منها إلا أربعة وهي المذكورة في الآية ، وزاد الشافعي خامساً وهو النية ، وزاد الشافعي أيضاً وأحمد سادساً وهو الترتيب كالأية ، وأوجب مالك الموالاة والتدليك ، فالإتفاق على أربعة والاختلاف في اثني عشر .

فائدة : قال الأوزاعي والثوري وأحمد : يجوز مسح العمامة بدل مسح الرأس ، وخالفهم الجمهور ، والمسح على الخفين أجزأه الشافعي وأبو حنيفة وأكثر الفقهاء وذلك للمسافر ثلاثة أيام بلياليها من وقت الحدث بعد اللبس ، وأنكره الشيعة والخوارج ، وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ ﴾ فقد سبق تفسيره في سورة النساء ، ولكن لنوضح الطهارة من الجنابة فنقول : للجنابة مبيان : التقاء الختانين والإزالة .

وقال زيد بن ثابت وأبو سعيد الخدري: لا يجب الغسل إلا عند نزول الماء، وختان الرجل موضع قطع جلدة الغلغة، وختان المرأة موضع قطع الجلدة الرقيقة القائمة مثل عرف الديك بين الشفريين، وتحتها مجرى البول، وهو ضيق، وتحت هذا ثقب يخرج منها الحيض والولد، وهي مدخل ما يجب به الغسل، والتطهر الاغتسال وهو أن يعم الجسم بالماء، وأوجب مالك ذلك، وأوجب أبو ثور وداود تقديم الوضوء، وأوجب أبو حنيفة المضمضة والاستنشاق

ثم إن شعر الرأس إن كان معتولاً مشدوداً بعضه بعض ومنع وصول الماء إلى البشرة لم يوجب مالك نفضه ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ﴾ أي ما يريد الله بالطهارة للصلاة ولا بالأمر بالتيمم تضيهاً عليكم ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ﴾ ليطهركم، والظافة الطاهرة داعية للباطنة، ومن اعتاد نظافة الظاهر صار سجية له يعتادها، وملازمة الاعتدال والجمال تؤثر في نفس الملائم، ولقد بيا هذا في سورة البقرة عند قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ وَحُبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾ [الآية: ٢٢٢]، وأفدنا هناك أن الظافة والعمل يرفعان النفوس الإنسية، والقنارة والبطالة يوجبان نقصها، فارجع إليه إن شئت ﴿وَلِيُسَمِّتَنَّ عَلَيْكُمُ﴾ بالطهارة والظافة وما يترتب عليها من صفاء القلوب وإخلاص السرائر وصفاء البيات ﴿لَتَعْلَمَنَّ تَشْكُرُونَ﴾ نعمته.

المسألة الثانية

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [الآية: ٣٨] حد اليد من رؤوس الأصابع إلى الكوع، أي فيما يتلى عليكم حكم السارق والسارقة وهذه جملة، وقوله ﴿فَتَقَطُّوْا أَيْدِيَهُمَا﴾ جملة أخرى ﴿جَزَاءُ سَيِّئَةٍ﴾ مفعول لأجله ﴿كَذَلِكُمْ يَرَى اللَّهُ﴾ أي عقوبة، مفعول لأجله أيضاً ﴿وَاللَّهُ غَرِيبٌ حَكِيمٌ﴾ عز فحكمم فقطع، ولا تقطع اليد إلا إذا كان المسروق يساوي ربع دينار وسرق من حرز مثله، وقال مالك وأحمد وإسحاق يقطع في ثلاثة دراهم أو قيمتها، وعن أبي هريرة أنه خمسة دراهم، وقال قوم لا بد من دينار أو عشرة دراهم، وهذا مروى عن ابن مسعود وسفيان وأبي حنيفة وابن عباس، ويروى عن ابن الزبير والحسن أن القدر غير معتبر فيقطع على القليل والكثير، ولا يشترط أن يكون من حرز مثله وهو ملحق داود.

وتقطع يده اليمنى من الكوع، فإن سرق ثانية سرفت رجله اليسرى، وهنا قال سيدنا علي: إني أستحي أن لا أدع له يداً يستنجي بها ولا رجلاً يمشي بها، فلا يقطع اليد الثانية ولا الرجل الثانية بل يحبس، وهو قول الشعبي والنخعي والأوزاعي وأحمد وأصحاب الرأي، وذهب غيرهم إلى أنه تقطع يده اليسرى في المرة الثالثة ورجله اليمنى في المرة الرابعة

التخفيف فلا قطع في حالين:

الحال الأولي: إذا سرق مالا له فيه شبهة، كالولد يسرق مال والده، ولوالد يسرق مال ولده، وأبعد يسرق مال سيده، والشريك يسرق مالا شريكه، بل إن مجرد الإنكار عند بعضهم كالشافعية يمنع القطع، فلو قال: لم أسرق، وقد سرق كان شبهة تمنع القطع، ويكتفى بالعقوبة «التعزير».

الحال الثاني: أن يتوب كما قال الله تعالى: ﴿فَمَنْ تَابَ﴾ [الآية: ٣٩] من السرقة ﴿مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ﴾ بعد سرقته ﴿وَأَصْلَحَ﴾ أمره بالتقصي عن التبعات والعزم على أن لا يعود إلها ﴿فَرَى اللَّهُ

يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٥﴾ يَقِيلُ تَوْبَتَهُ فَلَا يَعْتَبِرُهُ فِي الْآخِرَةِ، وَلَا تَقْطَعُ يَدَهُ عِنْدَ بَعْضِ الْعَمَاءِ بِلَيْلٍ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾.

المسألة الثالثة

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَاسُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [الآية ٩٥] محرمون جمع حرام أو داخلون الحرم، فيحرم على من أحرم بالحج أو العمرة وعلى من دخل الحرم وإن لم يكن محرماً أن يقتل الصيد وهو حيوان متوحش مأكول اللحم أو غير مأكول اللحم كالأسد والغزال، واستثنى من ذلك خمس: الغراب والحداة والعقرب والفأرة والكلب العقور ﴿وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا﴾ ذاكراً لإحرامه عالماً بأنه حرام عليه قتل ما يقتله ﴿فَحَرَاءَ بِثُلِّ مَا قُتِلَ مِنَ الصَّغِيرِ﴾ أي فعلية جزاء بمثل ما قتل من النعم. روي أنه عن لهم في عمرة الحديبية حمار وحشي، قطعه أبو اليسر برمحه فقتله، فنزلت هذه الآية.

واعلم أن من تعمد قتل الصيد وهو ذاكراً لإحرامه فإن ذنبه أكبر من أن يكون له كفارة، ولكن ابن عباس والجمهور يحكمون عليه بالجزاء. ومن تعمد قتل الصيد مع نسيان الإحرام أو قتل الصيد خطأ بأن قصد غيره بالرمي فأصابه فهو كالعمد فعلية الجزاء، فالقرآن نزل في العمد، والسنة جرت بالخطأ.

المثل الواجب

أبالخلفة هو أم بالقيمة؟ والجمهور على الأول، فقد حكم الصحابة رضي الله عنهم في النعامة بدنة وهي لا تساوي بدنة، وفي حمار الوحش ببقرة وهو لا يساوي بقرة، وفي الضبع بكبش، وفي الظبي بشاة، وفي الأرنب بسحل، وفي الضب بسحلة، وفي اليربوع بجفرة، ويجب في الحمامة وكل ما حبّ وهدر كالقواخت والقمرى وذوات الأطباق شاة، وما سوى ذلك من الطير ففيه القيمة في المكان الذي أصيب فيه. وروي عن عمر أنه قضى في الضبع بكبش، وفي العزال بعنز، وفي الأرنب بعناق، وفي اليربوع بجفرة.

وقال أبو حنيفة: يقوم الصيد حيث صيد؛ فإن بلغت القيمة ثمن هدي خير بين أن يهدي ما قيمته قيمته، وبين أن يشتري به طعاماً، فيعطي كل مسكين نصف صاع من بر أو صاعاً من غيره، وبين أن يصوم عن طعام كل مسكين يوماً، وإن لم تبلغ تخير بين الإطعام والصوم، قال تعالى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ بِكُمْ﴾ أي يحكم بالجزاء في قتل الصيد رجلان صالحان عدلان من أهل ملتكم ودينكم، وينبغي أن يكونا فقيهين فينظران إلى أشبه الأشياء به من النعم فيحكمان به ﴿فَدَيْنًا﴾ حال من الهاء في «به» ﴿بَلِغِ الْكَعْبَةَ﴾ وصف به هدياً، ومعنى بلوغه الكعبة أنه يذبح في الحرم ويتصدق به ثمت. وقال أبو حنيفة يذبح في الحرم ويتصدق به حيث شاء ﴿أَوْ كَفَرَةً طَعَامَ مَسْكِينٍ﴾ عطف بيان أو بدل من «كفارة»، والمعنى عند الشافعي أن يكفر بإطعام مسكين ما يساوي قيمة الهدي من غالب قوت البلد، فيعطي كل مسكين مدناً ﴿أَوْ عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾ أو ما سواه من الصوم، فيصوم عن طعام كل مسكين يوماً، وإنما كان عليه الجزاء أو الطعام أو الصوم ﴿لِيَذُوقَ وَتَأْلُمَ أَمْرُهُ﴾ ثقل فعله وسوء عاقبته بهتكه حرمة الإحرام أو الثقل الشديد على مخالفة أمر الله، وأصل الويل الثقل، ومنه الطعام الويل ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ سَلَفٌ﴾ من قتل الحرم الصيد في الجاهلية أو قبل التحريم أو في هذه المرة ﴿وَمَنْ عَادَ فَيَنْتِهِمُ اللَّهُ مِتَّةً﴾ مع أن عليه الكفارة ﴿وَأَنَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ ممن أصر على عصيانه.

ثم أخذ يشرح صيد البحر فقال: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ [الآية: ٩٦] ما صيد منه مما لا يعيش إلا في الماء وهو حلال أكله. وقال أبو حنيفة: لا يحل منه إلا السمك، وقيل يحل السمك وما يؤكل نظيره في البر ﴿وَطَعَانُهُ﴾ ما قذفه ورمى به إلى الساحل أو نضب عنه ﴿مَتَعًا لَّكُمْ﴾ تمتعاً لكم ﴿وَلِتَسَيِّرَ﴾ أي وليسارنكم يتزودونه قديداً، أي يتمتع به المسافرون والمقيعون.

إيضاح هذا المقام

الحیوان البحري: إما سمك وإما غير سمك، فجميع السمك حلال، وقال أبو حنيفة: لا يحل إلا أن يموت بسبب، وما عدا السمك فهو قسمان: قسم يعيش في البر والبحر كالضفدع والسرطان، فلا يحل أكلهما. وقال سفيان: أرجو أن لا يكون بالسرطان بأس، والجراد وطير الماء من صيد البر، فمن أصاب جرادة فعليه صدقة.

وقال أحمد: يؤكل ما في البحر إلا الضفدع والتمساح، قال: لأن التمساح يفرس ويأكل الناس وقال ابن أبي ليلى ومالك: يباح كل ما في البحر. وقال بعضهم: الكلب والخسير في الماء، وكل ما له نظير لا يؤكل في البر لا يؤكل هو، والبقرة البحرية والجاموس يؤكل لأن له نظيراً في البر يؤكل. اهـ.

المسألة الرابعة من هذا القسم

﴿يَتَّيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ [الآية: ١٠٦]

اعلم أن تيمماً الداري وعدي بن بداه خرجا إلى الشام للتجارة، وكانا حينئذ نصرانيين، ومعهما دين مولى عمرو بن العاص وكان مسلماً، فلما قدموا الشام مرض بديل، فدون ما معه في صحيفة وطرحها في متاعه ولم يخبرهما به، وأوصى إليهما بأن يدفعا متاعه إلى أهله ومات، ففتشاه وأخذاه من إناء من فضة فيه ثلاثمائة مثقال منقوشاً بالذهب فعباه، فأصاب أهله الصحيفة فطالبوهما بالإناء، فجحدا فترافعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت هذه الآية، فحلفتهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد صلاة العصر كما هو نص الآية، ثم خلى سبيلهما، ثم وجد الإناء في أيديهما، فأتاهما بنو سهم في ذلك فقالوا: قد اشترياه منه ولكن لم يكن عليه بينة فكرها أن تقر به، فرفعوهما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل بقية الآية، وهي تفيد أن يقوم اثنان من أولياء الميت ليحلما بدل هذين الوصيين النصرانيين، فقام عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعة السهميان، فقاما مقام النصرانيين، فأقسما أن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين المذكورين بالقول، وهذا قوله تعالى: ﴿يَتَّيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ﴾ أي الإشهاد في الوصية، وأضافه إلى «بينكم» توسعاً ﴿إِذَا خَصَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتَ﴾ أي شارفه كما اتفق لبديل طرف لشهادة ﴿جِبِّ الْوَصِيَّةِ﴾ بدل منه ﴿اِثْنَانِ﴾ فاعل شهادة ﴿ذَو عَدْلٍ بَيْنَكُمُ﴾ وصف لاثنان ﴿أَوْ اِخْرَاجَ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ عطف على «اثنان»، أي من غير دينكم وملتكم ﴿إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ أي سافرتُم ﴿فَأَمَّتْ بَيْنَكُمُ الْوَصِيَّةُ الْمَوْتَ﴾ أي قاربتم الأجل ﴿تَحْسِبُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَلَاةِ﴾ وكأنه قيل كيف تفعل بهما إن ارتبنا؟ قال: تحسبونهما وتقفونهما من بعد الصلاة، أي صلاة العصر لأنه وقت اجتماع الناس ﴿فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ أَنْ لَيْسَ لَهُمَا بَعْثٌ﴾ أي ارتاب الوارثون منكم، والمقسم عليه قوله: ﴿لَا تَشْفَى يَدِي﴾ أي لا تستبدل بالقسم أو بالله ﴿لَحْماً﴾

عرضاً من الدنيا، أي لا نحلّف بالله كذباً لطمع ﴿وَلَوْ كَانُوا﴾ المقسم له ﴿ذَا قُرْبَىٰ﴾ قريباً منك ﴿وَلَا نَحْكُمُ بِهَذِهِ﴾ أي الشهادة التي أمرنا بإقامتها ﴿إِنَّا إِذَا لِينُ الْيَمِينِ﴾ إن كتمنا ﴿بِإِنْ غَيْرَ﴾ اطلع ﴿عَلَىٰ أَنَّهُمَا﴾ أي النصرانيين ﴿أَتَحَقَّقَ إِلَيْنَا﴾ خيانة ﴿فَتُخَارِجَانِ﴾ أي وليان آخران من أولياء الميت، وهو بديل، وهما هنا عمرو بن العاص ومطلب بن أبي رفاعة ﴿بِقَوْمَانِ مَقَامَهُمَا﴾ مقام النصرانيين ﴿مِنَ الَّذِينَ أَسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَىٰ﴾ أي من الورثة الذين استحق عليهم، أي الأوليان، أي الأحق من بينهم بالشهادة، فبصطفيهما الورثة يظهر كذب هذين الوصيين، فالورثة يختارون اثنين يكونان أحق بالميت وأولى به، فيقسمان بالله إن شهادتهما أحق من شهادة الوصيين، وذلك لأنه قد ظهر للناس حيائتهما.

قضاء شريع بهذه الآية وأنها ليست منسوخة

وقضاء أبي موسى الأشعري

قال شريح: من كان بأرض غربة لم يجد مسلماً يشهد وصيته، فليشهد كافرين على أي دين كانوا من أهل الكتاب أو من عبدة الأصنام، فشهادتهم جائزة في هذا الموضع، ولا تجوز شهادة كافر على مسلم بحال إلا على وصية في سفر لا يجد فيه مسلماً.

وعن الشعبي أن رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة بدقوقاء هذه، ولم يجد أحداً من المسلمين حضر يشهد على وصيته، فأشهد رجلين من أهل الكتاب، فقديما الكوفة فأتيا أبا موسى فأخبراه، وقدما بتركته ووصيته، فقال أبو موسى: هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأحلفهما بعد العصر بالله ما خافا ولا كذبا ولا بدلاً ولا كتماً ولا غيراً، وأنها وصية الرجل وتركته، فأمضى شهادتهما.

ومذهب الشافعي وأبي حنيفة والحسن والزهرري وعكرمة: عدم جواز شهادة الكافر ولا في هذه المسألة، وإنما أجاز أبو حنيفة شهادة أهل الذمة فيما بينهم، واحتج آخرون بأن هذه السورة ليس فيها منسوخ البتة، وأيضاً ماذا يفعل المسلم الذي حضرته الوفاة في المال إذا لم يجد مسلماً، فهذا مضطر أن يشهد أي كافر كان، اهـ.

ثم قال الله تعالى: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهَدَتُنَا أَحَقُّ مِن شَهَدَتَيْهِمَا﴾ أصدق من شهادتهما وأولى بأن تقبل ﴿وَمَا أَعْتَدْتُنَا﴾ أي وما تجاوزنا فيها الحد ﴿إِنَّا إِذَا لِينُ الْقَلْبَيْنِ﴾ الواضعين الباطل موضع الحق، وهذا المقام من المواضع التي رد فيها اليمين إلى الورثة لظهور خيانة الوصيين ﴿ذَلِكَ﴾ الحكم الذي تقدم ﴿أَدْنَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَةٍ﴾ على نحو ما حملوها من غير تحريف وخيانة فيها ﴿أَوْ يَخَافُوا أَن تَزُدَّ آمَنَهُمْ﴾ أي ترد اليمين على المدعين بعد أيمانهم، فيفتضحوا بظهور الخيانة واليمين الكاذبة كما في مسألة بديل ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا﴾ ما نوصون به سماع إجابة ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ فإن لم تتقوا وتسمعوا كنتم قوماً فاسقين، والله لا يهدي القوم الفاسقين.

وإذا فرغت من المسائل الثمانية عشرة وهي التي قسمتها ثلاثة أقسام، وهي المروية عن ميسرة،

فلأشرع في الكلام على أن الله عز وجل:

(١) كيف أباح قتل الحيوان مع أنه رحيم، وكيف اجتمعت الرحمة والإيلاام في علما الأرضي .
(٢) وبيان الحيوانات الآكلة والمأكولة . (٣) وكيف كان النظام يطلب ذلك . (٤) وكيف اختلف نوع الإنسان اختلفا الحيوان ؟ (٥) وكيف كان الإسلام وسطاً . (٦) وكيف كان الله هو المنهم والمعلم بالإنهام تارة والاختيار والعقل تارة أخرى . (٧) وتحريم أكل الطيور النافعة للإنسان شرعاً .
(٨) وكيف سمي الله هذه السورة مائدة ووسط فيها الحلال والحرام، وكيف كانت هذه السورة هي مفتاح للعموم الحيوانية حتى يلح المسلمون منه فيعرفوا الضار والنافع بتعليم الله لهم والإنهامه سبحانه وتعالى، واختيار الضار والنافع فيحفظون ما ينفعهم ويجتنبون ما يضرهم .

كيف أمر الله بذبح الحيوان وهو أرحم الراحمين

اعلم أيها الدكي العاقل العظمن أن هذا التعبير قد جعل باباً من أبواب الحكمة ، وبه سيصير المسلم لقارئ له من الذين دخلوا للحكمة من بابها ، ذلك أنك ستجد الإجابة على أسئلة كثيرة ترد على العقول ، ولقد ضل بها كثير من الناس .

ولتعلم أن الإنسان لا يصل إلى السعادة والصفاء والجمال إلا إذا وقف على الحقائق، ولكن ما دام واقعاً على شاطئ الحقيقة لم يهجم عليها، ولم يركب سفن النجاة الحارية في بحارها، عاش جباناً جاهلاً، ومات غير متزود من هذه الدنيا زاداً يسير به في الحياة العقلية في العالم الكامل، بعد خروجه من السجن الأرضي الذي حكم عليه بالبقاء فيه أياماً وأعواماً.

فمن الأسئلة التي ترد على قلوب العقلاء والمضلاء هذا السؤال: كيف يؤمن الله وهو أرحم
الرحمين؟ فإما أن يكون ليس أرحم الراحمين؛ وإما أن لا يؤلم من لا ذنب له، وقد رأينا أن يؤلم
الصبيان والبهائم والمجانين، فأصبح الشك محصوراً في الرحمة، فأين الرحمة إذن؟

الجواب

اعلم أن الرحمة التي بمعنى رقة القلب مستحيلة على الله تعالى، بل الرحمة التي هي الرقة باقصة. ألا ترى أن الطبيب يعطي المريض الدواء المر، ويسقيه كل ما يكرهه، ويقطع عصبه، وهذه الرحمة خير من رحمة أم المريض وصاحبه التي لا ترضى له بالألم الذي يكون نعمة عليه، ولا جرم أن رحمة الأب المزوج رقتها بشدتها خير من رحمة الأم القصيرة النظر المنعمة للابن.

ولقد رأينا في أهل الأرض حالاً مطردة، وهي أن من صبروا على ما جاءهم من صروف الدهر وذاقوا المر والنصب والتعب، فإن هؤلاء يسودون، ولذلك رأينا الأنبياء والحكماء، وهكذا عظماء الأمم في الوقت الحاضر، هم الذين قاسوا ما هو مر المذاق والصاب والعلقم وأنواع الآلام والسجون والمشقات، وأن المترفين المسمين هم الهالكون في هذه الدنيا الذين يسقطون في أيام امتحان نوائب الدهر وحدثائه، فسقطون ويحلو عليهم سواهم من المجدين الكاملين. ذلك هو الناموس والصراط المستقيم.

ويوضح هذا قوله تعالى: ﴿فَأَمَّا الْإِبْرَئِيلُ إِذَا مَا آتَيْنَاهُ رُؤْيَاهُ فَأَسْقَمَتْهُ وَنِعْمَتُهُ فَبَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْ رَأْيَاهُ إِذَا مَا آتَيْنَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رُؤْيَاهُ فَبَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَ مِنْ رَأْيَاهُ﴾ [التحريم ١٥-١٧] الح، ولقد تقدم تقرير هذا المقام في تفسير آل عمران عند قوله تعالى: ﴿لَتَلَوَّنَا فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ﴾ [الآية ١٨٦].

واقراً إنا شئت كتاباً حديثاً يسمى «الكوخ الهندي» ألغى أحد الفرستيين، وهو وكتاب «لعز قابس» الذي شرحته في البقرة من واد واحد، وهو أن المحميين لا سعادة لهم في هذه الدنيا، وأن الذين يصيبهم انصب والتعب هم الذين ينالون حظهم وكمالهم.

الحيوان منه أكل وماكول

اعلم أن الحيوان ينقسم قسمين: قسم يأكل الحشائش والنبات وأوراق الشجر والزهر والخشب، كالأنعام والبهائم والغزلان والأرانب وما أشبه ذلك، والقسم الثاني لا يأكل إلا اللحم، وهي الأسود والنمور والضباع والسباع، فهذه الحيوانات حرم عليها أن تأكل شيئاً غير اللحم، وترى هذه الطائفة منها ما في الجو من الصقور والشواهي، ومنها ما على الأرض كالأساد، ومنها ما في التراب كالحيات، ومنها ما في البحر كالتماسيح والتنانين. وهذه الأقسام الأربعة هي التي تتولى نظام الحيوان، ولا علم لها بهذه الولاية.

وإصاحه ألك ترى أن الحيوانات التي تأكل الحشائش تنكاث وتتناسل على وجه الأرض، فلو تركت وشأنها لماتت السهل والجبل، ولكات رعيها تملأ الأودية والسهول، فتعفن فيحصل الهلاك لها ولغيرها، لذلك خلقت الحيوانات الأكلات التي حكم عليها أن لا تكون بطورها إلا مقابر لهذه الحيوانات، ومتى كانت مقابر لها أصبحت داخلها في دمانها مختلطة، منقلة إلى أجزائها صالحة للحياة لا ضرر منها على سكان الأرض.

اعتبر ذلك في كل ما تراه، ألا ترى أن الذباب لا يرى (الأ) في محال الرطوبات والأمكنة الرطبة، وعند اللبائين وبائعي السمن والعسل، وما أشبه ذلك، لأنها تتعاطى العفونات من تلك الأماكن، وتصبح أجسادها مأوى لتلك العفونات التي لو بقيت لكان منها المضار في الهواء، فيفسد وتكون الأمراض الويلة الفتاكة. وذلك الذباب وما أشبهه كالبق والناموس، يصطاده العصفور، والعصفور يصطاده الخطاف، والخطاف يصطاده ما هو أقوى منه، وهكذا إذا مات الباز والشاهين وكل ما تصطاد ما هو أدنى منها، أكلها الدود، والدود يمتص الرطوبات، فهي دائرة أولها آخرها، ولولا هذه الدائرة لم يبق حي في عالمنا الأرضي.

هكذا ترى الأساد والنمور وبني آدم جميعاً تأكل الضأ والمعز والإبل والقر وما أشبه ذلك، ثم إن بني آدم والأسود والنمور إنا مانوا أكلهم الدود.

الأمراض العامة في الإنسان والحيوان

ثم إنك في الحياة الدنيا ترى أن الإنسان تتأبه الحمى والجذري والنفوس والحصباء وأكثر الأمراض إنما تكون من حيوانات لا عدد لها، وهكذا الحيوانات الأخرى، ويعرف ذلك البيطرة للحيوان والأطباء للإنسان.

القاتل للإنسان نوعان من الحيوان

والذي يقتل الإنسان من الحيوان نوع ظاهري ونوع باطني، فالنوع الظاهري: الأساد والنمور والذئاب والحيات وما أشبه ذلك. والنوع الباطني: حيوانات صغيرة جداً تسمى «المكروبوات»، وهذه الحيوانات تدخل أجسامنا وتوغل فيها، وتحدث فينا أمراضاً مختلفة بما تثير في داخل أجسامنا من

الحرارة بالثورات الداخلية ، ويكون اختلاف الأمراض باختلاف أنواع تلك الحيوانات ، فمنها حيوانات للوباء العام ، ومنها حيوانات لإحداث مرض البول «البيلهارسيا» ، ومنها ما تحدث بالحمى ، ومنها ما تحدث بالجلدي ، وما أشبه ذلك .

وكل هذه الحيوانات تولدنا أشد الألم ، ولا يخلصنا منها ولا من أضرارها بنا إلا أحد أمرين : إما الأدوية القوية كتلك التي اخترعوها للمرضى المسمى بالزهري ، وتسمى دواء (٦٠٦) لأنه نتج من تجربة ٦٠٦ . وإما بالموت الذي يكون أرحم من الحياة معها .

ثم إن الحيوانات الطاهرة القاتلة للإنسان تنقسم قسمين : ناطقة وغير ناطقة ، فغير الناطقة قد تقدمت ، والناطق هي الإنسان يقتل الإنسان ، وتساعد على ذلك دياناته ، فلا تجد ديناً في الأرض إلا حرض على حفظ النفس وحفظ الوطن وحفظ الشرف ، ومن الديانات ما سمعت المقاتلة كالدين المسيحي ، ولكن العطرة الإنسانية أبت أن تسكت على ذلك ، فأصبح هؤلاء المسيحيون رافعي لواء القتل والإهلاك والإبادة في الجنس البشري . فدلنا هذا على أن الحيوان والإنسان ودياناته غالباً متعاونون على تطهير الأرض من ازدحام الأحياء .

ولعلك تقول : لماذا يكون الإهلاك والقتل ؟

أقول : اعلم أن الأرض التي نحن عليها ليست أرقى عالم في هذا الوجود ، بل الطاهر أنها عالم متأخر ، بدليل أن الكشف الحديث دلنا أن هناك ما يقرب من ثلاثمائة مليون أرض ، وتلك الملايين بعضها عوالم أوسع من أرضنا وأطف وأجمل وأبهى وأعظم بما لا حد له . وإذا كنا نرى أن أرضنا مع ضيقها وصغر حجمها قد حوت من أنواع الحيوان ما لا حصر له ، فمن الدود الذي ليس له إلا حاسة واحدة ، ومنها القروذ المتمتعة بجميع مواهب الخواص ، ومنها الإنسان وفيه الأنبياء والعلماء ، وأنت لو نسبت الدود إلى الإنسان لم تجد هناك أي مناسبة ، بل وجدت بينهما بوناً شاسعاً عظيماً مترامياً ، فإذا كانت أرضنا مع ضيقها قد جمعت ما بين العقارب التي تسكن الثراب ، وبين الإنسان الذي يقطن في الأرض ، ويركب متن الهواء ، ويستخدم البحار والكهرياء ، فما بالك بتلك العوالم الشاسعة ؟ تلك العوالم التي لا يعرف مدى كمالها وجمالها .

أفليس من المعقول والمقبول أن يقال : إن هناك حياة تكون نسبة حياتها إليها كنسبة حياة الدود إلينا ، أو ليس ذلك أقرب لعقولنا ؟ أو ليس العقل بطريق القياس يرى أن هناك من الارتقاء ما لا حد له ، فإذا كان الارتقاء في أرضنا بلغ حداً عظيماً جداً .

فبليت شعري ، أين الدودة التي في الصحرة وأين الإنسان ؟ وبمثل ذلك نقول : أين حياة هذا الإنسان التي هي أشبه بالدود بالنسبة لحياة أخرى في عالم أرقى من عالمنا ، فالعقل يرى أن أرضنا عبارة عن مزرعة تزرع فيها أنواع الحيوان ، ثم ترقى تلك المزارع انتقالاً مجتهداً لنا ؛ وعاية الأمر أن نقيسه على ما نفعل بالزراع ، فإن الناس يزرعون البزور ثم يثقلونها كما ترى في الأشجار عند رجال الحدائق والبساتين الذين يزرعون البزور في مواضع خاصة ، ثم يثقلونها فترعى زرعاً أرقى ، ويكون اللاحق على مقتضى السابق والآخرة كالأولى ، فهكذا هذه الحيوانات خلقت في الأرض خلقاً مؤقتاً تنتقل إلى حال أرقى ، ونحن هنا لا ندري إلى أي جهة تصدر هذه الحيوانات .

فطرة العامة والتبوات

وهذا القياس الذي يخطر بالنفس هو بعينه ما جاء على قلوب الأنبياء وما غرس في فطرة البشر فإنك لا تدخل أرضاً ولا تأتي مملكة، إلا سمعت صوت صدى هذا الموضوع، والإخبار بما هو غائب عن العيون، فتري كل أمة تؤمن أن النفوس حالاً غير هذه الحال، ولم يشذ عن هذا إلا أفراد في كل أمة خلقتوا للبحث فتحيروا، وهؤلاء لا يؤثرون في المجموع، وإذا وجدنا قوماً رهدوا في الطعام تديناً وتزهداً فذلك لا يقدح في الفطرة العامة التي تطلب الطعام لبقاء الأشخاص. وليس وجود أساس يحرمون النساء من أهل الديانات بمؤثر في الفطرة العامة الإنسانية، فإن فطرة اقتراب الجنسين عامة لبقاء النوع. وهكذا هنا، إن الفطرة قاضية بقاء الناس بعد الموت، وأن هناك حقائق لا بد منها، وأن أعمالنا تؤثر في ذلك، مستقبل ضمة وشرفاً. هذه عقيدة عامة في البشر كعقيدة الطعام والشراب، فإبكارها مكابرة، والفطرة العامة لا تكذب، هي أبداً صادقة، وإنما الخلاف في تأدية العبارات والصور الظاهرة والقشور أما الحقائق فإنها لا تتغير، فاطعام والشراب، واقتراب الجنسين، والاعتقاد بحال بعد الموت، كل ذلك لم يتغير ولن يتغير، والفلسفة تقول ذلك.

فيا ليت شعري، أي فائدة من هذا الوجود ما لم يكن هناك ارتقاء وحال غير هذه، وإلا كان ذلك كله ضللاً ووبالاً.

أفي الإعدام رحمة ؟

ولما كان الأمر على ما ذكر، وكانت الحياة الدنيا مؤقتة، وكان التناسل يوجب أن يبقى الأبناء ويعدم الآباء، وأن كل جيل يعمل محل الذي قبله، كان الإعدام حتماً لازماً. إن الحياة رحمة حياة الحيوان وحياة الإنسان، ولكن لو عاش الإنسان ٥٠٠ سنة لكانت الحياة وبالاً، والعيش نكداً، وأصبح على القدم ألف قدم، وأصبحت الحياة لا تطاق.

هذا من جهة، ومن جهة أخرى نقول: إذا كانت هذه الحياة مؤقتة في عالم غير متقدم بل هو متأخر، فالبقاء فيها أدى وشر، بل يجب الرحيل منها، فكان من الرحمة والحكمة أن يساعد الأحياء بعضهم بعضاً على التفاني والخروج من هذه الحياة بعد اكتساب الفصائل والتجارب، فكفى أن الحيوانات قد تربت وجريت على مقدار طاقتها، وهكذا الإنسان بالآلام والأمراض والديانات والتجارب يستعد لحياة أخرى، فيخرج من الأرض، فكما أن كل واحد يحافظ على صحته وحياته، هكذا يقوم غيره فيقتله ويفنيه لرحمته ولرحمة أهل الأرض، لتخلو لمن يأتون بعدنا.

عقائد الإنسان في أكل الحيوان وتحريمه وعاداته في ذلك

واعلم أن الإنسان منه من لا يأكل إلا اللحم كقوم في الأقطار الشمالية، وهؤلاء يسكنون في أماكن ثلجية ولا يعيشون إلا على حيوانات البحر وليس لديهم نبات، فما مثلهم إلا كمثل الأسود والنمور، ومن الإنسان من لا يأكل إلا نوع النبات ولا ينوق غيره، ومنه من يأكل الحيوان والنبات معاً كأكثر أهل الأرض.

ولما كانت الديانات لا تخرج غالباً عن مجازاة العادات، كان منها ما يحرم اللحم كالبوذيين، وعكسهم أهل الصين.

وجاء في بعض الجرائد في ٢٢ مايو سنة ١٩٢٥ أن الصينيين يأكلون الديك الصغير والنمل ولصقاده يشوونها ثم يفرمونها، والمفرومة منزلتها عظيمة جداً عندهم، ولهم فيها صناعات تبلغ أربعين صنعة، وكذلك الهر والكلاب والجربان، اهـ.

ومنا ما يبيح لحم الإنسان كمعض ديبانات المتوحشين، ومنها ما يجمع بين الأمرين، وجاء لإسلام بطريق وسط فلم يبح أكل الإنسان ونظر في الحيوان فما رآه مخلوقاً لإفادة أهل الأرض كالأسود والنمور حرّمه، وما ليس كذلك حله فيقول: ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الْقُرْآنُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، ويقول أيضاً: ﴿الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الْفَاحِشَةُ﴾ [المائدة: ٥٠] فالطيّات حلال والخبيثات حرام. وقد جعل لذلك قانون وهو أن الطيّات ما استطابت النفوس الشريفة من المؤمنين أصحاب اللسان العربي، ولا عرة بأهل البادية إلا ما ورد الشرع بتحريمه، وما استخبثوه فهو خبيث إلا ما ورد الشرع بتحليله.

وقد جاء في كتب الشافعية: أنه يحرم من السباع كل ما له ناب قوي يعدو به، وذكروا من ذلك الأسد والنمر والذئب والذئب والفيل والقرود، ومن ذي الناب: الكلب والخنزير والفهد وابن آوى، وهو فوق الثعلب ودون الكلب، طويل المخالب فيه شبه من الذئب وشبه من الثعلب والهريرة ويحرم من الطيور ما له محل قوي، وهو للمطير كالطفر للإنسان، يجرح به كالصقر والنازي ولشاهين والنسر والعقاب وجميع جوارح الطير.

كيف وافق الإسلام الطبيعة

نظر أيها الذكي كيف وافق الإسلام الطبيعة، وكيف حرّم من الحيوان ما كان نافعا بقاره لبطهر الأرض من الرمم والنفويات، وأباح ذبح ما ليس كذلك كالبقرة والجاموس. أفلا تتعجب معي كيف اتفق الشرع والطبع، وكيف أصبحا في زمان تظهر فيه محبات الحقائق وتنجلي للباطرين. يحرم الطيور الجوارح، ويحرم الأسود، لماذا؟ لأنها جارحة، ثم لماذا هذا؟ يكون الجواب السكوت، ونحن نقول: لا سكوت، إن هذه الحيوانات نافعة لإزالة الجراثيم والحيوانات ورمها من وجه الأرض، هذا هو السبب.

ثبت إذن أن ذبحنا للحيوان ليس مخالفاً للطبيعة، بل هو مسارق لها، فإن الإنسان يذبح والحيوان يذبح، الإنسان يذبح بالحيوانات التي تدخل جسمه فتمتسه وتدخل فيه الأمراض، وليست الآلام التي يتحملها الإنسان بأقل من الآلام التي يتحملها الحيوان، الإنسان لا بد أن يدل حظه من الآلام أكثر من الحيوان، الحيوان يذبح مرة والإنسان يذبح كل يوم بأمرأته وهمومه وأفكاره. ولذلك تجد بعض الناس يقتلون أنفسهم، ومن بقي اجتمعت عليه الحيوانات من داخله، فحرمت هيكله تدريجاً، وكل يوم تذيقه أنواع العذاب وتقطع لحمه وعروقه وتؤلمه ألماً شديداً، ولكن ذلك كله رحمة واسعة لما قدمنا.

إن المتعجب تقوي الروح، فإما أن يتعب الإنسان بالنظام العام ويتألم لحفظ الصحة والظافة، وإلا فلا بد من تعب ونصب، فحزن والحيوان سيان في تحمل الآلام، وحركات المذبوح من الحيوان ليست شيئاً مذكوراً في جانب آلام الإنسان التي تعتره كل آن، بل الحيوان متى قطعت أوداجه اعتره الذهول فلا يحس بالألم، وإنما تلك الحركات عضلية لا أثر للألم فيها، وإنما يألم الأحياء منها.

ليس من مات فاستراح بميت
إنما الميت من يعيش كثيراً
إنما الميت ميت الأحياء
كاسفاً باله قليل الرجاء

النتيجة

إن الحيوان يألم والإنسان يألم، والذبيح من آلام الحيوان أخف من آلام الإنسان بما لا يقدر، وألم كل منها نعمة عليه تقوي روحه، ولا بد لهما من حال بعد الموت، ولا تدري ما هي إلا ما تصوره الديانات بصور عامة، والحيوانات الجارحة تأكل التي تأكل الحشائش، لتكون نعمة على سكان الأرض بمنع العفونات، والناس اختلجوا في أكل الحيوان كاختلاف الحيوان في أكل اللحوم، والإسلام عدل حرم ما جعله الله لأكل اللحوم لتطهير الجو من العفونات، فإذا يكون ذبح الحيوان غير خارج عن الطبيعة، بل هو مساعد له على الخروج من الدنيا، ومن هذه الحياة على الأرض وهي من العوالم المتأخرة.

البوذية والمناوية وأبو العلاء المعري

ما أكثر الجهلاء في الأمم، فيا ليت شعري، إذا كانت هذه هي الحقيقة الناصعة، فأى حجة للبوذية الذين يحرمون أكل كل حيوان لأنه تعذيب لها، وانظر لما كان يقوله أبو العلاء المعري، عرض عليه الطيب دجاجاً، فقال: لماذا لم يصغوا لي شبل الأسد؟ أطلقوا سراحه، فوالله ما منعهم من وصف الشبل إلا قوته وضعفاً، أفلمست ترى أن هذه النظريات ضئيلة فاسدة؟

فيا ليت شعري، كيف عمل هؤلاء عما نقله من الحيوان كل يوم، ونحن أمرنا طيباً ألا نشرب ماء البيل حتى نغلبه لقتل الحيوانات التي فيه، أفليس هذا قتلاً للحيوان؟ فإذا كانت شربة الماء يقتل لأجلها مئات الألوف وألوف الألوف، ولا يتكره أحد في الشرق والعرب، فكيف ننكر القليل بما نأكله؟ إن أكثر الناس جاهلون.

لم سميت هذه السورة باسم المائدة؟

وجوب درس علم الحيوان

اعلم أن هذه السورة حقيقة مائدة نصبتها الله لعباده ليأكلوا منها ما يشتهون ويتزودوا ويتعلموا. لقد جعل الله الحيوان فيها على ثلاثة أقسام: حيوان يحرم قتله، وهو ما كان في الحرم، وما كان له مخلب من الطيور أو ناب من حيوانات البر. وقسم يحل أكله، وهو ما استطابته الأشراف من هذه الأمة، كالإبل والقر والعم. وقسم جاز قتله: كالكلب العقور والفأرة. وهكذا بقية الفواسق الخمس الواردة في الحديث، فكان الله جعل هذه المائدة منصوبة لنا ولم يترك الأمر ممدى، بل أبان ما يؤلفنا وجوده كالقواسق الخمس الواردة في الحديث، وما يؤلفنا عدمه الذي سماه بالحبائث، لأنه يظف جونا ويطهر أرضنا، وما ينفغننا أكله كالبهائم وبقية الطيور.

أولست ترى أن هذه المائدة التي نصها الله لنا لا يصح الإغضاء عنها؟ وهل من الأدب أن تنظر إليها من بعيد كأنها ليست لنا؟

كيف ساع للمسلمين أن ينأموا بعد الأولين السابقين من الأئمة الأعلام

لقد ظنوا أن الأئمة رضوان الله عليهم ما تركوا قولاً لقائل في جميع العلوم، ولكن فاتهم أن لأئمة اعتنوا أشد العناية بما هو أمس بالعبادة اتكالا منهم على عقول الأمة في الباقي.

وإذا كنا نرى الإمام الشافعي رحمه الله تعالى يقول: إن الترتيب واجب في الوضوء مستتجاً ذلك من ترتيب الأعضاء في القرآن، ويوجب النية في الوضوء مستتجاً ذلك من آية في آخر القرآن: ﴿وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ [البينة: ٥].

ونرى أبا حنيفة يقول: لا نية للوضوء لأنها لم تذكر في القرآن، ونرى أنهم اختلفوا في اثنتي عشرة مسألة في فرائض الوضوء، ومسح الوجه وجميع أجزائه قطعة قطعة، فما تركوا شعراً ولا بشرة ولا جفأً ولا عيناً ولا عنفة إلا يبحثوا ودققوا، فلماذا هذا كله؟ للطهارة، والطهارة مقدمة العبادة.

فانظر كيف كان حذهم واجتهادهم وحرصهم على الدين وعلى ارتقاء الإنسان في أمور الدين، فهلا نظر المتأخرون فيما أودعه الله في القرآن، وحققوا كما حقق آباؤنا وأجدادنا؟ وهلا نظروا فيما حوته هذه المائدة المنصوبة في الأرض فوقها حقها كما كان الأئمة رضوان الله عليهم يفعلون؟ حرصت السة على قتل كل حيوان يؤذينا، فليبحث علماء الأمة في أسواع المكروبات القاتلة لنا قياساً على ما علم من الكلب العقور والغارة وأمثالهما، ولو أنا وجدنا كلباً يعقر الناس لوجب علينا قتله.

هكذا يجب علينا أن نبحت في الكلاب المسترة تحت أجسامنا، وهي المكروبات والحيوانات الدرية الصغيرة، ولخصص لها الأطباء، وديننا يأمرنا بذلك كما أمر نبينا صلى الله عليه وسلم في الفواسق الخمس.

وهكذا إذا وجدنا أنه أبقي بعض الحيوان في الحرم، وغيره أبقاه في كل مكان، وظهر الآن أن بقاءه لتطيف الجو، فلنقم نحن بحراسة هذه الحيوانات، ولنبحث على أمثالها في الأرض، لنبحث على كل حيوان نافع لزرعنا ولنبقه ولا نأكله.

حكاية

قد ذكرت في هذا التفسير أن الحكومة المصرية قد بحثت في أمر الطيور ومعت قتل كثير منها لنفعها في الزراعة، وسبب ذلك أن المصريين القدماء كانوا قد درسوا أسواع الحيوان وجعلوا بعضها محفوظة لأنها قاتلة للحشرات الآكلة للزرع، فلما دار الزمان دورته، وتقلب العرب والشرق، وجاء أهل أوروبا إلى بلادنا، أنسوا المصريين أخلاقهم وعوائدهم فأنهالوا على الحيوانات التي كانت نافعة، فقتلوها صيداً ليتزينوا بريشها، فلما تبعت الحكومة المصرية إلى ذلك أمرت بإحصاء الحيوانات الآكلة للحشرات، وأمرت بحفظها وهي هذه:

(١) عصفور سكسيكولا: هو عصفور ملون بالزرقة والصفرة والسواد.

(٢) العصفور المغني: هو أصفر من العصفور السابق.

(٣) أبو فصادة: هو كالسابق حجماً.

(٤) عصفور يبييت: تغلب على لونه الصفرة مع السواد.

(٥) عصفور آكل الذباب.

(٦) الوروار: هو في حجم الحمامة ذو منقار طويل، تغلب على لونه الخضرة.

(٧) الهدهد: هو معروف.

(٨) الكروان: هو كبير الحجم كالدجاجة، ملون بلون الشفق مع السواد.

(٩) الزقزاق الشامي: أصغر مما قبله قليلاً لكنه جميل الشكل.

(١٠) الزقزاق البلدي: يقرب من السابق، وللأول غرة ممتدة خلفه وتغلب عليه الخضرة من ظاهره والبياض من باطنه، والثاني على لون مختلط بياضاً وصفرة، والسواد في أسفله.

(١١) القنابر: وهي معروفة تقرب من شكل صفار العصافير.

(١٢) أبو فردان: وهو معروف أبيض اللون طويل الرجلين والمقار كبير الحجم.

الدليل على أن هذه الحيوانات محرم أكلها

هذه الحيوانات هي التي يجب حفظها ليحفظ الزرع. ولعلك تقول: هل كل هذه الحيوانات نصّ على تحريمها القدماء؟

أقول: اعلم أن هذه الحيوانات متى ثبت نفعها للزراعة صارت محرمة، وإن لم تكن مما استخبت الطباع. ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْسِلُوهَا أَنْفُسُكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ في سورة النساء [الآية: ٢٩]، وقد قدمنا أن هذه الآية تحرم علينا أخذ التجارة الفرنجية، إلا ما عجزنا عن عمله، وإلا إذا كان ذلك قتلاً لنا، وما مثل التجارة الفرنجية إلا كمثل الحلوى تعطى للأطفال وفيها السم فيموتون، أو كمثل الحب يرمى تحت الشبكة، والشبكة تقتنص الطير بسبب هذا الحب، أو كالمصائد يحفر حفرة في الجبل ويغذيها بشيء من الحشائش والأعشاب، فيمر عليها الأسد فيسقط فيها.

فهذا معنى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْسِلُوهَا أَنْفُسُكُمْ﴾ في مسائل التجارة، هكذا هنا في الزراعة، لو أنا تركنا تلك الطيور يفتك بها الجهاال بعد أن ثبت لنا نفعها لأنها تأكل الحشرات، فإن قتلها إبقاء للحشرات، وإبقاء الحشرات موت للزرع، وهلاك زرعنا هلاك لنا، فكان بإباحة قتل الحيوانات أبعدنا قتل أنفسنا، وهذا هو الجهل المبين.

فليقم في الأمة الإسلامية أقوام يخصصون بالعلوم المختلفة كل فيما يناسبه، وليكن للحيوان علماء من حشرات وأعداء حتى نعرف ما يصرو وما يسمع، فهناك من المسافع والمضار ما تجهله جهلاً فاصحاً، وديننا يأمرنا بالبحث في ذلك. ألا ترى إلى قوله تعالى هنا: ﴿تُعَيِّنُونَهُمْ بِمَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤]، وقال علماؤنا: تعليم الله لنا بالإلهام وبالعقل، فدل هذا على أن هناك علماء في الحيوان سيعرفه المسلمون.

ويا ليت شعري، لماذا يقول هنا: ﴿بِمَا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾؟ فكان هذا تنبيه على أن الله سيعلمنا في الحيوان ما لم تعلم الآن، ومن ذلك التعليم ما تعلمه للحيوان الذي به تصطاد غيره. فليكن في أمة الإسلام النائمة الآن علماء للحيوان وعلماء للنجوم، فإننا لا نعيش على هذه الأرض ونحن جاهلون ما فيها.

هذه المائدة حسية ومعنوية

فعلى هذا تكون المائدة التي نصبها الله للمسلمين ليست قاصرة على التزوج والتناسل والمآكل وما أشبه ذلك، فإنه لو كان الأمر كذلك لم يكن فرق بيننا وبين الحيوان، إننا خلقنا على الأرض ليكون التفاعل والتدخل بيننا وبين بعضنا، وبيننا وبين الحيوان موجباً لإظهار ما كمن في نفوسنا من العطر والغرائز والأخلاق، وليس يمكن أن يتم هذا إلا بالإحساس بما هو مؤلم، وبالإحساس بما هو مستلذ؛

فيكون ألم وتكون لذة، وكلاهما ليس مقصوداً لذاته، كلا. وكما أن الفتى والفتاة يقترنان لداعي الشهوة، ثم يظهر في آخر الأمر أن تلك اللذة غير مقصودة وأنهما معاً يتحدان ويتعاونان ويجهدان في تعليم الولد وتربيته والقيام بواجباته وحيه، وينسيان تلك اللذة ويفرغان من تلك الطفولية، وهب مدفوعان لحب الولد ويقائه، وكلاهما مجد في التفرغ لسعادته ويقائه، حريصين على تقدمه وارتقائه، ويعطيانه ما يملكان، ويورثانه ما يكسبان.

فهكذا هذه المائدة التي أنزلها الله لنا في القرآن وأبرزها في هذه الدنيا للعيان، وفيها المأكول الحيوانية والذات الحسية من اقتران الجنسين في أول هذه السورة لم تكن مقصودة لذاتها، بل يراد الطر في دقائقها والتحقيق من عجائبها، والمهم لبواطنها ودرس العلوم التي أدمعت في أسرارها، ويرمز لذلك بقوله: ﴿مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ﴾.

ولما أتم الكلام على الحيوان وأكله، والنساء، والتزوج بهن من المحصنات، شرع يطهرها بالوضوء ويفتح لنا باب الصلاة، وكأنه يقول إن الصلاة بعد النظافة معراج تخرجون عليه لافتح لكم كنوز هذه الأرض، فأروض عقولكم بالبحث في مائدتني والتفرج على أنواع حيواناتها وأسرارها وغرائبها، فتعرج أرواحكم إلي وأنتم في الدنيا بالعلوم، وإذا صرتم إلي كتتم في جواربي لأنه لا يجاورني إلا العلماء، ولا يصل إلي ملكوتي إلا الفضلاء، فإذا وقعتم عند المأكول والنساء المذكورات في أول السورة وغفلتم عن العروج إلي بالنظافة والصلاة لشكروا نعمتي بمعرفتتها، إذا فعلتم ذلك فأني فرق بينكم وبين الحيوان؟.

العلماء الذين سيكونون في أمة الإسلام في مستقبل الزمان

سيكون هناك طوائف لدراسة المخلوقات، وإليك بيانها:

(١) علم طبقات الأرض لدرس علوم كثيرة أخصها التاريخ الطبيعي للحيوان.

(٢) علم النبات. (٣) علم الحشرات.

(٤) علم الأنعام. (٥) علم الإنسان.

(٦) علوم السياسة. (٧) علوم المعادن.

(٨) علم الكواكب والفلك، وهكذا. (٩) علم الطب.

وسيكون هناك مجلس عام من هؤلاء العلماء، ويكون قرارهم معمولاً به في شؤون الأمة.

مثال ذلك:

(١) أن الحيوان النافع يحرم قتله.

(٢) وأن الحيوان الضار يجب قتله.

(٣) وتكون الأحكام الصادرة من هذه المجالس واجبة التنفيذ.

يا علماء الأمة الإسلامية ويا أمراءها، لقد رأيتم في هذه السورة أن هذه العلوم أصبحت واجبة،

ودين الإسلام لا يزال بكراً ولم يدرس منه إلا القليل.

يا رجال الأمة، إن آباءنا رحمهم الله قد أدوا ما عليهم في ألف وثلاثمائة سنة، فهابحن أولاء قد

جئت اليوم، فلتكن الألف والثلاثمائة سنة المستقبل للبحث في حقائق الكون التي سترت وكتمت

وحفظت لكم ، حفظها لكم الآباء ، حفظوا القرآن لكم ، حفظوه في المصاحف كما تحفظ الأم الجنين في البطن وتخاف عليه ، ويرجوها أن يمس بسوء .

هكذا آباؤنا حافظوا لنا على أمرين : أمر القرآن حتى سلموه لنا ، وأمر التحقيقات الدينية ، فأرونا كيف كانوا يحققون . ولقد يست لكم ها كيف كانوا يدققون في أقل المسائل ، في غسل أنف أو غسل عين أو غسل جفن ، كل ذلك لحرصهم وفضلهم في العلم وفي الدين ، كأنني بكم وقد صار فيكم محققون وأئمة في الملك والنبات والحیوان وفي العلوم التي ذكرتها لكم ، انظروا كيف كنوا ، يستدلون ، انظروا كيف كانوا يبحثون . أن الألوان ، وجاء الزمان ، وظهر الحق ، وسيكون الحيل المقبل من خير الأجيال علماء وعملأ .

أيها الأبناء الذين ستكونون بعدنا ، انظروا كيف اختلف آباؤنا في آية واحدة ، وهي آية الوضوء ، وكيف وصلت فروص الوضوء إلى ١٦ ، وكيف أتوا بالأدلة والبراهين والأحاديث فكيف إذا جثم أيها الأذكياء ويحتم في أمر الجمال الإلهي في الأرض والسماء ، كعلم الحيوان الذي ذكرناه لكم من سورة المائدة ، وكيف ترتقي العقول بارتقائه ، وكيف تكون في الكرة الأرضية أمم عظام

إذا كان ذلك كله في آية في الوضوء ، والوضوء مقدمة العبادة ، فما بالكم إذا عرف المسلمون في أقطار الأرض أن العلم والمكر في مصنوعات الله عبادة حقة ، وهي أرقى من العبادة العملية ، العبادة العلمية مشرفة للنفس ، فالصلاة معراج ، والوضوء مفتاح لذلك المعراج ، ولكن لم يكون العروج يكون بالعلوم ؛ فإذا نصبنا سلماً وجعلنا له باباً ، فالسلم هو الصلاة ، والباب هو الوضوء ، ولكن العروج على ذلك السلم لا يكون إلا بدرس العلوم من القادرين ، والدراسة إما أن تكون للمنافع كالتي قدمناها لمقتضى هذه السورة ، وإما أن تكون لارتقاء الروح مع المنافع ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِنِ اللَّهُ فَاتِنُ الْغَيْبِ وَالنُّبُوءِ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ فَاتِنُ الْغَيْبِ وَالنُّبُوءِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَاءُ ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿ [الأنعام ٩٥-٩٦] الح ، ألم يقل الله لنا : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ [البقرة ٢٩] ، فلماذا لا تبحث ما في الأرض جميعاً ؟ لماذا لا تبحث بحثاً تاماً ؟ فإذا كان الله خلق لنا هذا كله ، فلماذا تركناه وأضغناه ؟ وعقولنا نامت جميعاً نومة واحدة حتى ملكنا المرئجة ، فليستيقظ المسلمون وليتعلم المخلصون .

فإذا تعاون آباؤنا على آية الوضوء فلتعاونوا على ما هو أشرف من الوضوء ، وما هو المقصود الأكمل ، وهو المعرفة وعروج النفس إلى مقامات الكمال .

إن الله لا يجلس على مائدته إلا الأكابر ، ولا أكابر إلا المهكرون ؛ ابتداء سورة المائدة بالحيوان وحله والساء وحلهم ، وختمها بمائدة عيسى ابن مريم ، وأن الحواريين اطمأنت قلوبهم بها ما أكلوا منها إن الملك إذا مد سباطه لرعيته فتناولوا الطعام ، فالعامة يفرحون بما أكلوا والخاصة لا يباليون بالطعام ، وإنما يتعرفون مجلس الوزراء وخواص الدولة وأكابرها ، ولو أن أحد الفصلاء أكل على سباط الملك وحرم من التشرف بلقائه والتمتع بالشرف العظيم ، لرجع قليل الطرف حزيناً ، لعلمه أن الملك معرض عنه ؛ فويل لمن ظن أن المائدة طعام وشراب وفاكهة وحسان ، وإنما المائدة الحقيقية شرف انعلم والوقوف على أسرار هذا الوجود لا سيما الحيوان وأنواعه للانتفاع به ﴿ قَبِيلٌ لَّكَ فَلْيَقْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ

ثُمَّ يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾ [يونس - ٥٨] . فويل ثم ويل لشيوخ حصروا تلاميذهم في دائرة ضيقة ، وويل ثم ويل للتالين لكتاب الله وهم به جاهلون ، وويل ثم ويل لشيوخ جهلوا وعلموا تلاميذهم أنواع الجهالات فصدوهم عن العلم وأنكروه ؛ فليكن على نفسه من أصابع عمره وليس له منها نصيب ولا سهم .

اعتراض على المؤلف وجوابه

قل لي عالم فاضل لما اطلع على هذا : إن من اطلع على كلامك هذا يرى أنك تحرض على أكل اللحم والإكثار منه ، لأنك جعلت أن الحيوان إن تألم من الدبع فأله أقل من أتم الإنسان ، وأبنت أن الحيوانات اللرية تفك بأجسامنا فتميتنا ، وجعلت أن نوع الإنسان وأنواع الحيوان خلقوا في نصب وتعب للارتقاء وتقوية الأرواح ، وأن هناك عالماً أرقى ، وأبنت أن الأحياء على الأرض مختلفون جميعاً من أضعف حياة إلى أقواها ، ولا تكاد تحصى تلك الأنواع من الحياة ، وأن العوالم التي مراها لا بد أن تكون فيها عوالم أوسع وأعظم وأشرف درجات كثيرة ، كل هذا لا غبار عليه ، إنما إفاضتك لقول في اللحم وأكله يناق في ذكرته في سورة البقرة ، وأن أكل اللحم والإكثار منه مضر بالصحة ، فأين هذا القول من ذاك المقال ؟ .

الإجابة

اعلم أي ، لأن أبحث في نظام هذه الدنيا وقراءة حيوانها واختلافه ، وأن بعض المخلوقات يأكل الآخر ، فأما كون اللحم مذموماً أو ممدوحاً فشيء آخر ، وهذا يرجع إلى أحوال الشخص ، فإِنْ أراد صفاء النفس وقلة الأمراض فليقلل من اللحم ، فأما المكثرون منه فهم معرضون للأخطار كما قدمنا ، وإذا ترك اللحم كان خيراً وأحسن تأويلاً .

واعلم أن الناس إذا أكلوا اللحم فإن البهائم المذبوحة المأكولة تتحول دماً أجسامها إلى عمونات ، وتلك العمونات تنقلب في الأجسام ذرات قتالة ، ولها حياة أيضاً فتفتك بالناس وتقتلهم ، ولكن أكثر الناس لا يشعرون أن أكثر الأمراض في الطعام ، وأضر أنواعه اللحم ، فإنه الذي يورث في الجسم العفونة التي تنقلب حيوانات فتتكاثر تفد هياكلها .

هذا من العجائب

أليس من عجب أن تريح الحيوان بذبحه فيشأ على ذلك بإعدام حياته بعد دفنه في أجسامنا ، نريجه بالذبح وبأكله ، وهو يريحنا بأن يكون سبباً لأمراض تورث الموت أو تقربه لنخرج من هذه الأرض . وبعبارة أخرى ، نعذب الحيوان بذبحه ونقطع حياته فيفعل معنا ما فعلناه معه ، حذو لقطة بالقطة ﴿ وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا ﴾ [الشورى ٤٠] ، أفلا ترى أن كل جزء من جنس العمل ؟ .

يا عجباً كل العجب ، نفني الحيوان فيقتلنا ، ونذبحه فيمرضنا ، ونقتله فيقتلنا ، هو الذي يدخل في الأجسام فيضع فيها أنواعاً من الأمراض كما نص عليه الأطباء في عصرنا الحاضر ، ودلت عليه التجارب . إن العذاب بعد الموت يكون بنفس العمل ، ونفس العمل هو الذي يفتك بنا إذ ذاك كما فتك بنا لحم الحيوان .

انتهى الكلام على المقدمة في تفسير آيات الأحكام الواردة في حديث ميسرة ، وإنما جمعناها هنا تيمناً بالحديث الشريف وتسهيلاً للمراجعة ، وسأحيل عليها عند ذكر آياتها فيما سيأتي في تفسير السورة .

فلنبدا في تفسير مقاصد السورة، فنقول:

المقصد الأول

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَقْفُوا بِأَلْعُقُودِ أَجَلَتْ لَكُمْ بِهِيْمَةٌ أَلَّا تَعْلَمَ إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ غَيْرَ يُحِلِّي الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ﴿١﴾﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعْيَرِ اللَّهِ وَلَا أَلَشَّهْرَ الْحَرَامِ وَلَا أَلَهْدَى وَلَا أَلْقَلْبَدَ وَلَا ءَامِينَ أَلْبَيْتِ الْحَرَامِ يَتَشَفُّونَ فَصَلَا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَيْءٌ قَوْمٍ أَنْ صَدَّوْكُمْ عَنْ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢﴾﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ وَأَلدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنَازِيرِ وَمَا أَهْلُ بَيْتِ اللَّهِ بِهِ وَأَلْمُخَفَقَةُ وَأَلْمَوْقُودَةُ وَأَلْمُقَرَّبَةُ وَأَلنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّعْيُ إِلَّا مَا دَعَيْتُمْ وَمَا ذُبَحَ عَلَى أَلصُّبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِأَلْأَزْمَرِ ذَلِكُمْ فَتَقِيَ أَلْيَوْمَ يَهْجَى الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِيْنِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَآخِشُونِ أَلْيَوْمَ أَصْعَلْتُ لَكُمْ دِيْنَكُمْ وَأَنْتُمْ عَلَىكُمْ بِعَقْمِي وَرَغِيْبَتِ لَكُمْ أَلْإِسْلَامِ دِيْسًا فَمَنْ أَضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِأَلْعِرْفَانِ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٣﴾﴾ تَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُجِلَّ لَهُمْ قُلْ أَجِلٌ لَكُمْ أَلظُّبَيْتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ أَلْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَمَرَ أَنْ تَكُنْ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ أَلْجِسَابِ ﴿٤﴾﴾ أَلْيَوْمَ أُجِلَّ لَكُمْ أَلظُّبَيْتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا أَلْكِتَابَ جِلَّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَهُمْ وَأَلْمُخَصَّصَتُ مِنَ أَلْمُؤْمِنَاتِ وَأَلْمُخَصَّصَتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا أَلْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أَخْوَْرَهُنَّ مُحْصِيْنَ غَيْرَ مُسْتَفْحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِأَلْإِيْمَنِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي أَلْآخِرَةِ مِنَ أَلْخَسِرِينَ ﴿٥﴾﴾

أمر الله سبحانه وتعالى أن نفي بالعقود ونقوم بها، والعقود ما يعقده الناس بينهم من عقود الأمانات والمعاملات ونحوها مما يجب الوفاء به أو يحسن، وكذلك ما عقده الله من عهود الإيمان فيما أحل وحرم، وهكذا عقد اليمين، وعقد النكاح، وعقد العهد، وعقد البيع، وعقد الشراكة.

مسألة: لو نذر أن يصوم يوم العيد، أو يذبح ولده، وجب الوفاء به عند أبي حنيفة لأجل هذه الآية: ﴿أَقْفُوا بِأَلْعُقُودِ﴾، ولكن يصوم غير يوم العيد، ويذبح غير ولده حلالاً، والشافعي يمنع ذلك ويقول: لا ينعقد النذر. خيار المجلس في البيع عند أبي حنيفة غير جائز لقوله: ﴿أَقْفُوا بِأَلْعُقُودِ﴾، فإين الوفاء مع الخيار؟ والشافعي يقول بخيار المجلس للحديث المخصص للآية.

وهذا تفسير قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَقْفُوا بِأَلْعُقُودِ﴾، أعلم أن الإبل والبقر والغنم والممزر والظباء وبقر الوحش، وحمر الوحش ونحوها، وهي بهيمة الأنعام حلال ك، والبهيمة اسم لكل ذي أربع من الحيوان، وإضافتها إلى الأنعام، كشوب خمر للبيان، أي البهيمة من الأنعام، وحل هذه الهائم إذا لم نحرّم بالأسباب الآتية في قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أَلْمَيْتَةُ﴾ الخ، وإذا لم تكن الوحشية منها كالظباء وبقر الوحش والحمر قد صدقوها وأنتم محرمون، وإلا حرمت كما اتضح في المقدمة.

هذا معنى قوله تعالى مبيناً بعض العقود التي يجب الوفاء بها: ﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْتَمِيرِ إِلَّا مَا يُنْتَى عَلَيْكُمْ﴾ أي إلا محرم ما يتلى عليكم في قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْقَيْتَةُ﴾ حال كونكم ﴿غَيْرَ مُجِلِّي الْأَصِيدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ أي غير محلي صيدها وأنتم محرمون في حال الإحرام كما تقدم ﴿إِنْ أَلَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ من تحليل وتحريم.

ثم إن الله حرم علينا أن نتهاون في الشرائع التي سنها وهي المسماة ﴿شَفْعَرِ اللَّهِ﴾ جمع شعيرة فالشرائع والشعائر بمعنى، ومنعنا أن نصد الناس عن الحج في أشهر الحج ﴿وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ﴾ وأن لا نتعرض للهدى، جمع هدية، وهو ما يهدي إلى الحرم من النساك، فلا نعصبه ولا نغصه أن يصل إلى محله، وكذلك لا نتعرض إلى الإبل والبقر والغنم التي اعتاد العرب أن يشدوا في أعاقها قلادة، جمع قلادة، من نعال أو لحاء شجر أو غيرها، ليعلم به أنها هدي فلا يتعرض لها، وكذلك لا نتعرض لقاصدي البيت الحرام، وهي الكعبة، يطلبون فضلاً من ربهم ورسواً. وهذا معنى قوله تعالى: ﴿يَسْأَلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يُحْلُوا شَفْعَرِ اللَّهِ وَلَا الشُّهُرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقُلَيْدَ وَلَا آتِينَ﴾ فقاصدين ﴿لَبَّتِ الْحَرَامَ﴾ الكعبة ﴿يَسْتَنْقِرُونَ فُضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ﴾ بالتجارة، حال من الضحير في ﴿آتِينَ﴾ ﴿وَرِضْوَانًا﴾ وأن يرضى عنهم، أي: لا تعرضوا لقوم هذه صفاتهم تعظيماً لهم، ثم إذا كان الصيد حراماً وقت الإحرام، فإن الحرمة تزول متى حل وانتهى أمر الإحرام، هذا معنى: ﴿وَإِذَا حُلِلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾ فهذا إذن، لا أمر للوجوب.

واعلم أن أهل مكة صدوا النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه عن الوصول إلى مكة عام الحديبية لأداء العمرة، فأراد المسلمون الانتقام منهم، فقال الله: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ أي ولا يحملنكم ﴿شَتَانُ قَوْمٍ﴾ شدة بغضهم ﴿أَنْ صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ عام الحديبية ﴿أَنْ تَعْتَدُوا﴾ عليهم بالانتقام، أي لا يحملنكم بغض أهل مكة على أن تعتدوا عليهم لصدهم لكم عن المسجد الحرام ﴿وَتَعَاوَزُوا عَلَى الْإِيمِ وَالْعُذُورِ﴾ ولا تعاوَزُوا على الإيم والعتذار، والبر حسن الخلق، والإثم ما حاك في الصدر وكرهت أن يطلع الناس عليه ﴿وَأَتَفَرُّوا اللَّهَ أَنْ أَلَّهَ شِدِيدُ الْعِقَابِ﴾ فانتقامه أشد من انتقامكم من أهل مكة، وقوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿ذَلِكَ بِشَرِّ﴾ قد سبق تفسيره في المقدمة.

ونزل يوم الجمعة بعد العصر في يوم عرفة، والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفات على ناقته العضاء، فكانت عصاة الناقة تنطق، وبركت من شدة الوحي في حجة الوداع سنة عشر من الهجرة، آية: ﴿يَوْمَ يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿وَرَهَبْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾، يقول الله: ﴿يَوْمَ﴾ في هذا الزمن وليس يوماً بعينه، كما يقال: يوم لنا ويوم علينا ﴿يَسْأَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ﴾ ينسوا من رجوعكم عن دينكم، ومن تحليل هذه الخناث كما يحللونها، ومن أن يغلبوكم ﴿فَلَا تَخْشَوْهُمْ﴾ فلا تخافوا الكفار أيها المؤمنون أن يطهروا على دينكم، فقد زال الخوف عنكم بإظهار دينكم ﴿وَتَخْشَوْنَ﴾ وخافوا مخالفة أمري، ولقد كنت أنزل لكم الأحكام لأوقات خاصة، فكان كمالها وقتياً ﴿يَوْمَ أَصْحَبْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ بحيث يصلح إلى آخر الزمان بما فيه من الفرائض والسنن والحدود والأحكام والحلال والحرام، وبأنه لم يحج معكم في هذا العام مشرك، وخلا الموسم لرسول

الله صلى الله عليه وسلم وللمسلمين، وبأنى أظهرت دينكم على الأديان، وبأن دينكم لا ينسخ ولا يزول، وأنه باق إلى يوم القيامة، وبأنكم أمتكم بكل نبي بحلاف الديانات كلها، وبأنكم سلمتم من عدوكم ﴿وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾ بالهداية والتوفيق وإكمال الدين وفتح مكة وهدم منار الجاهلية ﴿وَرَهَيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ الإسلام الانقياد لطاعتي فيما شرعت لكم من الفرائض والأحكام والحدود.

قال أصحاب الآثار: إنه لما نزلت هذه الآية على النبي صلى الله عليه وسلم لم يعمر بعد نزولها إلا إحدى وثمانين يوماً أو اثنين وثمانين يوماً، ولم يحصل في الشريعة بعدها زيادة ولا نسخ ولا تبديل البتة، وكان ذلك جارياً مجرى إخبار النبي صلى الله عليه وسلم عن قرب وفاته، وذلك إخبار عن الغيب ليكون معجزاً.

ومما يؤكد ذلك ما روي أنه صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه الآية على الصحابة فرحوا جداً وأظهروا السرور العظيم، إلا أبا بكر رضي الله عنه فإنه بكى، فقل، فقال: هذه الآية تدل على قرب وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم، فإنه ليس بعد الكمال إلا الروال، فكان ذلك دليلاً على كمال علم الصديق رضي الله عنه، حيث وقف من هذه الآية على سر لم يقف عليه غيره.

ومن عجب أن خطبة الوداع كانت مصرحة بهذا المعنى، ألم تر إلى قوله فيها: «ليبلغ الشاهد منكم الغائب: قرب مبلغ أوعى من سامع»، وقوله: «لعلني لا ألقاكم بعد عامي هذا»، وأخذ يوصي بالنساء وبالأرقاء وغير ذلك، فقلوه: «لعلني لا ألقاكم بعد عامي هذا» أشبه بما في الآية.

وقد روي أيضاً أن عمر رضي الله عنه بكى بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية، وفهم كما فهم أبو بكر رضي الله عنه، وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول سنة إحدى عشرة من الهجرة.

وروي البغوي بسنده عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «قال جبريل: قال الله عز وجل: هذا دين ارتضيته لنفسي، ولن يصلحه إلا السخاء وحسن الخلق، فأكرموا بهما ما صحبتموه».

وهذا كقوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الأنعام: ١٠٢]، ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾ [آل عمران: ١٨٠-١٩]، ولقد فتح الكسائي همزة ﴿إِنَّ الدِّينَ﴾، وجعل البصريون ذلك بدلاً مما قبله، كمولك، صرحت زيدا نفسه، فيصير التقدير هكذا: شهد الله والملائكة وأولو العلم أنه لا إله إلا هو العزيز الحكيم قائماً بالقسط أن الدين عند الله الإسلام، فعلى هذا كون الدين عند الله الإسلام هو عين إن الله واحد، حال كونه قائماً بالقسط في تدبير ملكه، وأصل الدين الجزاء، وتسمى الطاعة ديناً، لأنه سبب الجراء، والإسلام أصله إما الانقياد، وإما الدخول في السلم وهو السلام، وإما الإخلاص.

وللآية وجه آخر في الإعراب، وهو أن «الدين» مفعول «شهد»، وقوله: أنه لا إله إلا هو، أي لأجل أنه لا إله إلا هو، فيصير نظم الآية هكذا: شهد الله والملائكة وأولو العلم أن الدين عند الله الإسلام، بسبب أنه واحد في ذاته وصفاته وأفعاله، حال كونه قائماً بالعدل في المخلوقات كلها، فتصير

وحدايته وتوحيد أفعاله بالعدل في هذا النظام سبباً في أن الله شهد بأن الدين إنما هو الإسلام، وأن العلماء والملائكة شهدوا بذلك، أي لأنهم شهدوا الوحدة في هذا الوجود، والوحدة بصحبها العدل، لأن العدل وحسن النظام أثر وحدة الخالق جلّ وعلا؛ فلما علموا ذلك شهدوا أن الدين إنما يكون الانقياد والإخلاص لمن نظم هذه الوحدة العجيبة والعدل المثقن، والنظام الكامل الذي يراه العلماء كأنه شخص واحد متظم كامل، فإذا لم يعرف علماء الأمة ذلك فشهادتهم أن الدين هو الإسلام، فقدت سببها وهو معرفة حسن النظام في الطبيعة والملك ونحوهما.

ولما كانت الآيات السابقة على هذه قد ذكر فيها المحرمات، ختمها بقوله: ﴿ذَلِكَ بِتَرْتِيبٍ﴾، ثم أبان بهذه الجملة الاعتراضية أن تجنب هذه المحرمات من جملة الدين الكامل.

وهنا شرع يقرر أن تناول منها اضطراراً جائز بأن كان الإنسان في مجاعة وليس مائلاً للإثم، فلا هو أكل فوق الشبع كما قال فقهاء العراق، ولا متعرض لمعصية وهو قول علماء الحجاز. وهذا معنى قوله: ﴿فَمَنْ اضْطُرَّ فِي مَتْنَمَةٍ﴾ مجاعة ﴿غَيْرَ مُتَحَابٍِّ﴾ غير مائل ﴿إِلَيْهِمْ﴾ من أكل فوق الشبع أو معصية ﴿فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ لا يؤاخذ به بأكله.

ولما أتم الكلام على المحرمات أخذ يذكر ما أحل أكله فقال: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ﴾ فأجابهم قائلاً: ﴿كُلْ أَمَّا أَطْيَبُ﴾ ما لم تستخبه الطباع السليمة ولم تنفر منه، ومفهومه أن المستحبات حرام، فالحلال والحرام تبع الاستحبات والاستطابة.

وقد تقدم في المقدمة أنه يجب أن تكون لجنة إسلامية تبحث في جميع الحيوان، لما نفعتنا للزراعة حرماً صيده كما حرماً صيد الحرم، وما يضر أكله طيباً منعناه، وما خلق للمنفعة العامة تركناه كما أوضحناه، وإذا كانت الاستطابة والاستحبات يرجعان إلى طبائع أفضل رجال العرب، فلأن يكونوا أطباء خير وأبقى وأنفع.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّبِينَ﴾ إلى قوله: ﴿وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْغَافِرِينَ﴾ فقد تقدم تفسيره في المقدمة.

عجائب القرآن

زيادة إيضاح ﴿وَرَزَيْتُمْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾

يقول الله فيما تقدم: ﴿وَرَزَيْتُمْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ ومعلوم هناك أن كون الدين عند الله الإسلام سببه أنه قائم بالعدل في الخلق والنظام، فلا بقاء لأمة بلا عدل ولا نظام، مؤمنة كانت أو كافرة، والحيوان والمعدن والسموات والأرض لا قيام لها إلا بحسن النظام، فأخذ يذكر هنا القسط والعدل في أفعال العباد، ليكون على وفق نظام الله، كما قال الله تعالى في سورة الرحمن: ﴿وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ﴾ ﴿أَلَّا تَقْضُوا فِي الْبِيزَانِ﴾ [الرحمن: ٧-٨]، فهو هناك يقول: وزنت كل شيء، ونظمته لأجل أن تعدلوا وتنظموا، وهنا يقول: ﴿وَرَزَيْتُمْ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ فقوموا بالقسط والعدل الذي كان سبباً في أني شهدت وشهد العلماء والملائكة أن الدين هو الانقياد والإخلاص لمن أبدع النظام فتنظموا كما نظم وتعدلوا كما عدل، وتكونوا متخلقين بأخلاق الله.

المقصد الثاني

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا صَيِّبًا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه ما يريد الله ليجعل عليكم حرجًا ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون ﴿٦﴾ وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيقَاتِهِ الَّتِي رَأَيْتُمْ بُدِئَ بِهَا نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٨﴾ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٩﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿١٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ مُّسْتَطْرِقُونَ إِلَيْكُمْ أَنْبِيَاؤُهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾

المؤمنون

فاما قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ إلى قوله : ﴿وَلْيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ فقد تقدم في المقدمة .

وأما قوله : ﴿وَادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ من الصحة والمال والحياة وتسخير السماوات والأرض ومنها الطهارة والصلاة والأحكام الشرعية المذكورة ، فإن الله يذكرنا بذلك كله ﴿وَمِيقَاتِهِ الَّتِي رَأَيْتُمْ بُدِئَ بِهَا نِعْمَتُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾ يعني الميثاق الذي أخذه على المسلمين حين بايعهم النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكره ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما أخذ عليكم من الميثاق فلا تقضوه ﴿إِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ أي بما في قلوب عباده من حير أو شر

واعلم أنه سبحانه ابتدأ السورة بطلب الوفاء بالعقود ، وأخذ يذكر كثيراً منها ، فمنها الحلال ومنها الحرام ، ثم ختمها بتذكيرهم بالميثاق مرة أخرى .

ولما أتم الكلام على العهد والميثاق في الحلال والحرام في بهيمة الأنعام ، أخذ يذكر معاملات الإنسان مع الناس ، وأنه يجب أن يكون المرء عدلاً في شهادته ، فلا يشهد لقريبه ولا على عدوه ، بل الشهادة تكون على وجهها . وهذا قوله : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا﴾ أي ولا يحملنكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم ، فتعدوا عليهم بارتكاب ما لا يحل ، كمثلة وقذف وقتل نساء وصية ونقض عهد ، تشفياً بسبب ما في قلوبكم ﴿أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ﴾ أي العدل أقرب للتقوى ، وبهذا أمر بالعدل ، وإذا كان العدل يجب أن يكون مع الكافرين ، فكيف يكون الأمر مع المسلمين ؟ ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا

تَعْمَلُونَ ﴿١﴾ والتكرار لزيد الاهتمام ﴿٢﴾ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ ثَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٣﴾، وقوله: ﴿٤﴾ لَهُمْ ثَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٥﴾ دال على المعول الثاني له ﴿٦﴾ وَعَدَ ﴿٧﴾، ولما كان أحد الفريقين يذكر بعد الآخر أتبعه بقوله: ﴿٨﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوْا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَجْجِيمِ ﴿٩﴾. ثم أخذ يذكر المسلمين نعم الله عليهم بالحياة بما دبر لهم من الكيد. ذلك أن المشركين رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه قاموا بمسافان إلى الطهر معاً، فلما صلوا بدعوا على أنهم لم يفاجئوهم بالقتل مرة واحدة، وهموا أن يوقعوا بهم إذا قاموا إلى العصر، فرد الله عليهم كيدهم. وأيضاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه خلعاؤه الأربعة قريظة لدية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري بحسبهما مشركين، فقالوا: نعم، وأكرموا ظاهراً، وعمد عمرو بن جحاش إلى رضى عظيمة بطرحها عليه، فأمسك الله يده، فنزل جبريل فأخبره فخرج. وأيضاً نزل النبي صلى الله عليه وسلم منزلاً وعلق سلاحه بشجرة، وتفرق الناس عنه، فجاءه أعرابي فسل سيفه، فقال: من يمنعك مني؟ فقال: الله، فأسقطه جبريل من يده، فأخذ الرسول صلى الله عليه وسلم وقال: من يمنعك مني؟ فقال: لا أحد، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، فنزل قوله تعالى: ﴿١٠﴾ يَتْلُوهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَدَّكُرُوا بِعَمَتِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَلْ تَسْطُرُوا إِلَيْكُمْ أَنْبِيَهُمْ فَكُفَّ أَنْبِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَتْلُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾. انتهى المقصد الثاني.

المقصد الثالث

﴿١٢﴾ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ نَبيْنِ أَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآمِنُوا بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٣﴾ فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَتُهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ، وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ، وَلَا تَرَالِ تُطْلَعُ عَلَى حَافِيَةِ مَنَافِقِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيكَ أَخَذْنَا مِنْهُمُ مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ، فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ الْفِتْنَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْعَدُونَ ﴿١٥﴾ يَتَأَهَّلُ الْمُجْتَنِبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ نَبِيٌّ لَكُمْ كَثِيرٌ مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَتَعْتَوْنَ عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٦﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٧﴾ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَأُمُّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ

أَتَسْتَوْفُّ اللَّهَ وَأَجْبَسُوهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿١٠﴾ يَتَأَقَّلُ أَنْ يُكْتَبَ قَدْ جَاءَ صَاحِبُكُمْ رَسُولًا نَّبِيًّا لَكُمْ عَلَى فِتْنَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١١﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَنْقُومِ ادْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَ لَكُم مِّلُّوكَ وَاتَّكُم مَّا لَمْ يُوْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ يَنْقُومِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٣﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ﴿١٤﴾ قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَمْرَ اللَّهِ عَنِيهمَا أَدْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾ قَالُوا يَمُوسَى إِنَّا لَنَنْدْخُلُهَا أَعْدَا مَا دَامُوا فِيهَا قَدْ هَبَّتْ زَكِيَّةٌ مُّقْتِلَا إِنَّا هُنَا مُّعْجُودُونَ ﴿١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٧﴾ قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَكُونُ فِي الْأَرْضِ فَلَانٌ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾

اعلم أن هذا المقصد مملوء بالعجب، عاصر بالحكم، ذكر أخبار بني إسرائيل إذ خرجوا من مصر، وكيف وعدهم الله أن يملكهم الأرض المباركة، وقد أرسلوا اثني عشر رجلاً منهم فراوا الأرض المباركة، فرجموا وفي أيديهم التمر، فلما رأوهم قد مدحوا تلك الأرض تركوا هذا الخبر، وجنوا وأصغوا لأقوال المرجفين المخوفين، وقالوا: لا طاقة لنا بقتال القوم، فأبغاهم الله أربعين سنة، كما سأنقله لك من نفس التوراة، فهؤلاء هو إسرائيل عصوا ربهم وجنوا عن الحرب ولم يوفوا بالميثاق، فلما عصوا أدلهم الله فأبغاهم أربعين سنة، ولم يدخل الأرض المقدسة إلا أبناءهم.

هكذا يكون حال المسلمين الذين أعطوا ميثاق الله بقبول القرآن، وأمروا في أول هذه السورة أن يفوا بالعهود، فقبل لهم: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ الخ، وسرد العقود والعهود، ثم أخذ يذكر ما فعله بنو إسرائيل إذ أخذ عليهم العهد والميثاق، فخالفوا العهد، فخرجوا من الأرض المقدسة، وهكذا البصري لم يفوا بعهودهم، فأوقع العشل بينهم وجعلهم فرقا متشاكسة، وألقى بين دولهم العداوة والبغضاء إلى يوم القيامة، وذلك لأنهم قالوا: إن الله هو المسيح ابن مريم، مع أن المسيح وأمه وأهل الأرض قاطبة تحت رحمة الله، فلو شاء لأهلك الأرض ومن عليها بأي علة من العلل السماوية، أو كوكب يقترب منها فيهلكها.

ومن هو المسيح؟ ومن هي أمه؟ ومن هم أهل الأرض؟ وما الأرض التي هم عليها إلا من المخلوقات المتأخرة التي ليست أعظم الخلائق ولا أكبر الأرضين، وكم في الكون من شمس وأراض قد تبلغ ثلاثمائة مليون أرض على حسب ما استتجه الإنسان السوم، فكيف يكون عيسى ابن مريم الذي هو في أرض ضئيلة ضعيفة إلهاً. إن هذا لعجب عجيب وحل عظيم.

هذه هي ذنوب اليهود والنصارى معاً، ثم أخذ يقرعهم جميعاً، أي اليهود والنصارى، ويقول: أيها اليهود، أيها النصارى، كيف تدعون أنكم أبناء الله وأحباؤه؟ وبأي وجه تقولون هذا القول؟ حبروني إن كنتم صادقين في قولكم، فلماذا يكون عقاب على الذنوب؟ فالمحبون لا يعاقبون، ولقد قلت لكم إن من في الأرض جميعاً ليسوا شيئاً يذكر في جانب السماوات والأرض، أهل الأرض مفترون، وأين أرضكم، ومن عليها؟ بل أنتم بشر من خلقي، فأغفر لمن أشاء وأعذب من أشاء. لد طال عليكم الأمد، وقست قلوبكم، وطالت الأيام على أديانكم، فها أنا ذا أرسلت لكم رسولا بشركم وينذركم. ثم ختم هذا المقصد بإتمام الكلام على عصيان بني إسرائيل لموسى، ولم يشأ أن يطيل الكلام على النصارى، لأن بني إسرائيل أصحاب التوراة وهم أصعب مراساً، فقال: اذكر يا محمد خير موسى إذ قال لقومه اذكروا نعمة الله عليكم، إذ أعطاكم نعماً لم يعطها أحداً من العالمين، كيف تجبنون وتحافون من دخول الأرض المقدسة؟ فقالوا: ﴿إِنْ فِيهَا قَوْمٌ جَبَّارِينَ﴾ البخ الآيات هذا ملخص موجز لهذا المقصد سأوضحه لك الآن من نفس التوراة.

ولعمرك ليس يريد الله من هذه الحكايات ولا الأحاديث سرد تاريخ اليهود ودخولهم الأرض المقدسة، ولم يرد قط سبحانه وتعالى أن يهمنا ما فعله النصارى مجرد إخبار، فلم يقصد إلا أمر المسلمين تذكيراً لهم، يقول الله تعالى: أيها المسلمون، انظروا في أمر بني إسرائيل كيف جبنوا عن قتال الجبارين، فحرمتمهم الأرض المقدسة، ونمت بها أبناءهم الشجعان، ويقول: كيف نظر الناس إلى المسيح نظر الإله؟ فمن هو المسيح؟ وما هي الأرض؟ ومن أنتم؟

يقول الله: جعلت النصارى فرقة بيننا حرب شعواء، وقد حصل ذلك في أوروبا فقد اقتتلوا أجيالاً وتحاربوا أهواً لأجل الدين والعقائد. وهذا معنى قوله: ﴿فَأَغْرَيْتَنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾ يقول الله إذا اختلف الناس في الأمور العظيمة والعقائد العالية، أوقعت الحرب بينهم كما فعلت في النصارى، وإذا حصوا ربهم وجنوا، حرمتمهم التمتع بالسعادة في الدنيا، كما حصل من اليهود، خافوا دخول الأرض المقدسة جبناً، فأوقعتهم بطور سيناء مدة طويلة لأربيعهم، هكذا المسلمون لما اختلفوا في العقائد، ودخلت الشكوك بينهم، ذاق بعضهم بأس بعض، واقتتلوا على الخلافة والإمامة، ولما جبنوا سلطت عليهم الفرقة لأهذههم كما هذبت بني إسرائيل بالتيه وبقائهم به أربعين سنة فلعمرك لم تكن هذه القصص لمجرد التاريخ، وماذا يهم المسلمين من ذلك؟ لا يهم المسلمين إلا التعقل والتفكير.

أيها المسلمون، كفوا عن السير الذي أنتم عليه، إن هذه القصص جاءت لكم أنتم فليقم منكم علماء، وليتركوا تلك الدع والجهالات، فلقد ظن قوم أنهم وصلوا للألوهية من طوائف المتصوفة، وآخرون أخذوا يتفاخرون بالدين أو بالطرق التي اتبعوها، وكل يدعي أنه أولى بالله، ولكن الله يقول على رؤوس الأشهاد: إني لن أعاباً بأرضكم ومن عليها، فاتركوا هذه الدعاوي واعلموا أنكم عبيد خاضعون، فاعملوا صالحاً ودعوا الكبرياء.

وإذا عرفت المقصود من هذا المقصد، فتعال أسمعك ما جاء في التوراة في هذا المقام.

قال في سفر العدد: الإصحاح الأول: وكلم الرب موسى في بركة سيناء في حيمة الاجتماع في أول الشهر الثاني في السنة الثانية لخروجهم من أرض مصر قائلاً: احصوا كل جماعة بني إسرائيل

بعشارهم وهنا ذكر تعدادهم سبطاً سبطاً قبيلة قبيلة، ثم قال: هؤلاء هم المعدودون الذين عدّهم موسى وهارون ورؤساء بني إسرائيل اثني عشر رجلاً، رجل واحد لبني إسرائيل، فكان جميع المعدودين من بني إسرائيل حسب بيوت آبائهم من ابن عشرين سنة فصاعداً، كل خارج للحرب في إسرائيل، كان جميع المعدودين ستمائة ألف وثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسين، ثم لم يعد اللاويين منهم.

وقال في الإصحاح الرابع والثلاثين: وكلم الرب موسى قائلاً: أوص بني إسرائيل وقل لهم إنكم داخلون إلى أرض كنعان، هذه هي الأرض التي تقع لكم نصيباً، أرض كنعان يتحومها النخ.

ثم سمي في هذا الإصحاح الرجلان اللذين يقسمان الأرض بين بني إسرائيل وهما: «العازار الكاهن ويشوع بن نون»، وهكذا رئيس واحد من كل سبط، وذكر من سبط يهوذا «كالب بن يفتة».

وقال في الإصحاح الذي قبله: إن هارون مات في السنة الأربعين لخروج بني إسرائيل من أرض مصر في الشهر الخامس في اليوم الأول من الشهر، وكان هارون ابن مائة وثلاث وعشرين سنة حين مات في جبل «هور».

وقال في سفر «التثنية» قال في الإصحاح الأول: ففي السنة الأربعين في الشهر الحادي عشر في الأول من الشهر، كلم موسى بني إسرائيل حسب كل ما أوصاه الرب إليهم، بعد ما صرب «سبحون» ملك الأموريين الساكن في خشبون، و«عوج» ملك باشان في عبر الأردن في أرض موآب: قد جعلت أمامكم الأرض، ادخلوا وملكوا الأرض التي أقسم الرب لأبائكم إبراهيم وإسحاق ويعقوب أن يعطيها لهم ولنسبهم من بعدهم. وهنا ذكر لهم أنه جعل منهم قضاة يقضون بينهم النخ.

ثم أخذ يوبخهم بكلام طويل، ملخصه: أن الرب قال: لا تخف، لا ترتعد، وادخل في أرض كنعان، فلما سمعتم ذلك مني قلتم: نرسل ما ١٢ رجلاً ليدخلوا تلك الأرض، فصعدوا الجبل وأتوا إلى وادي «أشكول» وتجسسوه، وأخذوا في أيديهم من أثمار الأرض ونزلوا به إلينا وردوا لنا خبراً، وقالوا: جيدة هي الأرض التي أعطانا الرب إلهنا، لكنكم لم تشاؤوا أن تصعدوا، وعصيتكم قول الرب إلهكم، وتمررتم في خيامكم وقلتم: الرب بسبب بغضه لنا قد أخرجنا من أرض مصر ليدفعنا إلى أيدي الأموريين لكي يهلكنا، إلى أين نحن صاعدون؟ لقد أذاب إخواننا قلوبنا قائلين: شعب أعظم وأطول منا، مدن عظيمة محصنة إلى السماء، وقد رأينا بني عملاق هناك، فقلت لكم: لا ترهبوا ولا تحافوا منهم، وهكذا أخذ موسى يذكرهم أن الرب قط نظر لكم نظر رحمة في مصر، فهو لا يتساكم، فلم يعد الكلام فيكم، فسخط الرب عليكم وأقسم قائلاً: لن يرى إنسان من هؤلاء الناس من هذا الجيل الشرير الأرض الجيدة التي أقسمت أن أعطيها لأبائكم، ما عدا «كالب بن يفتة» وعلي أيضاً غضب الرب لسببكم قائلاً: وأنت أيضاً لا تدخل إلى هناك، يشوع بن نون الواقف أمامك هو يدخل إلى هناك فشد الح، وأما أطفالكم الذين لم يعرفوا الخير والشر فهم يدخلون إلى هناك وهم يملكونها وأما أنتم فتحولوا وارتحلوا إلى البرية على طريق بحر سوف.

ثم ذكر هنا أن موسى رحل بهم وبقي في البرية ثمانياً وثلاثين سنة حتى فني كل الجيل، وحينئذ أمر موسى بالحرب، ففعل، وقابلهم ملك يقال له «عوج»، وهو ملك باشان، فغلبه موسى وأخذ أرضه لبني إسرائيل.

ثم قال في الإصحاح الثالث من التثنية : وتضرعت إلى الرب قائلاً : يا سيد الرب ، دعني أعبر وأرى الأرض الجيدة التي في عبر الأردن ، هذا الجبل الجيد وليان ، لكن الرب غضب عليّ بسسكم ، ولم يسمع لي ، بل قال لي الرب : كفاك لا تعد تكلمني أيضاً في هذا الأمر ، إلى أن قال : لا تعبر هذا الأردن ، وأما يشوع فأوصه وشدده ، لأنه هو يعبر أمام هذا الشعب ، وهو يقسم لهم الأرض التي تراها .

تذكيرهم بالنعم

ثم قال : فاسأل عن الأيام الأولى التي كانت قبلك من اليوم الذي خلق الله فيه الإنسان على الأرض ، ومن أقصاء السماء إلى أقصائها ، هل جرى مثل هذا الأمر العظيم ؟ أو هل سمع نظيره ؟ أو هل شرع الله أن يأتي ويأخذ لنفسه شعباً بتجارب وآيات وعجائب وحرب ؟ مثل كل ما فعل لكم الرب إلهكم في مصر أمام أعينكم ، إنك قد رأيت لتعلم أن الرب هو الإله ليس آخر سواء الخ وهذا كله هو وغيره تذكير بالنعم وهو ما يقوله الله هنا : ﴿ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَهَاتَمَكُمْ ثَائِمًا تَمُّ بُرَاتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴾ .

حكمة هذه التجارب

في الإصحاح الثامن من التثنية

أفاد في هذا الإصحاح أن الأربعين سنة التي قصوها في القفر ليذلهم بالجوع والعطش وليأكلوا من العسل الذي لم يأكله آباؤهم ، وذلك لفائدتين : الأولى أنهم يعرفون أنه ليس يعيش بالخير وحده ، بل بكل ما يخرج من فم الرب يحيي الإنسان . وقال فيه : فاعلم في قلبك أنه كما يؤدب الإنسان به قد أدبك الرب إلهك .

ثم وصف الأرض التي وعدهم بها وذكر جناتها وأعتابها وزيتها وعسلها وحديداتها ونحاسها ، ووصى أن لا ينسى الرب ، وحذرهم من سياه إذا شعبوا ، ولتذكروا أن الله هو الذي أخرجهم من أرض مصر في ذل العبودية ، وحكم عليهم بالعطش والجوع في البرية ، وسقاهاهم من الماء النابع من الحجر .

ثم قال : لكي بذلك ويجربك لكي يحسن إليك في آخرتك ، ولئلا تقول في قلبك : مودتي وقدرتي يدي اصطفت لي هذه الثروة ، بل اذكر الرب إلهك . انتهى ملخصاً مختصراً من التوراة .

نقد ظهر لك مقصود هذه الآيات من التوراة ، فلاذكر لك تفسيرها اللفظي ومطابقتها للحقائق فأقول : قوله : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ أي كما أخذ الميثاق على المسلمين فأولئك بالتوراة وهؤلاء في القرآن ، كما في أول السورة ، فهذه سورة العهود والمواثيق ﴿ زَيَّنَّا مِيثَاقَ آتَنَى عَشْرَ نَفِيسًا ﴾ شاهداً ، هم الذين أرسلوهم ليتقبوا ويفتشوا في أرض كنعان ، من كل قبيلة واحد ، وهكذا في كل أمر كان يؤخذ من كل سبط واحد ، يقوم مقام إخوانه ، وهذا شرحناه فيما تقدم من نفس التوراة ﴿ وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ ﴾ إلى قوله : ﴿ فَمَنْ حَقَّرَ نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ وهذا الميثاق وأمثاله أخذ على المسلمين ، وفي هذه السورة ١٨ ميثاقاً جديدة لم تكن في السورة السابقة ، وقوله : ﴿ نَفِيسًا نَقَضْنَاهُمْ مِيثَاقَهُمْ ﴾ « ما » : زائدة للتأكيد ﴿ نَعَثْنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً ﴾ ولذلك ﴿ بِحَرِّ قُورَيْشٍ أَنْعَمْتَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ فحرفوا الكلام المنزل في التوراة وتركوا

نصيباً مهماً منها، ﴿خَاتَمَ﴾ فرقة خاتمة ﴿إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ﴾ لم يخونوا وهم الذين آمنوا، ثم قال: ﴿زَكَرْنَا﴾ من الذين قاتلونا إنا نصرناهم أخذنا ميثاقهم قسراً ظاهراً سراً خفياً، فأنفرتنا من غري بالشىء، لصق به ﴿الْعَدَاوَةُ وَالْعَصَاةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ بين فرق النصارى ومنهم نسطورية ويعقوبية وملكانية وقرق أخرى، كالبروتستانت والأرثوذكس اللتين ظهرتا بعد نزول القرآن، ومن المسيحيين من ينكر وجود المسيح، ومنهم من يرى أن هذه روايات وأباطيل، وكل هؤلاء من نفس النصارى تنصلوا من الدين، وقوله: ﴿مِنَّا كُفَرْتُمْ تُخْفَوْنَ مِنَ الْكِتَابِ﴾ كتبت محمد صلى الله عليه وسلم، وآية الرجم في التوراة، وبشارة عيسى بمحمد صلى الله عليه وسلم كما تقدم في الإنجيل برتاباً، وقد أخفي ذلك الإنجيل عمداً كما وضحه في سورة البقرة، ﴿وَنَقُفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ فلا يفضحكم بإظهار ما كتمتموه عن شعوبكم ﴿فَإِذَا جَاءَ صُغُرُكُمْ مِنْ أَفْقٍ نُّورٌ وَحُجِبَتِ الْيُوسُفُ﴾ هو القرآن، ﴿سُئِلَ الْمُتَكَلِّمُ﴾ طرق السلامة من العذاب، ﴿الظُّلُمَاتِ﴾ الكفر، و﴿النُّورِ﴾ الإسلام، ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بإرادته ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق هو أقرب الطرق، ﴿لَقَدْ حَقَّرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ هم الذين قالوا بالاتحاد معهم، يعني أن الله قد حل في بدن عيسى، ويقولون الأب والابن والروح القدس إله واحد، وأنت تعرف أن هذه سرت للمسيحيين من الإنجيل الهندي، فإني رأيت بعيني رأسي وقد وازن المسيحيون بينه وبين بعض الأناجيل، فلم يجدوا إلا فرقاً يسيراً بلا تصرف فيه، وفيه التثليث والصلب، وقد كان تاريخه قبل المسيح بنحو أربعة آلاف سنة، واستراء مفصلاً في آخر هذه السورة، وقوله: ﴿قُلْ لِمَنْ يَمْلِكُ مِنْ أَفْقٍ شَيْئًا﴾ أي فمن يمنع من قدرته وإرادته؟ بهذا بين عجز البشر واغترارهم بأنبيائهم، وأن الله له من في السماوات ومن في الأرض، وقد تقدم.

ثم أخذ يوبخ الطائفتين اليهود والنصارى إجمالاً بعد التفصيل فقال: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَةُ﴾ الخ، يقول: إن اليهود قالوا إن الله أوحى إلى إسرائيل أنه أدخل من ولدك النار، فيكونون فيها أربعين يوماً حتى تطهرهم وتاكل خطاياهم، ثم ينادي مناد أن أخرجوا كل مختون من ولد إسرائيل فخرجون. وقالت النصارى: إن المسيح ابن الله، والمسيح منهم، فقالوا: نحن أبناء الله لهذا السب، والمسيحيون أيضاً لما سمعوا قول المسيح: أذهب إلى أبي وأبيكم، وأيضاً يقرؤون في صلواتهم: يا أبانا الذي في السماء، ليتقدس اسمك، ظنوا أن الشوة كبنوة الناس، وأن الأب ينهم على فراش الراحة، فقال الله لهم: كلا، هذه ديانات تغيرت ﴿يَتَأَقَّلَ الْكُتُبُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولًا نَّبِيٌّ لَكُمْ عَلَى نَفَرٍ مِّنَ الرُّسُلِ﴾ أي جاءكم على حين فتور من الإرسال وانقطاع من الوحي كراهة ﴿أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ نَّبِيٍّ وَلَا نَذِيرٍ﴾ الخ. وقد قيل كان بين موسى وعيسى ألف وسبعمئة سنة، وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم ستمائة سنة.

ثم قال: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ﴾ شرع يكمل قصص بني إسرائيل إذ خرجوا من أرض مصر ﴿يَتَّقُوا اللَّهَ يَتَّقُوا اللَّهَ عَلَيْهِمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ﴾ فأرشدكم وشرفكم، وقد تقدم ملخصه من التوراة منقولا من سفر التثنية، ﴿وَجَعَلَكُمْ ثُلُوكًا﴾ أي وجعل منكم ملوكاً ﴿وَمَا تَكُنْ لَكُمْ ثُلُوتٌ أَحَدًا مِّنَ الْغَالِبِينَ﴾ كما قال في سفر التثنية المتخدم من اليوم الذي خلق الله فيه الإنسان على الأرض، ومن أقصاء السماء إلى أقصائها، هل جرى مثل هذا الأمر العظيم، وهل سمع نظيره الخ، فهذا هو معنى

الآية هـ ﴿يَقُولُوا ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ﴾ ولقد عرفتها وهي ما بعد نهر الأردن التي منع موسى من دخولها ووعد بها قتاه ﴿الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ﴾ قسمها لكم ﴿وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ﴾ ولا ترجعوا مدبرين خوفاً من الجبابرة ﴿فَتَقَبِّلُونَهَا خَسِيرِينَ﴾ ثواب الدارين ﴿قَالُوا يَمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ﴾ لا تتأني مقاومتهم، وقد تقدم إيصاله في التوراة، ﴿وَأَنَا لَنْ نَمُوتَ بِهَا حَتَّى نَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ﴾ قال رجلان من الدين يخافون ﴿أَيَّ يَخَافُونَ اللَّهَ تَعَالَى، وَهَبْ كَالْبِ وَيُوشَعَ﴾ أُنِمْ اللَّهُ عَلَيْهِمُ ﴿بِالْإِيمَانِ وَالْثَبَاتِ﴾ ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ﴿بَابَ قُرَيْشِهِمْ﴾ إِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَابْتُكُمُ عَلَيْهِمْ ﴿كَمَا جَاءَ فِي الْوَحْيِ لِمُوسَى﴾.

وأما قوله: ﴿وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ﴾ فهو مفهوم. ويقصدون من قولهم: ﴿فَالْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ﴾ الاستهانة بالله ورسوله، فبث شكواه إلى الله، ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَتِلُّكَ إِلَّا نَفْسِي وَأَجِبْ فَافْرُقْ بَيْنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾ قال فإنها أي الأرض التي وعدوا بها ﴿مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أُنُبُغِيَّةً سَكَةً﴾ لا يدخلونها حتى يفنى هذا الجيل الجاهل الشرير ﴿يَهْبُوتُ فِي الْأَرْضِ﴾ يسرون فيها متحجرين ﴿لَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ﴾.

لقد فسرت لك الآيات في هذا المقصد تفسيراً يطبق على الحياة الاجتماعية الإسلامية، وقلت: إن المسلمين عاهدوا الله، وبنو إسرائيل عاهدوه أيضاً، فأما بنو إسرائيل فإبهم خالفوا موسى وجبنوا عن محاربة الكنعانيين، فحرّمهم الله ولم يدخل البلاد إلا آبائهم، وهكذا الصاري تغالوا في الدين وتفاخروا بقربهم من الله فجعلهم فرقة متشاكسين الخ، وأزيد الآن إيضاحاً للمقام فأقول: أيها المسلمون في أقطار الأرض، لك ينزل القرآن لجود التلاوة، احذروا احذروا وهذه القصص لا تقصد لغيرنا، ما لنا وللأمم السابقة إنما قصصهم عبرة، والعبرة هنا أن بني إسرائيل قست قلوبهم وهكذا المسلمون قست قلوبهم وغلظت نفوسهم، فانكبوا على الفقه عاكفين، وظنوا أن مذاهبتهم هي كل شيء في الدين، فنسوا جمال الله في الأرض والسموات، وجعلوا خلق الكائنات فادلتهم الفرجة لأنهم جاهلون وقتلوهم لأنهم نائمون. ولما طغوا في العقائد وتفرقوا فرقة، أرفع العداوة فيما بينهم كما حصل للنصارى، ثم زاد المسلمون المتأخرون فتغالوا في الإسلام، وجعلوا أن كل من انتسب إليه فهو ناج، ففعلوا كما فعل اليهود والنصارى، وكانهم أيضاً يقولون نحن أبناء الله وأحباؤه، وهذا هو الغرور الباطل كما تقدم في سورة النساء: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَقْلُ الْعَيْبِ﴾ [آية ١٢٣]، فهذه الآية التي هنا وهي آية النسخ، يراد بها أن لا يتغالى المسلمون في الاغترار بالدين، وإنما لكل امرئ ما كسب وعليه ما اكتسب هذا هو المقصد من الآيات.

وأيضاً بعيداً ما الله قائلاً: أيها المسلمون، إذا رأيتم الأعداء حلوا بساحتكم، فاعلموا أن الذي يخرجهم إنما هو الصبر والقوة والجلد والعزيمة، وأن يظهر جيل جديد يخرجهم، وأن من يعيشون في نعيم وترف أحكم عليهم بالهلاك والدمار. أما أولئك الذين يعيشون في شظف العيش فإبهم أقوياء البنية، يجددون نشاطهم ويرجعون مجدهم ويرفعون لواءهم. وكأنه يقول: أيها المسلمون، إذا رأيتم هذا الجيل خاضعاً للفرجة، فربوا أولادكم على الشهامة والمروءة كما ربيت بني إسرائيل في الصحراء تقوية لأبدانهم، وتعويداً لهم على الاحتمال والصبر.

وإن شئت فاقراً هذا المقام في سورة البقرة عند قوله: ﴿أَتَتَّبِعُونَ آلَ دَاوُدَ هُوَ الَّذِي هُوَ آتِيٌّ بِالدِّينِ هُوَ خَيْرٌ﴾ [الآية: ٢٥]، ثم ذكر أنهم ضرت عليهم الذلة والمسكنة، فاقراً هذا الموضوع هناك فإنه مستوفى، ولكن هت بعض زيادات نافعة، فافهم. اهـ المقصد الثالث.

المقصد الرابع

﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿٢٧﴾ لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِكَ يَدَيَّ إِلَيْكَ وَإِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٨﴾ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ بِلِقَائِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنَ الصَّاحِبِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾ فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٣٠﴾ فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِثُ سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ يُوتِلْنِي عَجَزًا إِنْ أُصْخِرْتُ مِنْهُ لَأَكُونُ مِثْلَ هَٰذَا الْغُرَابِ فَأَوْرَى سَوْءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿٣١﴾﴾

التفسير اللفظي لهذا المقصد

يقول الله: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ﴾ يا محمد ﴿نَبَأَ﴾ قاييل وهابيل ﴿ابْنَيْ آدَمَ﴾ اللذين أوحى الله إلى آدم أن يزوج كل واحد منهما نومة الآخر، أي التي ولدت معه من بطن حواء، وكانت حواء تلد في كل بطن اثنين ذكراً وأنثى، فأما هابيل فرضي، وأما قاييل فسخط، لأن نومه كانت أجمل من نومه هابيل التي حكم عليه أن يتزوجها، فحكم عليهما آدم أن يقربا قرباناً، فمن نزلت نار من السماء فأحرقت قربانه، فهو المقبول، وهو الذي يتزوج هذه الجميلة، فقبل الله قربان هابيل فقبلته النار، فازداد قاييل سخطاً، ويقال إن ابني آدم رجلان من بني إسرائيل، وسواء كان هذا أو ذاك فإن الله أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يتلو علينا نبأهما ﴿بِالْحَقِّ﴾ أي تلاوة ملتزمة بالحق ﴿إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾ الطرف متعلق بـ ﴿نَبَأَ﴾. وكان قاييل صاحب زرع، وقرب أردأ القمح، وهابيل صاحب ضرع، لقرب جملاً سعيماً ﴿تُقَبَّلُ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾ لأن قاييل غير مخلص النية ﴿قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ حسداً لقبوله عند الله، وزواجه بالهاء ﴿قَالَ﴾ في جوابه: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ فإنا بتقواي قبل قرباني، فلتجتهد مثلي ليقبل قربانك، ولا تعمل على إراة النعمة عني، لأن الله جعل الدنيا دار جهاد، فكن مثلي ولا تعزم على إهلاكك، وأما قادر على إهلاكك، ولكني لا أفعل أمثالاً لأمر الله، والله ﴿لَئِنْ بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ بِكَ يَدَيَّ إِلَيْكَ لِأَقْتُلَنَّكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ فإنا وإن كنت أقوى منك بمعنى خوف الله من الإقدام على قتلك، فلا ضعف عندي وإنما هو ديني ﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْشُرَ بِلِقَائِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنَ الصَّاحِبِ النَّارِ﴾ أي ترجع بعقاب ذنبي بقتلك لي وعقاب ذنك بمعاصيك ﴿فَتَكُونُ مِنَ الصَّاحِبِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ﴾ فطوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِثُ سَوْءَ أَخِيهِ﴾ ليري الله أو الغراب قاييل كيف له بمقاره ورجليه، ثم ألقاه في الحفرة ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِثُ سَوْءَ أَخِيهِ﴾ ليري الله أو الغراب قاييل كيف

يوري جسد أخيه هابيل، ولما رأى ذلك ﴿قَالَ بَوَيْتُنِي﴾ كلمة جنح وتحسر ﴿قَالَ بَوَيْتُنِي﴾ أعجزت أن أسكون مثل هذا الغراب فأورى سورة أخى ﴿أَي فاسترجفته وعورته عن العين﴾ فأصنع من أسديمين ﴿لأنه ندم على قتل أخيه، لأنه لم ينتفع بقتله، وسخط عليه أبواه، ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ﴾ أي بغير قتل نفس يوجب الاقتصاص ﴿أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾ أو بغير فساد في الأرض، كالشرك أو قطع الطريق ﴿فَعَنَّا نَفْسًا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ من حيث إنه هناك حرمة الدماء، وأنه سن القتل وجراً عليه الناس ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَاثِمًا أَخْبَكَ النَّاسُ جَمِيعًا﴾ أي ومن تسبب لبقاء حياتها بعفو أو منع عن القتل أو استنقاذ من بعض أسباب الهلكة فكاثمًا فعل ذلك بالناس جميعاً ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُشْرِفُونَ﴾ أي بعد ما كتبت عليهم هذا التشديد العظيم من أجل أمثال تلك الحماية، وأرسلنا إليهم الرسل بالآيات الواضحات لكي يخافوا، أسرف كثير منهم في القتل وتباعدوا عن الاعتدال فيه.

سئل الحسن عن هذه الآية أهي لنا كما كانت لبني إسرائيل؟ فقال: إي والله الذي لا إله غيره ما كانت دماء بني إسرائيل أكرم على الله من دمائنا. اهـ التفسير اللغوي.

التفسير الحقيقي على مقدار الطاقة

بينما أكتب هذه الكلمات إذ حضر عندي فاضل من الأذكياء واطلع على ما كتبه فقال: لم أورد الله هذه القصة، وأنت تعلم أن عقول الناس ليس عندها متسع لمثل هذا؟ وما المناسبة بين ما تقدم وبين القصة؟ وما لنا ولآدم وبنيه ونحن في القرن العشرين؟ فما فائدتنا والمدنية الحاضرة قد رقت الأمم ونحن نرجع إلى أشياء كانت في القرون الأولى، ولا ندري ماذا فعل الزمان بها؟ وما فائدة ذكر الغراب وحسد ابن آدم؟ إن الشك والكفر يرفرفان على عقول جميع المتعلمين الأذكياء في البلاد الإسلامية، فإن لم تأت بجواب شاف فإني قلت لك الحقيقة ناصعة بيضاء، وأنت تعلم أن ديننا هو آخر الأديان، والله يظهره على الدين كله، أبمثل دفن الغراب يظهره على الدين كله؟ وهذا عصر الكهرباء والبخار والطيارات والعجائب والكشف الحديث، فأين المعارف وأين عجائب القرآن؟.

فقلت له: لو لم يكن في القرآن سوى هذه القصة لكفت في الإعجاز والسوق إلى ما فوق المدنية الحاضرة، إن هذه القصة لا تقنع بالمدنية الحاضرة، إنها ترمي إلى أشياء لم يعلمها البشر، وهي تشير إلى أن الناس فائمون، وينالفكر في أمثال هذا القول يستيقظون.

هذه الآية فتحت باب السعادة الإنسانية والمحبة الأخوية، والمواد الآدمية، والإحلاص، وإشراف القلوب، وبرع ما في الصدور، وارتفاع سائر نوع الإنسان مسلمين وغير مسلمين، ولكها في الوقت نفسه توبخ المسلمين أشد توبيخ، وتقرعهم أعظم قرع، وتطلب من النوع الإنساني أن يصل إلى منتهاه، وأن يرقى إلى أقصى مداه.

فقال ذلك الفاضل: إن ما تقوله لي الآن أشبه بأقوال الصوفية في هذا العصر الذين يمدحون الدين، ولا يأتون سرّاً من أسرارهِ ولا ناساً من أحواله، وإنما هي كلمات يتلففونها، وأقوال يزخرفونها كاهراً عن كابر، وإذا سألتهم: أين تلك العجائب؟ ظهر عجزهم وضلوا سواء السبيل، فأفصح ما قلت.

الإجابة عن السؤال

قلت . ألم يتقدم في هذه السورة الصيد حلاله وحرامه وحل النساء؟ قال : بلى ، قلت : ألم يذكر فيها اليهود والنصارى وكيف تغالوا في الدين ، وأن الإسلام قد جاء لإصلاح ما أفسده الزمان من العقائد والمغالاة في الدين بألوهية الأنبياء أو بغفران الذنوب مجاناً لانتساب الناس إلى الدين؟ قال : بلى ، قلت : أولم أقل إن المسلمين لم يذكر لهم هذا إلا ليحترسوا من ذلك الضيق ، وقد وقعوا فيه فتفرقوا واقتتلوا كما اقتتل النصارى ، ورجعوا إلى التواكل واعتقاد الغفران لأجل الدين كما فعل أهل الكتاب؟ قال : بلى ، قلت له : إن الله جاء بهذه القصة التي هي من جملة القرآن لتكون بلسماً يداوي به جراح الأمم الإسلامية في هذا الزمان وفي مستقبل الزمان .

هذه القصة قصها الله لهذا ، فقال : وكيف ذلك؟ قلت : أنت تعلم أن العطرة الإنسانية فيها غريزتان ، لا ينفك الإنسان عنهما ولا يعيش إلا بهما ، إحداهما : أنه يحب أن يختص وحده بكل مكرمة ونعمة ، فهو أبداً يحب أن يكون له سبق والفضل في كل شيء ، في المال ، في الجمال ، في الملك ، في الشهرة ، في الجنة ، في عالم الملائكة ، في كل ما يسمعه أو يقرؤه . وثانيهما : أنه يحب من حوله ويودّ لو يكون معه قوم كثيرون يساعدوه في أموره ، فهو إذن بين متناقضين في الغريزة ، أولاً الاختصاص ، وثانياً الاجتماع ، ولا اجتماع إلا حيث يكون الناس لهم حياة ، والحياة ذات مزايا كثيرة ، فالإنسان لما كان روحاً عالية شريفة أحب الانفراد بالعلو ، ولما كانت تلك الروح تنزلت إلى عالمنا الأرضي الضعيف تالئاً ، وسكنت هذه النية احتاجت النية إلى المساعدة من الأهل والأقارب وأهل الوطن وسائر أفراد الأمة وجميع الأمم ، وهاتان الغريزتان أبداً تتجادلان في الإنسان ، فإن غلبت الأولى وقع الإنسان في الظلم والحسد والكبر وأمثالها ، وإن غلبت الثانية ربما أضرب نفسه وتنزل إلى المذلة والصغار ، واستسلم للفقر والاحتقار ، فإن اعتدلا اعتدل الإنسان وسار سيراً حسناً في حياته مع الناس أجمعين .

فالحاجة إلى اجتماعه بأبناء جنسه حملته على مزايا شريفة كثيرة ، كالندم على ما يفرط منه لهم والحزن والكآبة عليهم ، وكمساعدة لهم في السراء والضراء وما أشبه ذلك ، فهذه المزايا مفروسة في نفوسنا ثابتة لا يزحزحها فلسفة ولا يعددها زخرف من القول وزور .

والعقل الإنساني هو الذي يتصرف في هاتين الغريزتين بصيرته حتى لا تطفئ إحداهما على الأخرى ، فلا حب للانفراد يحمينا عن المساعدة الأخوية ، ولا المحبة الأخوية تصدنا عن حفظ أنفسنا والعمل لإسعادها . قال : بلى ، ثم ماذا؟ قلت : وأنت ترى أن هذا العقل المتصرف في هاتين الغريزتين ينظر فيما حوله ، ويتعرف عجائب هذه الدنيا فيدرس نظامها ويتخذ لنفسه من كل شيء أحسنه ، فإذا رأى النمل ررعه وجدّ في إنمائه ، أو الحيوان اجتهد في تدليله ، وتعلم من صناعاته ، فنسج كالعنكبوت ، وطار في الطيارات كالطيور ، وسبح في البحر كالسمك ، وصنع القناطر على البحار كما تصنع القروء من أنفسها بحيث تجتمع تحت شجرة على شاطئ النهر ويأتي أحدها ويتعلق بالشجرة ويمسك به ، وهكذا يمسك بعضها ببعض فيصير منها شبه جسر طويل متصل ببعضه ببعض ، ثم يأتي أسفلها ويمد رأسه إلى جهة الشط الآخر ، وتتجه جميع القردة المتصلة بعضها ببعض إلى الشط الآخر ، فما أسرع أن يصل القرد الأسفل إلى شجرة من الجهة الأخرى من النهر ، ويمسك بالشجرة ذلك القرد الذي كان أدنى ، وهذا

تمت القنطرة التي تصنعها القردة محدبة بوضع هيلسي، ثم تمر القردة الصغار على هذه القنطرة وهم يتعامرون ويضحكن ويجريين فوق تلك القنطرة القردية، فإذا انتهى المرور ثبتت القرد الذي في الشطر الآخر في مكانه فوق الشجرة متمسكاً بها، وأنزل يديه إلى القرد الذي تمسك بالشجرة الأولى في الشط الأول، ومتى ترك الشجرة رأيت هذه القنطرة كلها أصبحت صفواً واحداً في الشط الثاني معلقاً في القرد الذي استمسك بالشجرة الثانية، وحيث ما أسهل أن يجري كل واحد في الأرض الغضاء آمناً مطمئناً.

وإذا رأى الرياح والسمل والحشرات تلحق الزرع ولا علم لها به فليقم هو بالإلقاح ليزيد النماء والخير والبركات، وإذا رأى الشمس والكوكب أصابت له السبل، فإنه يقلد الطبيعة ويأتي بالشرح التي توقد في منازلهم، وهكذا يتعلم الإنسان مما حوله كل ما استعدت له نفسه من السعادة أليس كذلك؟ قال بلى، قلت: لنظر في الآية الآن، أليست هذه الآية جاءت للبحث في الفطرة الإنسانية الخالصة من كل شائبة، أليس قاتل قابيل لهاييل راجعاً للفريرة الأولى؟ قال بلى، قلت: أليس استسلام هاييل لقابيل راجعاً للاستسلام للعاطفة الثانية وإكثار الذات كل الإنكار؟ قال بلى، وإني معجب بهذا القول، وأول مرة سمعت هذا في تفسير هذه الآية، قلت: أليس هاييل لما استسلم للعاطفة الثانية كان جزاءه القتل من أخيه؟ قال بلى، وهذا لا يرضاه ديتا؟ وإن كان دين المسيح يرضاه، ومع ذلك نرى المسيحيين تركوا هذا كله، قلت: أليست ترى أن الفريرة والفطرة قد أوجبت عليه أن يندم ويحزن وقد حار في أمره؟ قال بلى، قلت: ولما لم يهتد إلى مسألة الدفن جاء له الغراب فأراه الدفن؟ قال بلى، قلت: أليس هذا هو فعل العقل وأنه يجب أن يسيطر إما بالتعليم وإما بما يحدثه الله للإنسان من الحوادث التي توقعه في النكبات، فتفتح بصيرته للفهم والتعقل فيدرك الحقائق، وإذا رأى قابيل يبحث في الأرض وقت حزنه فقلده ودفن أخاه، فكم رأى من غراب وحبة وأسد وحملة ونخلة، وهو يطلع على عجائبيها كل يوم ولا يفكر ولا يعقل ما تفعل، ولكن لما وقع في النوائب استعمل عقله فتعلم مما حوله وهو الغراب. قال: هذا كلام حسن وجميل، قلت له: فلذلك قال الله إن عاطفة الأفراد لما تغلبت على عاطفة الاجتماع، وأصبح الناس يقتل بعضهم بعضاً، وغلب الطم على قديمهم وحديثاً حتى سوا عقولهم، ولم يفكروا في أمرهم، كتبنا فيما شرعنا في كل دين من الديانات أن القتل إثمه عظيم، وأن حياة الإنسان شريفة.

قال: لم يقل الله ذلك، فأوضح. قلت: أليست تعلم مما ذكرناه في أول سورة النساء أن الناس على وجه الأرض كأهلهم شخص واحد؟ وأن بني آدم على ظهر الكرة الأرضية متضامون وإن لم يعلموا، متعاونون وإن لم يعرفوا؟ وعندي أنه لا فرق بين النحل وتلقيحها الأشجار وهي تجهل ذلك أثناء شربها العسل من الزهرات وبين الإنسان، فإن كل أمة تخدم سائر الأمم وهي غافلة عما تفعله، بل تحارب كل أمة الأخرى وهم جميعاً غافلون نائمون، لا يعلمون أنهم بهذا يتقصون الثمرات التي هي خير للجميع، قال: أوضح، قلت: إنك ترى أن القطن في بلادنا المصرية لو حصل في بلاد الصين أو اليابان نكبة وفقر، ولم تأخذ من قطننا، أفليس ذلك يكون نكبة علينا؟ قال بلى، قلت: إذا لم تأخذ نحن معاشنا من الصين، أو البلب الوارد من الصين، أو الثياب لمصنوعة في أوروبا أفليست كل تلك الأمم تتأثر وتنقص ثمراتها بنسبة عدم شرائها؟ قال بلى، قلت: أفليست ترى هذا

الإنسان المسكين تحارب كل أمة منه الأخرى وتقتل رجالها وهم لا يحصلون بتلك المساعدة الخفية؟ قال: بلى، قلت: فانفلسوف في الصين والهند وفي أوروبا والمخترع من هذه الأمم يؤثر في أمة مباشرة وفي الأمم الأخرى إما مباشرة وإما بالواسطة؟ قال: وكيف ذلك؟ قلت: فالذي اخترع قطار السكة الحديدية والتلغراف والكهرباء وأمثالها أثر في أمة وفي الأمم الأخرى فعلاً، قال: نعم، قلت: لكن العالم والمدرس والمهندس وأمثالهم يورثون في أمتهم فينعمونها، وأمتهم عضو من سائر الأمم تفيد في المجتمع، قال: نعم، قلت: إذن العامل الصغير والفلاح والمزارع كل له عمل في أمة، وأنت لها فائدة في جميع الأمم إجمالاً، قال: هذا حق، قلت: هنا معنى الآية.

يقول الله: لما تخلق الإنسان عن عقله وترك الكبرياء والحسد يطغيان عليه تارة، فيقتل سواء وتارة أخرى يقع في التهلكة، ولا يستيقظ عقله للصكر إلا بعد ما يلحق من الشدائد كما اتفق لقابيل، أرسلت رسلاً وعلمت الإنسان بواسطتهم، لأن غريزة الإنسان قد يتركها لهواه، وتوهم الشهوات عقله تنويعاً مغناطيسياً، فلا يستيقظ للفكر إلا بعد حلول الوائب، ومما قلته في ذلك التعليم: أن من قتل نفساً بغير نفس فكأنما قتل الناس جميعاً، لأن الإنسانية متضامنة وهو عضو منها ومن أحيائها فكأنما أحياء الناس جميعاً، ومثل هذا يظهر في النابغين والمخترعين الذين يظهر فضلهم لسائر الناس وينفعونهم جميعاً، ولكن غير النابغين لا يتفطن لمعنتهم للإنسانية إلا الأقلون. فعلى ذلك يكون كل من قتل من الناس تعطلت منفعته عن العموم، وكل من بقي فمفنته للعموم. قال: هذا حسن، ولكنه خفي على أكثر العقول.

قلت: فإذا قال في أول السورة إن من الصيد ما هو حلال ومنه ما هو حرام، وقال: أحللت لكم صنف كذا من النساء، فقد قال هذا: أيها الناس، أنا لم أخلفكم لأجل الذات ولم تحبوا للشهوات، وإنما هي مقدمات يراد بها الحياة، فإياكم أن تشغلكم شهوات الصيد عن عجائب الطبيعة وغرائبها البديعة، كما ترون في غرائب الغراب من آيات الله والحكمة، وكيف تعلمتم منه ومن غيره من الحيوان، فاحذروا أن يلهيكم أكل الحيوان وصيد عن الحكمة والعلم فيه، وكيف يلهيكم هذا وقد قلت لكم: إن ابن آدم دعا بالويل والثبور، وقال: كيف جهلت علم الطيور ولم أعرف حفر القبور.

فعلى عقولكم فلتبكموا، وعلى ضياع غرائزكم فلتحزبوا، وكأنه يقول: إذا أحللت لكم النساء فليس معناه أن تغفلوا عن العدل كما غفل قابيل فقتل أخاه لأجل امرأة، ولكن اعدلوا في أعمالكم لتنظم جماعاتكم، وادرسوا علوم الطير والأنعام لتألوا سعادة الحياة والمعاد.

وإذا قال الله: إن اليهود والنصارى أفرطوا وأسرفوا في عقائدهم، وقلبا محن أيضاً. إن المسلمين قد لحقوهم فيما وقعوا فيه فذلوا، فقد قال الله هناك: أيها الناس، ارجعوا إلى العقل والتفكير وليرجع الناس لعقولهم ويفكروا، وكما أن قابيل تبه إلى فعل الغراب بعد الآلام والدم، هكذا من أصابهم العطب ونزل بهم الشقاء من الأمم فليزعروا لعقولهم وليفكروا فيما حولهم، وليأملوا فيما خلفته لهم. إن المسيحيين لما مسهم الضر بسبب عقائدهم العتيقة، جاء الإسلام فحدث وفعل واستنارت عقولهم بسببه، فأما الإسلام فإن أهله أصابهم الغرور وتناموا نوماً عميقاً، فنههم الله بالمصائب والكوارث، وقد جاء دورهم فليتبهوا.

نداء لأمة الإسلام

هذا هو الذي انشرح له صدري يا أمة الإسلام أقول لكم وأنا ملزم أن أقول لكم، أقول لكم: كيف يقول الله على لسان ابن آدم: ﴿يَتَوَلَّىٰ أَعْرَابٌ أُحْشِنُوا بِهِمْ هَٰذَا غَرَابٌ﴾ كيف دعا ابن آدم بالويل والثبور لجهله، وكيف يقال ذلك، ألمجرد حكاية؟ كلا، هل يظن المسلمون أن القرآن يأتي لمجرد الحكاية؟ كلا، ثم كلا، وانظر كيف يقول الله: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غَرَابًا يَتَحَفَّىٰ فِي الْأَرْضِ بِرَيْسِهِ كَيْفَ يُؤَرِّى سَوَّةَ أُخِيهِ﴾ الله هو الذي يقول بعث غراباً يعلم ابن آدم ويريه كيف يواري سوء أخيه.

أيها المسلمون إن الأمر عظيم، تضعض المسلمون وضعفوا وما لجأتهم إلا بهذه القصة وأمثالها هذه القصة تقول: إن ابن آدم لما ندم على تفريطه وعقل وفهم عن الطير، وأنا أقول: الله يريد أن يعلمنا علم ما في الأرض والسماء، وما الغراب إلا ضرب مثل، وما الحكاية إلا رمز، رمز حقاً وليس المقصد منها لفظها، وإذا كان شراح كتاب كلبلة ودمنة والوزير العارسي، وكذلك ابن المقفع يقولون إن الحكايات الخرافية التي فيها تكون تسليّة للعامة وعلماً وحكماً وسياسة وفلسفة للخاصة، أفلا يكون كتاب الله تعالى أولى بهذا، فإذا كانت الخرافة تجعل رمزاً للحكمة والفلسفة، فما بالك بكتاب الله الذي قال إنه سيظهر على الدين كله؟ إذن المسألة أكبر مما نظن وأعظم مما نفهم، والمسلمون اليوم لهم حصن يلجؤون إليه، وملجأ وهو التفكير والتعقل والفهم وجميع العلوم أصبحت هي نفس الدين، ولم اختار الله الغراب في التعبير؟ الغراب من الحيوانات الفواسق التي ورد الشرع بجواز قتلها كما تقدم، فإذا كان ابن آدم إذا أخطأت فكرته يرجع إلى الحيوان، بل إلى أقل الحيوان احتراماً في الدين الإسلامي فكيف يكون الفكر في باقي الحيوان، وفي علوم الأمم وصناعاتها، نحن أمرنا الله أن نعرف علم الحيوان بل أدنى الحيوان، فما بالك بعلم الإنسان؟

فلأقل أنا أيها الأستاذ لك، ولنقل لي: يا ويلتنا، أعجزنا أن نعرف ما تعرفه الأمم التي حولنا فنواري سوء أئمتنا الإسلامية، فأصبحنا من النادمين؟ أعجزنا أن ندرس جميع العلوم ونعرف كل ما خلق الله ليرينا الله كمال غرائز الحيوان؟ ولكن الإنسان يخطئ، ولذلك نرى الإنسان يتعلم من الحيوان وتعلم ابن آدم من الغراب، فالحيوان غريزته كافية لحياته، والإنسان تدنس الشهوات غريزته، وبعد ذلك يتعلم من الطبيعة بتعليم الله.

هكذا يقول الله ﴿لِيُرِيَهُ﴾ فهو خلق لنا ما حولنا ليعلمنا، ولم يخلقه لنصطاد منه فقط، بل خلقه للتعليم، وكأن الله يقول: هل ذكرت في هذه السورة أن ابن آدم قال يا ويلتنا على ضياع صيد، أو ضياع الشهوات، بل دعا بالويل للجهل بالأمور الطبيعية هكذا يعلم الله بالقرآن ويرشد أمة الإسلام وإذا كان الله يعلمنا بالغراب، أفلا يعلمنا بما هو أقرب إلينا من الغراب وهم الأسماك التي حولنا؟ هكذا يقول الله تعالى: يقول: لا تجهلوا ما حولكم مما علمته للأمم، وما خزنته في الطبيعة ورمز لذلك بتعليم الغراب.

قال صاحب: ولكن الناس يقولون إن غرامك بالطبيعة وعلومها جعلك تنح في هذه الآيات وتأتي فيها بما هو بعيد عن الآية، فهل هذا كله يترتب على قول الله: ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُؤَرِّى سَوَّةَ أُخِيهِ﴾ قلت: فاسمع غيرها، قال الله تعالى: ﴿وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ

يَهِيْجُ ﴿٧﴾ تَبْصِرَةً وَذِكْرًا لِّكُلِّ نَبِيٍّ ﴿٨﴾ وَتَزَكَّىٰ مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبْرَكًا فَآتَيْنَا بِهِ حَبًّا وَنَبًّا لِّخَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَالتَّحُلُّ بِاسْقِنْتَ لَهَا طَلْعُ نَخِيْدٍ ﴿١٠﴾ رِزْقًا لِّلْعِبَادِ ﴿١١﴾ [ق: ٧-١١]، فانظر كيف ذكر أن هذه الأشياء تكون تبصرة وذكرى وتكون رزقاً للعباد، وقدم التبصرة والذكرى على كونها رزقاً للعباد، وهذا يدل على عناية الحكمة الإلهية في القرآن أن يتفكر الناس في علوم الطبيعة والمخلوقات. فقال: ولكن هذه المعركة مفهومة من سبعائة وخمسين آية كما قلت أنت، فما الداعي إذن لاستخراجها من قصة كهذه؟ قلت: الجار أبلغ من الحقيقة، وهذه القصة متى عرفها المسلمون على الوجه الذي ذكرناه، وبالمهيج الذي سلكه، ثاروا في وجه الجهالة وقاموا للعلم قومة رجل واحد، لأن الأمة ليست على بينة من هذا، فهذا القصص دلالة أفصح، ومنافعه أكمل، وتأثيره أشد، وفعله أرقع في النفوس، وأذهب للبؤس وأجلب للفهم، وأقرب للعلم، وأدعى لرجوع الأمة إلى كمالها ونهوضها إلى شرفها العظيم.

نداء إلى علماء الإسلام

حرام على علماء الإسلام أن يذروا الأمة تتخبط في ديجورها وحالك طلامها، ألم بأن لكم أيها العلماء أن ترشدوا الأمة لكمالها؟ ألم بأن لكم أن تهذبهم إلى الصراط المستقيم؟ انظروا كيف استنبط الإمام الشافعي رحمه الله تعالى من آية واحدة من القرآن واردة في غزوة من الغزوات وهي: ﴿فَاتَّخِذُوا بُنَادَىٰ الْأَيْمَنِ﴾ [الحشر: ٢] ربع الدلائل الفقهية وهو القياس، وكيف جعل أبو حنيفة الاختصار على الأعضاء الأربعة في آية الوضوء دليلاً على أنه لا يجب على الإنسان غيرها، وكيف جعل الشافعي الترتيب فرضاً، لأن الآية ذكرت الأعضاء على هذا النمط. وانظروا كيف كانوا يدفقون في كل صغيرة وكبيرة، فهل نام الدين بعدهم؟ وهل عموا وصموا فلم ينظروا في القرآن ليسدوا هذه الثلمة الإسلامية والحوادث الحربية والمصائب الأوروبية الواقعة على الأمم الشرقية، فإذا كان أئمتنا بهذه الدقة، فما بالنا أصبحنا نائمين؟ هل على الأعبين غشاوة؟ أم في القلوب مرض؟

عجب للمسلمين وأي عجب، كيف عمر عليكم أيها القوم هذه الآية؟ يقول الله: بعثت الغراب ليجث في الأرض ويعلمكم، وأن ابن آدم تألم لجهله بما علمه الغراب، فكيف يمر هذا القول عليكم وأنتم نائمون؟ أين أنت يا أبا حنيفة وأين الشافعي ومالك؟ فليحضروا ليستتجوا لنا من القرآن، فقد فترت الهمم وماتت الأمم، ولم يبق إلا الرمم.

لو كان الشافعي حياً وأبو حنيفة ومالك ورأوا ما نحن فيه، لاجتهدوا لنا في الدين ولألزموا بقرءة نظام العالمين كما عرفونا الصلاة والركوع والسجود والركاة وأكثر المعاملات. لو كانوا يعلمون أننا سنكون على هذه الحال لألفوا لنا في هذه الأمور كتباً كثيرة، ولكنهم ما كانوا للغيث بعالمين.

نعم ألفوا لنا في العبادات، فحفظوا أئمتنا في داخلها، فجزاهم الله خيراً، ولو أنهم اطلعوا علينا في هذا الزمان لأفهمونا أن علوم الكائنات أولى بالرعاية وأحق بالتحقل وأولى بالنظم، والتوحيد أفضل من العبادات. نعم، ورد عنهم مثل هذا، ولكنه لم يكن له أبواب وفصول، والحق أن علوم الكائنات أفضل من العلوم الفقهية، لأنها دالة على الله عز وجل، ولأن فيها نظام الأمم وحياتها، فأصبح اليوم علم التوحيد مأخوذاً من الطبيعة، وحياتنا موقوفة على الطبيعة، وتفسير قوله تعالى: ﴿هُوَ مَبْعَثُ اللَّهِ خَرَابًا

سورة المائدة سورة متوقف على الطبيعة . فليقرأ المسلمون علم الكائنات ليقرؤوا من رب البريات ،
فذلك خير لهم وأحسن تأويلاً .

الخزائن الحديدية في القرآن

لقد خزن الله في باطن الأرض الفحم ، واستخرجه الإنسان الآن ، وخزن البترول والنفط والحديد والذهب ، وخزن الكهرباء في الجوز ، والماء في الأرض وفي كل شيء ، وكذا البخار ، كل ذلك خزنه الله ولم يطلع عليه الناس إلا شيئاً فشيئاً ، وليس الخزن معناه الاحتفاء ، كلا ، بل يكون الشيء أمام أعيننا ولا نعقل له معنى ، فالبخار كنا نراه وأنه يميل إلى الصعود ، ولكننا ما فكرنا في منعته ، والسمك المسمى بالرعاد كنا نحس بكهربائته ، ولكننا كنا عنها غافلين ، هكذا القرآن قد طهر لعامة المسلمين والفقهاء السابقين منه الأعمال الشرعية والتكاليف الدينية ، أما الحكم الكونية والعجائب الإلهية فقد كان المسلمون عنها غافلين ، اللهم إلا أكابرهم ، وما كان المسلمون لهم بمصنفين ولا لقولهم سامعين .

وهاهي ذي آية الغراب وكيف ذكرها الله في القرآن ، وقال في هذه السورة قولين في هذا المعنى :
القول الأول : ﴿ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ﴾ [المائدة : ٤] ، والثاني قوله : ﴿ يَوَدِّلُنَّيَّ اغْجَزْتُ أَنْ أُسْكِنَ مِثْلَ هَذَا أَغْرَابٍ فَأُزَيِّرُ سَوْدَةَ أَبْنَى فَأَصْنَعُ مِنَ النَّدِيمِ ﴾ .

فتارة يقول لنا : علموا الحيوان مما تعلمتم من الله ، وكلوا مما أمكن عليكم ، وتارة يقول : تعلموا من الطير ، ويقول ابن آدم : يا ويلتنا ، أبلغ الجهل بي والحق أن أكون أدنى من الحيوان علماً ، وأقل منه فهماً ، وأنزل منه شرفاً .

أست ترى أن هذه خزائن أودعت في القرآن ، وأقلها الله كما أقفل خزائن البخار والكهرباء ونحن نراها ، فهذه الآيات تتلى والمسلمون ياثمون ، حتى إذا جاء الأوان ، وساعد الزمان ، وظهر نوع الإنسان ، وبرح في الإتيان ، فتح الله هذه الخزائن الحديدية المقفلة ، وأرانا عجائبها وأطلعنا على جمالها وقال : قولوا لإخوانكم المسلمين : إن هذه العجائب من دينكم ، والتفكر فيها أعظم عبادتكم ﴿ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِندَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْدُومٍ ﴾ [الحجر : ٢١] ، ولقد خزننا أمثال هذه القصة لأمثال المسلمين الآن بعدكم ، وهذا أوان مجدكم وإشراق شمسكم . فبينوا للناس تبييناً ، وزينوا لهم ما زيناه وأظهروا لهم ما خزنناه ، بهذا أوانه ، وليقم في كل أمة مصلحون ، وفي كل إقليم مجددون ، فانشروا العلوم وأبرزوها للعموم ، وإذا كان بعض السابقين لم يكن لهم من هذا حظ عظيم ؛ فلقد أذن الله ببلوغ المسلمين درجة الإتيان ، وارتفاع الشأن ، وقد كانوا بالجهل كصغار الأيتام ، فلما أذن الله بانشرائح القلوب للعلوم ، صاروا أهلاً لتل ما خبأ لهم ، واستعدوا لاستثمار ما غرسه لهم ، إذ صاروا بالفهم كالمالغين ، إن الله لا يعطي إلا المستحقين ، ويمنع من لا يشكرون العمة ، وليس يشكرها إلا من يعقلها ، والله هو الولي الحميد .

فتح الخزائن القرآنية والفرج على عجائبها الحكمية في الطيور

لقد كنت ألفت كتاباً سميت « جمال العالم » منذ ٢٢ سنة ، وذكرت فيه من كل نوع من أنواع المخلوقات عجباً . فها أنا ذا أيها اللبيب أقص عليك منه ما يناسب المقام ، وأذكر عجائب بعض الطيور ، لتخرج على خزائن الله التي أذن بإظهارها وفتحها لأبنائنا المسلمين ، الذين سيوقنون أن الدين الإسلامي

جاء لكشف الحقائق وإظهار الدقائق وإبراز المعجائب، ولتعلم أن أعظم المحترعين وأكبر المفكرين وهم الذين ينفعون النوع الإنساني، سيكونون من المسلمين لإيمانهم أن العلوم الطبيعية قربة إلى الله تعالى، وهي علوم ترفع في الدنيا والدين، وأن كل مخترع ومدقق وكاشف ونافع للأمم جميعها بالعلم خليفة الله، وهم أولى بهذه الخلافة، فلا سمعك ما جاء في ذلك الكتاب

الكلام على الطيور

فقال صاحبي: لقد اتضع لي وعرفت الحكمة وفهمنا الحيوانات وعجائبها، فأرجو أن تذكر كلاماً على الطيور وغرائبها، وما أودع فيها من الحكم، فقلت: إن الله قسمها قسمة عادلة كتقسمة الحيوانات التي على الأرض، فجعل منها الآكلة والمأكولة، وترى الصقور والشواهيذ والبوم والغربان قد خلقت لها المناقير المتنوعة والمخالب المعقربة والريش الطويل في الأجنحة والأذيال، وهذا الأخير ليكون موازناً لأجسامها ليمكها أن تديرها كدفة المركب وذيل السمكة، إذ لا يمكنها أن تستدير يميناً أو يسرة إلا بتحريكه صمد ما تريد. انظر كتابنا «جواهر العلوم» وحذب مناقيرها لئلا تصادم الرياح فتعوقها عن الطيران إذا كنت عريضة، وأعطيت حواس قوية حتى يمكنها أن ترى أقل شيء في الأرض على بعد عظيم، وتشم الرائحة من أبعد مكان، ولها من السرعة ما لا يخطر بالبال، حتى أن النسر ليطير في الساعة أكثر من مائة ميل، وقد يحمل الأرنب أو الحمل أو الطفل، ومع ذلك ربما لا يزيد وزن الطائر عن نحو اثني عشر رطلاً.

لطائف عن الطيور الجارحة

ولنذكر غرائب الخفاش والغراب واليوم ليكون مجلسنا هذا جميلاً، فلا نذكر فيه إلا ما جمل من الحديث، وليكون تذكرة للمغفلين وسلوة للحكماء وتنبيهاً للنسباء، وليرى الشبان الأذكياء ما لم يكن ليخطر على بالهم من المعجائب التي يراها الناس عامة، ولا يفقهون لها معنى، وكيف جعلها وأعرضنا عن العلم فأعرضت المدنية ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ﴾، ﴿يَوْمَ نَبْقِضُ أَعْمَى﴾ (١) قال رب لم نحشرني أعشى وقد كنت بصيراً (٢) قال صدق أنك أعمى فتبينتها ومحد لك اليوم نكس (٣) ومحد لك تجرى من أسرف ولم يؤمن بشأنت ربك. ولقد أب الأجره أنت وأنتى (٤) [طه: ١٢٤-١٢٧].

فإذا قرأت ما يأتي من غرائب الطيور وفطنت إلى ما ستذكره من الحكم ثم نظرت الأمة حولك كيف أعرضت وجهلت، تعرف سرّاً من أسرار القرآن، وكيف سمى هذا نسياناً، وظن العامة ما وكثير من الخاصة أن المدار على أن يقول: أعرف الله، بلسانه، وهو يجهل ما حوله من الكائنات وما فيها ﴿أَلَمْ يَرَوْا إِنِّي مَّا بَتَّنُ أُيُودِيَهُمْ وَمَا خَلَقْتُهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾، ثم هدد فقال: ﴿إِنْ تُشَا تُخْفِئْ بِهِمُ الْآرْضَ أَوْ تُسْقِطْ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ﴾ [إس: ١٠] إشارة إلى الدلة التي تحيط بالجساهلين. ولنشرع فيما وعدنا فنقول:

الخفاش

لا يعد الخفاش من الطيور إلا تساهلاً، إذ لا ريش له، ثم هو لا يرى إلا ليلاً لقوة عينيه، فيجهر بصره نهاراً ويقوى ليلاً ليكون لصاً، وهذا النوع أعطي قوة على أن يطير، فلا يسمع وبصر ليلاً وهو لا

يبصر، ومنه خفاش جثته كبيرة كالثعلب أو الكلب، حتى يسمى الكلب الطيار، فهذا وذاك كلاهما موجودان في العالم، وشاهدتهما أهل هذا العصر ووصفوهما في الكتب ﴿وَالْأَرْضُ مَرْبُوعَةٌ يُسْقَوْنَ فِيهَا الْغُلَّةُ الْكُبْرَىٰ وَالْغُلَّةُ الصَّغِيرَىٰ وَالْزَيْتُونَ وَالنَّخِيلُ وَالْأَعْنَابُ وَمِنْ غَيْرِهِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ٢٠٠]، ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ وَمَا يُكَلِّمُ مِنْ ذَاتِهِ آيَاتٍ يُفْتَرُونَ﴾ [البقرة: ٢١-٢٢]، ﴿وَمَا يَكْفُرُ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مَرُّوتٍ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: ١٠٥]. ورب قارئ يقرأ هذا ويقول: أنا لا أصدق إلا بما شاهدت، وهذا إنما هو من الغافلين، فإن هذا من آيات الله الدالة على صفته المشحونة بها الكتب في العصر الحاضر، الآية بها الأحبار من أقاصي المعمورة ﴿أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ﴾ ﴿وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَكُونُونَ﴾ ﴿عَاقِلِينَ﴾ ﴿وَأَسْمِعُوا سَمْعَكُمْ﴾ ﴿فَاسْمِعُوا بِلَهُ وَتَعْبُدُوا﴾ [النجم: ٥٩-٦٢]. ونحن إذا تعادينا على الاستهزاء بهذه المعجائب وأعرضنا عن ذكر الله بسببها، ذهبنا من مدنيتنا مع أن علماءنا السابقين وآباءنا الأولين كانوا هم السابقين لها، المعلمين لعلماء أوروبا، الهادي لهم إلى سبيل الفكر والعلم، والقرآن هو الهادي إلى ذلك.

ومن الخفاش نوع يعيش على دم الإنسان والحيوان، فيشرب دم الخيل والإبل والبقر والغنم، فإذا رأى إنساناً نائماً جاء بلطف وخفة وروح على وجهه حتى يستغرق في نومه بتجديد السمات عليه، ثم يضع منقاره في موضع مكشوف من جسده، ويمتص منه الدم، ولا يزال كذلك حتى يمتلئ ثم يطير بأسرع من لمح البصر ويترك النائم على شفا حرف هاو من الموت أو المرض.

وما أشبه هذا بالأمم الفاتكة بغيرها بطرق الخداع واستهواء العقول، فجعلت صنعة الحكيم العليم الذي أنفق صنعه، وعلم الحيوان فوق علم الإنسان في كل فن من الفنون حتى السياسة، عجب من هذا الصنع الباهر والحكمة الظاهرة، فبالى متى يا قوم لا تقرؤون علم الحيوان ولا تذكرون الله إلا قليلاً؟ ﴿وَمَنْ يَعْشُ عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ نُفَخْ لَهُ نُفْخَةً لَّهُ لَمْ يَبْلُغْ لَهَا لَهْ قَرِينٌ﴾ [الزخرف: ٣٦].

حكمة الله في اليوم

اليوم حيوان قوي لا يضره نهاراً، لأن له عينين كبيرتين واسعتين لا تقدر أن تحمل نور الشمس القوي، وإنما تقدر أن تنظر في الغلس وتبحث إذن عن الطعام، تعيش على العيران الغليظة والمنزلية والسمك والحشرات، فإذا جاعت ولم تجد شيئاً من ذلك أكلت الطيور، صفت أجنحتها بحيث تعير بلا صوت، ولها أذنان قوية الإحساس جداً بحيث تسمع أقل حركة من حيوان صغير كالنار على الحشيش، فإذا رأت فأراً على الأرض أو سمكة على سطح الماء أسرعت إليه في الحال باردة في طبقة الهواء، وحينئذ تنقض عليه وتقتنصه بمخالبها، ثم تطير به وتزدره كله عظماً ولحماً، فإذا مضى اللحم في فمها وتخلص من العظم لفظت العظم.

إذا شاهدت عشب يوم في جوف شجرة أو خربه فلتعلم أنك ستري أكاماً كبيرة من العظام التي أكل حمها اليوم، بل نفس تلك الأعشاش إنما هي أكام صغيرة من عظم يابس، اليوم نافع عظيم للفلاح فيأكل الفيران التي تضر بالزروع. وقد قيل إن بومة واحدة قد تاكل قدرهرة خمس أو ست مرات. حكى أن رجلاً له يمام مستأنس في برجه، فوجده ناقصاً، فأخذ يندقيته وتربص ليلاً، حتى إذا جاءت بومة ودخلت البرج، ولما خرجت وفي فمها شيء، ظنه الرجل يماماً، وظنها سارقة له، ولما ضربها ووقعت صريعة وجد ما في فمها العار التي هي المفترسة على الحقيقة، فندم ولات ساعة مندم.

وفي بعض الجهات يستعملون اليوم لصيد الطيور، وذلك أنهم يأتون بأغصان ويدعونها بصمغ يسمى صمغ الطيور، يلتصق الشيء به كالغراء، ثم يربط اليوم في حبل قريب من تلك الأغصان حتى لا يتمكن من الفرار في الحقل، ثم إن الطيور تكرهها كراهة شديدة، لأنهن يعلمن أنها في بعض الأزمان تفلق راحتهم وتحاول اقتناصهن، فإذا رأوها مربوطة ولن تقدر على أن تلحق صرراً بهن، يذهبن في عدد كبير وجم غفير، ويلغفن حولها لينقرنها بالمناكير ويضررنها بأي وسيلة يقدرن عليها، وفي الحال تلب تلك الطيور على الأغصان المنهونة بالغراء أو تلمسها بأجنحتها، فيمسكنها حالاً ويقتنصهن الرجل سريعاً ويضعهن في القفص المعد لذلك، ويذهب إلى حيث يريد.

الغراب

هو من الملحقات بأكلة اللحوم، وضعه الله في الأرض ليعايد الفلاح على عمله في الحقل، ليأكل الدود والجُرذَان وغيرهما من هوام وحشرات. ومن العجيب أنه يحرف الخطر فيتقيه إلهاماً من الله تعالى، فيبني مساكن من الأغصان مجتمعة على الإحكام والإتقان في أعالي الأشجار، حتى لا يقدر الريح على إفساد أعشاشهن أو إيقاعهن عن أماكنها، ويخرجن لطلب الرزق زرافات، فإذا وقعن في حقل ليلتقطن ما أودع الله لهن من الحشرات والهوام، جعلن واحداً منهن حارساً مترهباً للأعداء محاذراً هجمات الفاتكين، فإذا نعى «غاق» علمن قرب خطر محقق بهن، فطرن في الهواء، ومن العجيب أن الناس في بلادنا لا يفهمون لهذا الطير معنى، ويؤذونه وقد يضربونه بالتدقيق وهم بجهلون أنه صديقهم قاتل عدوهم اللدود، فهو يحسن وهم يسيئون.

وفي ظني أن كثرة الدود في بلادنا إنما جاءت من قلة الأشجار، ولو أن الناس غرسوا على الترع والجسور والخلجان أشجاراً لعششت فيها الطيور المختلفة وأبادت الدود والحشرات، إذ من المحقق أن الحشرات أصلها الدود، فكل حشرة تبتدئ بيضة فتقلب دودة، حتى إذا أكلت ونامت نسجت عليها نسجاً حريراً فكونته كتبة صغيرة أو كبيرة، وتسمى بلسان علماء الحيوان «شرنقة»، ويبقى فيها ذلك الحيوان نالماً، ثم تخلق له الأجنحة والأرجل فيخرقها ويطير، كما في دودة القز ودود القطن الذي يخرج منه أبو دقيق، وسنوضحه في هذا المختصر إن شاء الله تعالى، وسنتف فيه على أن الطيور وضعت لأكل الحشرات والدود الضارة بالزراعات والأشجار في مساكنها، فمن قطعها فقد جنى على الزرع جناية لا يكفرها إلا العلم بها.

الغراب والموازنة بينه وبين اليوم والخفاش والفلاح في الحق

وأن هذه مملكة سياسية

لقد صدق علينا اليوم قوله تعالى: ﴿وَسْتَغَايِرُنَّ مِنِّي آيَةً فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ بِمُرُورِ عَنِّي وَهُمْ عَنِّي مُتَعَرِّضُونَ﴾ [يوسف. ١٠٥] هذه آية الغراب شاهده كل يوم ونسمع ذكره في القرآن، وأن بعض عباد الله تعلم منه ﴿قَالَ يَوْمَئِذٍ أَصْجَرْتُ أَنْ أُكُونُ بِمِثْلِ هَذَا الْغُرَابِ﴾، وحرم علينا أكله.

يا ليت شعري، ما الذي فيه من المنافع، وما الذي أودع مذهب الكون فيه من الحكم والمصالح، وهل له ارتباط بحياتنا وأوراقنا؟ نعم، إي ورسي إنه لحق، وهل يذكر في القرآن إلا أنه النفوس الغافلة والعقول الخامدة؟.

اعلم أن الغراب من أعظم نعم الله على الفلاح وزرعه ، فإنه يأكل الحشرات الصغيرة والديدان من الأرض التي لو بقيت لأضرت الزرع فهلك الحرث والنسل .

فانظر كيف جعل هذا الحيوان مساعداً على ثمر نباتنا وبقاء حياتنا ، كما جعل البوم أكلاً للفيرن ليقى الزرع محفوظاً إلى أجل مسمى .

فانظر كيف سلطهما الله على تلك الحيوانات المضرّة بزرعنا ، وانظر الحكمة في الشريعة المطهرة وكيف حرم أكلها على الناس لطمعاً من الله بنا وبقاء لزرعنا ، فضلاً عن ضررها بأجسامنا كما تشير إليه الآيات والأحاديث .

مقارنة بين سياسة الله تعالى في العالم وسياسة الأمم وبرهان على وجوده وحكمته

هل لك أيها السيد الأخ أن تتأمل معي في أربعة أصناف كوّنت محكمة واحدة؟ تصور الغراب والبوم والخفاش والملاح يتعاونون على إنماء الزرع ، فترى الملاح يحفر ويذر ويسقي ويحضر الآلات لتثقيت الخشيش ، وهذا هو الوزير الأول لهذه المملكة ، وهذا الوزير يعجز عن إبادة الجملود المتجدة من الحيوانات التي تفتك بزرعه صباح مساء ؛ فلما عاجز عن ذلك أغاثه الله وأعانه البوم ، فقد جعل الله معيشته على الفيران والحشرات وأشياء أخرى مما يضر بالزرع ، فإذا أفلتت شيء من هذه الحيوانات وبم يده البوم تلقاه الخفاش ، فإنه لا مسوق طبعاً لأكل الفراش وغيره ، وهذا لو ترك وشأنه لوضع أيضاً يبقى في الأرض زمناً ثم يخرج منه دود ، وهو في الغالب عند ابتداء خروج البات من الأرض فيهلكه ، ومتى بقي شيء من ذلك وقد أفلتت من البوم والخفاش ، سلط الله عز وجل حيواناً نهائياً وهو الغراب فأكل ذلك الدود من الأرض .

فانظر كيف جعل لكل صنف من هذه الأصناف الأربعة ، وهي : الإنسان والبوم والخفاش والغراب ، مساعداً للآخر في إنماء الزرع وهو لا يدري ما نتيجة عمله . ومن العجب أنك ترى أن الخفاش والبوم حيوانان ليليان أعدتهما الصانع الحكيم للهجوم على الحيوانات المبصرة السميعة القادرة على الطيران والجري ، فوهبهما أعضاء وحواس تناسب الهجوم في الظلمة .

وانظر كيف كان الغراب حيواناً نهائياً ، لأن معيشته غالباً من أكل الدود ، وهو لا قدرة له على الجري ولا سمع له ولا بصر ، فلم يكن من الحكمة أن يجعل ليلياً ، وهكذا الإنسان .

وانظر كيف جهل كل صنف من هذه الأصناف عمل الآخر كما قلنا .

ولا جرم أن الذي علم النتيجة من هذه الأعمال الليلية والنهارية هو الصانع الحكيم الذي دبر الكون وأنقذه ، فظهر إذن أن الحقول كالممالك ، فكما أن الملك أو الوزير يعطي كل عامل قسطه من العمل الذي يصلح له ، فهكذا نرى أن كل حيوان ناطق أو غير ناطق قام بعمل يصلح له في الزرع

وكما أن الملك أو الوزير يوزع إلى رئيس الأشغال أو الإدارة أو الحقوق أو المعارف مما لا يوزع به إلى الآخر ، فهكذا نرى أن كل حيوان جعل على عمل برع فيه .

وكما أن رئيس من رؤساء الحكومة يعلم ما تحت إمرته تفصيلاً ويجهل سواء ، فهكذا تلك الحيوانات والإنسان ، كل يعلم ما امتد له ويجهل سواء .

وكما أن نتيجة جميع نظام الأمة موقوف على إرادة الملك أو الوزير، بحيث ينظران الأشغال والإدارة وغيرهما، ويتسبان بعضهما إلى بعض، ويلاحظان النتيجة ويزيدان ما نقص ويتقصان ما زاد، فهكذا الحكيم مدير الكون رتب هذه الأصناف من الحيوانات وغيرها، وعرف مقدار ما تخرجه المزارع بعد ترتيبها وإحكامها، فالمران العمومي في يد الله تعالى يخفض ويرفع، ويزيد وينقص، على حسب ما أراد في إخراج النتيجة والثمرة التي يختارها.

وكما أن رؤساء المصالح في الحكومات إذا لم يكن لها رئيس أكبر يجمعها وينظر شؤونها، مزقت كل ممزق ولم يكن لها نتيجة البتة فهكذا هذه الحيوانات إن لم يضع مدير الكون لها حدوداً، ولم يلهم كلأ رشده لم تحصل الثمرة المطلوبة، ومن هنا نفهم قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ﴾ [الأنعام: ١٦٥] أشتهر زرعونه أم تحن الررعون] [الواقعة: ٦٤-٦٥] يشير إلى أن الحرث إنما قصد لإنتاجه، والنبات يحتاج لأمرين: جلب المصالح ودفع المضار، فبفعل الإنسان جلب المصلحة، وبالحوان دفع المضرة، ولذلك قال: ﴿لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَبًا فَتَأْكَلُوهُ﴾ [الواقعة: ٦٥].

ولما بلغ بنا المقال إلى هذا المقام، قال صاحبي: قد عرفت شيئاً من عجائب الطيور الجارحة وغرائبها، فهل لك أن تذكر لي شيئاً من عجائب الطيور غير الجارحة ليعرف من يطلع على مقالنا هذا كيف حال الطيور غير الجارحة مع الجارحة، ويقارنها بحال الحيوانات أكالة الحشيش مع المعترسة. فقلت: إن الكلام على هذه الطيور يطول، ولذا ذكر كلاماً إجمالياً عليها فنقول:

تقسم باعتبار الماء والأرض والهواء إلى ثلاثة أقسام، كلها زينت بالريش القصير على أجسامها الطويل في أجنحتها وذبولها، ليكون كدقة السفينة يساعدها على الدوران بسرعة يميناً ويساراً في الهواء هذا مع ما لها من الألوان المختلفة والأصوات العجيبة المشابة.

المائية

وانظر كيف ميز الله المائية عما عداها بزيت وضع في ريشها طيماً ليقبها غوائل الليل، وأرجل منسوجة نسيجاً عجيباً لتساعد على العوم في الماء كمجاديف السمكة والسفينة. فانظر وتأمل كيف وضع للماء ما يناسبه، من ذلك: النسيج بين الأصابع، ومن ذلك الزيت الدائم الذي يقب من الليل. ولم تكن هاتان الخصلتان إلا في هذا النوع وحده، والبط والإوز من هذا النوع.

الهوائية

أما الطيور الهوائية فقد دبرها الله بصنعة تناسب الهواء والتسلق على غصون الأشجار، فجعل أجسامها صغيرة وأجنحتها طويلة، وصور الأصابع مستعدة أن تقبض بخفة على غصون الأشجار حتى في أثناء النوم، والعصافير والغربان من هذا النوع. فانظر كيف صغرت الأحجام لتستقل بالطيران في الهواء، وكيف طالت الأجنحة لتقوى على ذلك، وكيف فصلت أطرافها وجعلت صاحبة للقبض على الغصون، كما سجدت في الطيور المائية لسهولة العوم في الماء.

الأرضية

أما الطيور الأرضية فأجسامها كبيرة، وأرجلها قصيرة قوية، وأظفارها صالحة للبحث في الأرض والدجاج نوع من هنا.

فتأمل يا سيدي كيف قويت أرجلها لكبر أجسامها، وكيف كانت أطرافها غير منسوجة كالمائية ولا صالحة للقفص على العصون كالهوائية، بل مستعدة للبحث في الأرض لمناسبة المعيشة فيها. وهذه حكم عجيبة ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا جَدْنًا خَرَّابُهُ وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [الحجر ٢١].

عجيبة

ذكر علماء الحيوان عن هذه الطيور عجائب لا يسع المقام ذكرها، نكتفي منها بمسألة واحدة: عن أحد العلماء أنه صاد حظافاً ضربه بالبندقية فوق سطح البحر، فوقع على الموج، فانتظر ذلك العالم حتى يأتى به إلى الشاطئ؛ وبينما هو كذلك إذا بأربعة من ذلك النوع أحرق اثنين منهن بالمجروح، كل واحدة أمسكت بطرف جناح وطارتا به قليلاً وتمتا فتابت عنهما أختاهما، فحملتاها أمتاراً، وهكذا ما زلن يتناوين الحمل بمرأى.

العصفور

وهل أتاك نبأ عصفور دوري أخبر عنه المستكشفون؟ وذلك أن فيه حكماً نخبرنا عن عجب الإتيان في ذلك الصنع الباهر والحكمة الظاهرة. وذلك أن العصفور لا يبني له عشاً، وإنما يبحث عن أعشاش نوع آخر من جنسه يماثله حجماً، ويتنزه فرصة غياب صاحب العش ويضع فيه بيضته، فإذا رجع صاحب العش لم يعرف الفرق بين العديدين فيحضن الجميع، وأول فرخ يخرج من البيضة ذلك الفرخ الأجنبي ليفرح به صاحب العش ظناً منه أنه ابنه، وقد جرت عادة الله أن من تعسب في شيء منحسناً له أحبه، ثم ينمو هذا العصفور بسرعة حتى يضيق المكان إذ ذاك، وتندب لفراخ التي في بيض صاحبة العش أن تنقر البيض بمنافيرها وتخرج واحدة بعد الأخرى.

فانظر كيف وضع الله في فهم ذلك العصفور الأحسي أن يساعد أمه الحيوان الجديدة ويبني عشاً آخر في أقرب زمن.

وانظر كيف جعل الله في طهره فجوة أو حفرة فيها إخوته الصغار واحداً بعد الآخر، وينقلهم إلى العش الجديد؛ فتأمل ثم تأمل كيف ساعد أمه الجديدة على تربية أبنائها مكافأة لها على حضنه ثم استبطانه المكان الذي بنته، فلملك إذا تأملت هذه الحكم العجيبة تسمى لنفع أمك مثل ما علمك الأولون، وتجدد مجدها. انتهى ما جاء في كتاب «جمال العالم».

الحيوان كتاب مفتوح للناظرين كنه الله بيده وسطره بحروف بارزة واضحة بهجة تسر الناظرين ولكن أكثر الناس لا يعلمون، فقال تعالى هنا على لسان ابن آدم: ﴿يَوَيْلٌ لِّىَ أَصْبَرْتُ أَنْ أُمُوتَ مِمَّنْ هَـذَا أَتَقَرَّبُ فَأُزَيَّرُ سَوَاءٌ أَحْيَىٰ﴾، وقال في سورة النمل على لسان الهدد مخاطباً النبي سميان عليه السلام: ﴿أَحْطَيْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ [الآية ٢٢٠]، وفي سورة البقرة يقول الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا تَعْرِفُونَ مِمَّا قَدْ نُنَزِّلُ﴾ [الآية ٢٦]. ولقد سمي الله السور بأسماء الحيوانات كالأنعام والبقرة، وبأسماء الحشرات كالعكبات والنمل والحمل، فانظر كيف يقول الهدد أحطت بما لم تحط به، مخاطباً نبياً عظيماً مشيراً إلى أن الإنسان وإن عظم مقامه وارتفع شأنه جدير بأن يقرأ علم الحيوان وإذا كانت عناية الله عز وجل موجهة إلى أحقر الحشرات وهي البعوضة، وما هو أدق منها، فصرح بها الأمثال، ولم يكف بذلك، بل سمي السور بأسمائها، فلا جرم أن الأمر لعظيم.

إن المسلمين بعدنا سيكونون أبعد مرمى مما نحن عليه ، إن المسلمين اليوم نائمون لا يعلمون ما للحيوان وللحشرات من الأهمية العلمية ، ولم يوجهوا همهم إلى ذلك ، وكم للحيوان من حكومات منظمات ، فترى النمل يخدم كل واحد من الجماعة الآخرين ، وهكذا النحل ومثلها كلاب البحر والغريان وغيرهما . إن دراسة الحيوان تفهمنا إلى أي اتجاه تتجه الحياة ، وإن نظام الحياة الفردية موجه للمجموع .

إن سعة الله في الحيوان أن يخدم الفرد للمجموع ، بل لا سعادة له ولا كمال ولا لذة إلا بحسب غيره ، والعمل له سواء أعلم ذلك أم كان من الجاهلين ، فإذا تربى المسلمون تربية فردية كما هي الحال اليوم قادتهم الأمم إلى أسفل سافلين وأصبحوا في العذاب المهين ، فليكن كل فرد عاملاً للمجموع قصداً ، ولتكن وجهة تربيته لذلك ، وإلا اضمحل وتفرق المجموع ، وإن أردت زيادة النيان فهناك حياة الحشرة المسماة فرس النبي وحياة العقرب .

فرس النبي والعقرب

إن الحشرة المسماة فرس النبي التي ترى على الأشجار وبين الأوراق خضراء متشاكلة لما هي فيه من الخضرة ، والتي يفر ظاهرها أنها أشبه بالصالحين من هيئة منظرها ، هذه الحشرة من الحشرات التي تعيش على صيد غيرها ، وتفتك بما يمر بها من الحشرات ، وصمتها وسكونها وهدوءها لأجل أن تغر ما يمر بها من الحشرات فتلتصقه على حين غفلة ، هذه هي المسماة فرس النبي ، وطريقة تناسلها أن يقترب الذكر من الأنثى وتحصل عملية الإلقاح ، ولا يكاد الذكر يفرغ من تلك العملية حتى تنفض عليه الأنثى فتأكله وهو ساكن لا حراك له .

العقرب

العقرب حيوان معروف يتغذى من العناكب والجراد والصراصير والذباب . تناسله : إذا أتى فصل الصيف خرج الذكر في الليل باحثاً عن الأنثى ، فإذا لقيها بض بطرفيه المساكن على طرفي الأنثى المماثلة ، فتريد الأنثى أن تتخلص منه وتفر من الذكر ، فيذهب للبحث عنها ثم يسير بها مدة من الزمان لا وياً ذيله فوق جسمه المرطوح راجعاً القهقري جاراً معه الأنثى حتى يدخلها معاً تحت حجر أو في شق في الأرض ، ولا يدخلان ذلك المضيق إلا بعد دوام الرياضة مدة ساعات كأنهما يتغازلان ، والذكر في أثناء تلك الرياضة يقرب فمه من فمها ، ومتى دخل الشق أو المكان المختبئ حصلت عملية الإلقاح ، ومتى تم التلقيح تنفض الأنثى على الذكر وتأخذ نهشه وهو لا يرال حياً ، حتى إذا أكلت الأعضاء العصبية الرئيسية مات وانتهى أجله ، وفي بعض الأوقات يفلت الذكر من الأنثى بخلاف فرس النبي ؛ فإن الذكر لا يفلت من الأنثى ، بل لا بد من موته ، هنالك ينمو البيض في رحم العقرب الأنثى ، ثم تبيض نحو أربعين بيضة ، وهي تشق غلاف كل بيضة تلدها ، فتخرج العقارب الصغار وتنام على ظهر أمها أسبوعاً كاملاً ، وهناك يتغير جلد الصغار وتعيش أيضاً أسبوعاً آخر على أمها ، وقد صارت جلودها المتساقطة على أمها أشبه ببساط على ظهرها تنام الصغار عليه ، ومتى تم الأسبوعان استقلت العقارب الجديدة ومضت تطلب الرزق ، أما أمها فإسها غالباً تموت بعد مفارقة صغارها لها .

دود القز وتناسله

ويمائل ما تقدم دودة القز، فإن العراش التي تنقلب إليه الدودة بتناسل بعد خروجه من الشرقة، فيلقح الذكر منه الأنثى، ثم يموت الذكر وتموت الأنثى بعد أن تبيض، فهذه حياة الطويلة للشرقة إن هي إلا تحضير لهذا التناسل.

طبيعة الإنسان لا تخالف طبيعة الحيوان في أن التاسل مقدمة الموت وأن حياة الفرد حياة للمجموع

قل لي برك أيها الذكي المطلع على هذا الكتاب: ماذا يراد بحياة الفرد الإنساني؟ إنه يراد بها أن تكون فداء للمجموع وعضواً هاملاً فيها؛ فالفرد غذاء للمجموع ومقدمة له، وهناك البرهان: لعمرك لئن رأينا ذكر العقرب وذكر فرس النبي يذهبان ضحية الأنثى، فتأكلهما عقب الحمل بحيث يلتحق المأتم بالعرس، واحتفال الحنازة باحتفال الزواج، ليطهرن ذلك في الإنسان أتم ظهور بعد البيان.

فقل لي رعاك الله: أي فارقة بين مغازلة الإنسان ومغازلة الحيوان؟ نرى الديك الرومي «المالطي» يظهر للأنثى جمال ريشه وهو منتفخ معجب بنفسه ليعجبها جماله.

وهكذا نرى الطيور المفردة بفرد الذكر للأنثى ليسرها صوته فتحبه، ثم يكون الإلقاح، وهكذا ما مر في العقرب الذكر مع الأنثى، كل هؤلاء يحتال ذكرانها على إناثها لمسألة الإلقاح هكذا نرى الإنسان بغازل الحسان وينتهي الأمر بالزواج، ماذا بعد ذلك؟ لا يكون إلا ما رأيت في العقرب وفي فرس النبي، أبناء يولدون، وأم رؤوم، وزوج يكدح ليلاً ونهاراً لإرضاء الزوجة وتربية أولادها، وهو وهي معاً قد أخذوا يقلان الأطفال بعد تقيل كل منهما صاحبه، فأصبحا خاصعين خادمين لأولادهما لا يرضيهما إلا ما يرضي الأولاد، ثم تبرع الأم بما لديها من مال وحلي لابنتها، والأب يخرج عن ماله بطيب خاطر في حياته وبعد موته لأولاده، فلعمري أي فارقة بين العقرب وفرس النبي والإنسان؟ الذكر في الأولين افترسته الأنثى، لماذا؟ لأجل أن يكون قوة عظيمة لتربية البيض في بطنها، ثم إن العقرب تموت بعد استقلال صغارها، فهي لم تعيش بعد الذكر إلا لحفظ الأمانة التي استودعها إياها، فهي تحافظ على البيض وتربيته ثم تموت، والبيض في بطنها نما وكبر بفضل جسم الذكر الذي تحلل في بطنها وامتزج بجسمها.

أفلا ترى أن الرجل كذلك؟ جاد ذكر العقرب وذكر فرس النبي بجسمه لمو أولاده وهو ما يملك، أما الإنسان فإنه يجود بماله وكسبه وكدحه وكده مدة حياته، ولا يزال جسمه في ضمور وولده في ظهور، وهو فرح فخوره به، حتى يزول هو من الوجود ويبقى ابنه بعده إلى حين، هذه قصية الإنسان وقصته، معازلة وعرس وزواج فولد فموت.

يظن الرجل أنه تزوج المرأة بحظ نفسه، وهي تظن كذلك، ولكن خاب فآلهما، فما هما في ذلك إلا مخدوعان، كما خدع العقرب وفرس النبي اللذان يجيء الموت للذكرين عقب الحمل، وهن يكون الموت تدريجياً ويبتدئ بأول مولود، فتري كلاً من الأبوين يحنو عليه ويود لو يقدم له كل ما يملك، ومهما طال الزمن فإن المسألة ترجع إلى فقد الأبوين وحلول الولد محلهما.

العرس واحتفال الزواج أشبه بالمآتم لأيهما أخوان، فالعرس يعقده التناسل، والنسل يحل محل الأصل في حياته وبعد موته. إن من احتفل بالعرس فقد أخذ يهيئ الأسباب للجنارة، يتزوج ليلد، والولد يحل محل الوالدين، فالاحتفال بالزواج احتفال بالموت في الحقيقة، فصار الإنسان في ذلك كالعقارب أو فرس النبي كل يحتفل بالقران وبعد ذلك احتفال الموت، غاية الأمر أنه في الإنسان بطيء وفي الحيوان سريع، تغني المغنيات في العرس، وما هن إلا داعيات للتأديبات العارخات بعد حين على العروسين، ذلك هو المبدأ والختام.

نتيجة ذلك كله أن الإنسان مخلوق للمجموع لا لنفسه، ومن خلق لمنفعة غيره فلا حظ له إلا فيما خلق لأجله، فإذا رأينا المرأة تحنو على ولدها فذلك لغريزة حيوانية، وإذا نظرنا إلى ما هو أعلى من ذلك وجدنا القواد والأمراء والملوك يسهرون على الرعايا، ووجدنا الحكماء والعلماء يؤلفون من بعدهم، ووجدنا فوق ذلك الأنبياء يأتون بوصايا وشرائع لمن بعدهم، هؤلاء هم الذين فهموا الوجود. طبيعة الوجود أن الفرد للمجموع، فمن كان للمجموع أشبه بالأم لأولادها، فذلك الذي هو جار على سنن الفطرة، ومن ليس كذلك فهو فاسق، هذا هو دين الإسلام وهذا هو الحق.

ويا ليت شعري، أي كارثة حلت بالإسلام وأي مصيبة أصابته، كيف تقاعدوا وتباعدوا فأخذتهم الأمم من كل جانب، ذلك لجهلهم بالقرآن وبسنن الله في الوجود وبشريعة الأمم.

مات الذكر والأنثى من فراش دود القرب بعد عملية الإلقاح والبيض كأنهما قد أقاما عليهما في الوجود، هكذا يموت العالم فرحاً إذا أتم ما عليه للأمة من الإصلاح، وهكذا الحكماء والأنبياء، يقول الله تعالى ﴿إِذْ جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ ﴿وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَخْرُجُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾ ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَمِعْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ [سورة النصر]، نزلت هذه السورة فعرفوا مها أن حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم قد انتهت لأنه خلق للدعوة وقد تمت، فمادا بعد ذلك إلا الموت.

كل ذلك جار على هذا التاموس في الوجود، فالفرد خلق للمجموع، فالحيوان والنساء من نوع الإنسان يعملون للأبناء بالغريزة، والأنبياء بالإلهام يعملون للأمة، والعلماء والحكماء بالتعليم، على هذا فليكن تعليم الإسلام، وبهذا ارتقت أمم في الوجود. ولأذكر لك نموذج التعليم الألمانية.

حكاية الإمامة

إمامة باضت في عشاها في قصر بيرلين ثلاث بيضات فخرج لها منها ثلاث أفراح، فاحترق القصر فأخذت تحول حول النار، ثم انقضت على أفراخها فاختطمت منها واحداً ثم وضعت بحجاب شجرة، ثم رجعت ككرة أخرى وخرجت ظافرة بالثاني بعد أن احترق بعض ريشها، وقد كان القوم من منظرها يائسين، فلما رجعت ثالثة لتأخذ الثالث وقد اشتد لهب النار لم ترجع، وماتت صعبة إنقاد الثالث من أفراخها.

ذلك هو نوع من الحكايات التي يرون بها تلاميذهم ليعلموهم أنهم خلقوا للمجموع، والله يقول في القرآن على لسان ابن آدم: ﴿تَوَيْتُنِي أَعْرَبْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ الْقَرَابِ﴾، والهدهد يخاطب سليمان عليه السلام بقوله: ﴿أَعْطَيْتُ رِجَاءً لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾ [المل: ٢٢]. هكذا يجب أن يكون التعليم في الإسلام.

اعتراض على المؤلف وجوابه

ولما وصلت إلى هذا المقام حضر عالم من أصدقائي وأطلع على هذا وقال: أهكذا تكتب في التفسير؟ وهل هكذا سيرك فيه؟ فقلت: نعم. قال: إن هذا الأسلوب مخالف للحقائق بعيد عن الصدق والصواب.

فيا ليت شعري أي مناسبة بين الإنسان في الزواج والموت وبين المقرّب؟ وكيف تدعي أن احتفال الزواج مقدمة لاحتفال الموت؟ وكيف تقول إن مغازلة ذكران العقارب لإناثها الذي جعل مقدمة لموت الذكر هو بعينه منازلة الرجال للنساء في الإنسان ويتبع ذلك الموت. إن هذا القول أشبه بشعر أبي العلاء المعري القائل:

وشبه صوت النعي إذا قبـس بصوت البشير في كل ناد

ولمعري لئن صبح هذا في الشعر لا يصح في تفسير القرآن المبني على الحقائق، فقلت: ليس ما قلته شعرياً، بل هو حقائق ثابتة، فقال: وأين هي؟ قلت: أعلم ربك الله أن الحيوان على ثلاثة أقسام: قسم يلرب بيضه في العراء ويتكفل الله بتربيته وإخراج النرية منه، وذلك كالذباب والناموس والجراد وما أشبه ذلك، ومن هذا دود القز.

والقسم الثاني ما يحافظ على صفاره ويتعهدها زمناً ما، وذلك في الطيور الجارحة وغير الجارحة فإنها أرقى من الذباب، ترى العصافير والحمام وجوارح الطير تحضن بيضها وتربي أولادها. والقسم الثالث ذوات اللبن من الساع والأنعام والقروء والإنسان، فكل هذه تربي أولادها بعد حملها في بطنها مدة ما.

ثم انظر الحكمة العجيبة، انظر وتعجب كيف رأينا الموت يتبع طريقة التاسل:

(١) فإن كان الحيوان من أدنى الطبقات بحيث لا يقدر على تربية صفاره ولا حضن بيضه، كالجراد ودود القز، فهذا لا يبقى لتربية صفاره، لأن الفرع يقوم مقام الأصل، ولا حاجة للأصل في التربية، واعتبر هذا في فراش دود القز الذي يموت الذكر والأنثى منه عقب البيض، وترى أمثال الجراد والناموس ليس عندها غريزة حفظ الولد ولا حضن البيض، فلذلك ماتت وتركت بيضها، والله سبحانه وتعالى تولى تربيته فيهلك أكثره وما بقي بملا السهل والجبل.

(٢) وإن كان الحيوان أرقى قليلاً كالعقارب، فإنما ترى الذكر عقب حفلة الزفاف تنتهشه الأنثى لبقائها وبقاء أولادها، وهذه هي الثروة التي يملكها الذكر فقدمها لسله ولزوجته، فأما الأنثى فلا بد من بقائها حتى يستعني عنها أولادها، فلذلك تبقى حتى تبيض وتعيش أربعة عشر يوماً، ويستغني عنها صفارها ثم تموت، ذلك لأنها لا حاجة لبقائها، أليس هذا يدل على أن بقاء الأصل إنما يكون لمصلحة الفرع.

(٣) إذا كان الحيوان أرقى كالحمام وكواسر الطير، فإنه يعيش ليحضن البيض ويعلم الولد، ويلد مراراً وتكراراً، ولا يموت عقب عملية البيض، لأن الحاجة ماسة لبقائه، هكذا الأنعام والدواب والقرد والإنسان، كل هؤلاء يعيشون منتعماً بالحياة. أليس ترى أن القاعدة العامة أن الأصل إنما يكون بقاءه لاحتياج الفرع إليه وأنه لو كان الإنسان وإخوته من الحيوان لا محتاج النرية إلى حياتهم، ما

عاش إنسان بعد وجود الذرية، وأن حياته لا بد منها لتربية الذرية، وأن ذكر العقرب إذا مات عقب ساعة العرس يشبه الإنسان، عاية الأمر أن موته بطيء وبقاء مدة لحفظ ولده. هذه هي القاعدة العامة بقاء لحفظ الولد وموته للاستغناء عن الرعاية. ولا يضر هذه القاعدة أن من الناس من لا يدون، ومنهم من يموتون وقد تركوا ذرية، وقد يموت الرجل والمرأة عن طفل صغير وما أشبه ذلك، فإن هذه أحوال عارضة وقد جعل الله الناس أشبه بجسم واحد، فإذا مات الأيوان فهناك مجموع الأمة يقومون بذلك النقص. نسين من هذا أن حياة الرجال والنساء بعد حصول الذرية بما ركز في نفوسهما من القدرة على التربية، وأن الحكمة الإلهية اقتضت أن لا تكون حياة الأهل لعمل، ومن خالف هذه الحكمة ضلّ وغوى. وإذا أعطي النمل قوة الادحار وهكذا النحل، فذلك لأنه في حاجة إليها، فآلهم ذلك مع تربية الذرية، وحرّم من ذلك الخرد، فلا ادحار ولا تربية للولد، فإذا لم يعط هذه الغريزة لعدم الحاجة إليها. هذا هو الصراط المستقيم، فبنو آدم خلقوا متضامنين وفيهم غريزة حفظ الولد وحفظ المجموع كما في جلة النمل والغربان ونحوهما، فمن أعرض عن فطرته ولم يعمل للمجموع فهو ضالّ جهول لم يجر على فطرة الله التي فطر الناس عليها.

الله فطر الناس على حب التربية للذرية، وعلى حفظ المجموع ومساعدته، ولا معنى لبقاتهم في الدنيا إلا لمساعدة الذرية ومساعدة المجموع، ولولا هذا لم يكن لبقاتهم فائدة، كما لم يكن لفراش دود القرم، ولا بذكر العقرب بعد الإلقاح، ولا لأثناء بعد استقلال الصغار، فائدة في الحياة.

إن المسلمين اليوم قد خالف كثير منهم فطرة الله، فترى قوماً يحاربون مع أهل أوروبا ضد إخوانهم كما نراه في شمال أفريقيا، يحارب قوم يدرهم معدودة مع الطليان، وآخرون مع الإسبان والفرسيين ضد إخوانهم في الدين. وهكذا يرى التربية والتعليم في نقص مستمر، لذلك سلط الله على أكثر المسلمين غيرهم فأذلّوهم حتى يستيقظوا. وهذا الكتاب إن شاء الله وأمثاله سيكونون من أسباب استكمال النهضة الإسلامية الحالية، هذا كله داخل في قوله تعالى: ﴿قَالَ يَرْفَعُ رَجُلٌ مِّنْهُمْ أَهْلًا مِّثْلَ هَٰذَا الْقُرْبِ فَأَوْرِي سَوَاءَ أَيْحَىٰ﴾.

كل ما ذكرته في هذا المقام من سر هذه الآية، وكيف أصبح بعض المسلمين الآن لا يصنع ما صنعه الغراب الذي يورّي سوء أخيه. أما المسلم الساذج فإنه يكشف سوء أخيه ويحارب مع عدوه فإذا صار الغراب أشرف وأرقى من بعض المسلمين اليوم.

إن في القرآن لسراً سيكشفه علماء بعدنا، وهذا من مبادئ الكشف، فقال صديقي: ولم خص الغراب بالذكر هنا؟ قلت: الغراب حاز الفضيلتين: فضيلة تربية الولد، وفضيلة خدمة الجمهور، فليس كذكر العقرب ولا كالجراد، فهو لا يربي صغارها، ولا كالحمام والدجاج اللاتي وإن رست الصغار لا تحتاج إلى جماعة تعيش معها، فالغراب يربي الأفرار ويتصل بإخوانه، إن هذا هو الذي تضمنه قوله تعالى: ﴿لِيَرْفَعَهُ كَتِفَ يَرْفَعُ سَوَاءَ أَيْحَىٰ﴾، فإن مواراة سوء الأخ لا تكون إلا بعد المحافظة على الذرية، فهي تكون في الحيوانات الراقية، والإنسان أرقى الحيوان فليكن ناعماً لنفسه ولولده ولأهل وطنه وأهل دينه ولسائر الناس إن كان من المفلحين. إن المسلم الصادق هو الذي يكون خليفة الله، والناس جميعاً عباده، فهو لهم خادم أمين.

خاتمة هذا المقال وجماله في السفينة والسمة والمنطاد والمراكب الهوائية التي تعلمها الإنسان من الطير حوالي أوائل هذا القرن وأواخر القرن الماضي

ذلك كله في عجائب قوله تعالى: ﴿ قَبَّلَتْ أَفْئِدَتُنَا لَإِلهِهِمْ رَبِّهِمْ وَأَنبَأْتُنَا بَعْدَ الْمَوْتِ أَنَّ أَفْئِدَتُنَا كُنَتْ حَزْزًا وَمِثْلَ مَا يَخْلُقُ أَفْئِدَتِنَا مِنَ الْمَتَلَكِّ حَزْزًا ﴾ الآية التي نحن بصدد الكلام عليها والتي قد ذكرنا عجائب الطيور بصدها، وغرائب الحيوان، وكيف يموت إذا استغنى عنه ويعيش إذا كان له منعة، وكيف كان الحيوان عبرة للإنسان يريه ما استقر في فطرته وكمن في خلقته وعجائبه.

أقول هذه الآية الآن، وسأسمعك عجباً فيها وأي عجب، ذلك أن الله سبحانه وتعالى عبر فيها بلفظ «بعث»، وقال إن العراب يرينا كيف نواري سوءة إخواننا فننظف الموتى كما دفن. التعبير بلفظ البعث عجب وأي عجب، بعث الله الأنبياء وبعث الله الطيور التي منها العراب. إن لهذا التعبير رمزاً، الله بعث الطيور قبل بعث الأنبياء، إن الله بعث كل مخلوق في الأرض من طير وأنعام وحجر وشجر. بعثت هذه العجائب لنا قبل بعث الأنبياء، بعثت لنا فهي لنا صبرة، وأعمالها وأحوالها هي كتبها التي نقرأها، فأعمالها صحف منشورة يراها الناس ولكن أكثر الناس لا يعقلون، ولما جهل الناس ما يرون بأبصارهم لأسهم في هذه الأرض من عالم منحط الإدراك ضعيف، ميز الله منهم أناساً اصطفاهم فبعثهم ليسمعوا أقوالاً، والأقوال معبرات عن المعاني، والمعاني هي المقصودة، والناس للأقوال أفهم منهم للمحسوسات.

الأبصار ترى العجائب ولكن العقول غافلة، أما الأسماع فإنها تلتقي إليها تلك المبصرات بعبارة سهلة فتفهمها إجمالاً. أنزل الله الكتب السماوية لتبه الناس إلى ما يشاهدون يتعقلوه، ولو أن الناس جميعاً وأهون فاهمون لم يحتاجوا إلى الرسل، فالرسل أرسلوا ليسمعوا الخلق الوحي، ومتى سمعوا تيقظوا فأدركوا ففكروا ففهموا فاستخرجوا المجهول

إن الله بعث لنا هذه العجائب التي رمز لها بالغراب، وبعث لنا الأنبياء ليدلونا عليها، بعث الله هذه المخلوقات من: طير وذرّ ونجم وشمس كلها مبعوثات، كما أنها مسخرات كلها منافع لنا وكلها كتب مقروءة، كل هذا نفهمه من آية الغراب، فالغراب وما شاكلة كتاب نقرأه، والعالم المشاهدات كتب نقرأها، والقرآن هو الذي يدل على ذلك، يقول: ﴿ لَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّمَا نَجْنِيكُمْ مِنَ الْغَرَابِ ﴾ الآية التي نحن بصدد الكلام عليها، والمسلم والإنسان عامة عليه أن يوازي سوءة أخيه، بل عليه أن يجد حتى يجد للإنسان مقاماً في الهواء ومنفذاً من هذه الأرض الضيقة.

صاقت الأرض بأهلها، فإذا أرانا الغراب أن له مدينة وجماعة يعيش معها، وأنه يربي أولاده وأنه يحافظ على جماعته، وأنه يهيمن على الجمهورية الغرابية، وأنتا إن قصرنا في دولتنا وجماعتنا فقد أصبحنا أقل من الغراب، وأمثال الغراب من كل جماعة تعيش في الهواء أو على الأرض أو في البحر. ففي البر القيلة وجمار الوحش وأنواع كثيرة تعيش جماعات، وهناك الحشرات كذلك مثل المحل والرنبور والنمل، فهذه كلها تعيش جماعات وكلها ترى كيف نحافظ على الجماعة والجمهورية، كلها تعلمت ذلك بفطرتها الغريزية ونحن نتعلمها منها بالفكر والعقل.

حكم الله علينا أن لا يكون رقبنا إلا بالتفكر، وحكم على تلك الحيوانات أن يكون ارتقاؤها بالفريزة، فهي تعلمنا أن ننظم جماعاتنا ونرقبها.

هكذا نرى جماعات من السمك كالحيوان المسمى بـ «النمر» في البحر، وقد يكون طوله ثمانية أمتار، فإنه يعيش جماعات، ومثله الحيوانات المسماة بـ «حوت العنبر» وهو المسمى «كشلو» ذلك الذي يبلغ طول بعضه نحو ٣٠ متراً، ثم يتفرض على السمك المتقدم ذكره فيأكله، وهذا النمر المذكور شرس الطباع جداً فتاك كالنمر المعروف، فيكون طعاماً لحوت العنبر، ذلك الحوت الذي تتغذى المواد التي يأكلها من أنواع السمك في بعض أجزاء الأمعاء فتصير عنبراً، ثم إن سلسلة الظهر المستعيلة لمحيط بها مواد شمعية كثيرة بيضاء تقريباً، تتجمد في الهواء، ممتدة على جانب العمود الفقري وعند الرأس، لهذه المواد هي المسماة «من القيطس» وهي تستعمل في معاجين الرينة وفي صناعة اللؤلؤ الصناعي، ومن الواحد منها يستخرجون نحو عشرين طناً، ومعلوم أن الطن أكثر من عشرين قنطاراً، فانظر كيف كان هذا الحوت عظيم الخنة وعظيم المنفعة، وكيف استخرج منه العنبر إن كان مريضاً، والمن يوزن بمئات القاطير، وهذا الحيوان يعيش جماعات قوية البأس شكية الطباع، وهي كلها تنفس بالهواء ثم ترجع إلى قاع البحر مدة طويلة، وهي لا تترك ثأرها إذا قتل أحدها فتكسر أعظم السفن.

فها أنا ذا ذكرت لك الجماعات في الجو وعلى الأرض وفي البحار، وكلها تعلمنا بما علمها الله، تعلمنا علماً أعظم من العلم الذي نعلمها إياه، فنحن نعلمها كيف نصيد لنا فئاكل، ولكنها هي تعلمنا كيف نعيش جماعات ونحب أبناء جنسنا.

وهذا هو السر في أنه قال: ﴿فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا﴾، ولكن لم يقل إني بعثكم لتعليمها، بل قال: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا﴾ [المائدة: ٤] الخ، فهي مبعوثه لتعلمنا، ونحن لسنا مبعوثين لها، بل بعلمها لنا كل مما تحضره لنا.

تبين لك أن تعليم النظام المدني والحب الأخوي ليس خاصاً بالغربان ولا بالطيور، فلم اختصت الطيور بأنها تربيانا؟

علمت أن الجماعات والجمهوريات ليست خاصة بالطيور التي منها الغربان، بل رأيت أن الخيتان فيها الجماعات، والحشرات والدواب والأنعام كلها ذات جماعات ونظام عجيب جمعه الله بفطرتها الفريزية، فيا ليت شعري، لم يقول الله ذلك في الطيور وحدها ويجعلها تربيانا حفظ الأخ؟ مع أن حوت العنبر والسمل والفيل كل هذه لها جماعات منتظمات، وكلها تربيانا حفظ الأخ ومنفعة الأخ والمحافظة على الأخ، فلم خص الطيور؟

أقول جواباً على ذلك: اعلم أن هذا السر لم يظهر إلا في هذا الزمان. هذا هو الزمان الذي تظهر فيه العجائب والغرائب. هذا هو الزمان الذي أذن الله فيه بإظهار الأسرار وجمال الأنوار والمناطيد والمراكب الهوائية. خص الله الغراب وهو من أنواع الطيور بأنه يربيانا كيف يوارى سوءة أخيه، وقال في سورة تبارك «الملك»: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٌ وَمِنْتُمْ فِيهَا﴾ [الآية: ١٩]، فهنا يقول: ﴿لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُورِي سَوْءَ أَخِيهِ﴾، وهناك يقول: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٌ﴾، فالطير هنا يربيانا، وهناك يورينا الله قائلًا: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفْتٌ﴾ الخ، فهنا الإرادة وهناك

التوبيخ على عدم الرؤية ، فالطيور أوتنا ، ونحن يجب علينا أن نرى ، أي نرى عجائب صنع الحكمة الإلهية ولا جرم أن الذي نراه قسمان : قسم يختص بالنظر في العجائب الإلهية ، إذ قال في موضع آخر : ﴿ مَا يُنْبِكُهُنَّ إِلَّا آتُرُخْشَنُّ ﴾ [الملك ١٩٠] ، وقسم يختص بالمنافع الدنيوية كما قال هنا : ﴿ لِيُرِيَهُ كَثَفَ يُؤَرِّفُ سَوْدَةَ أَخِيهِ ﴾ فإذا الطيور تنفعنا في علم معرفة الله تعالى لأنه رحيم وعليم ، وتنفعنا في أن نفع الناس كما ستر الغراب على أخيه ، وكما فعل الله ذلك في الغراب والطيور ، فعل في الزرع والشجر ، فقال تعالى : ﴿ وَالْأَرْضُ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا زَوْجِي وَأَنْثَيْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴾ تبصرة وذكرمت لكل عتيد فيسر ﴿ إلى أن قال : ﴿ وَالشَّجَلُ نَابَقَتْ لَهَا طَلْعُ نُصَيْدٍ ﴾ رَزَقًا لِلْعِبَادِ ﴾ [ق: ٧-١١] فإذن الله خلق النبات والشجر لأمرين : التبصرة والرزق ، وهكذا يقول في النار : ﴿ نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَنَمَاحًا لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [الواقعة ٧٢] فالنار تذكرة والطين تذكرة ، والنار متاع للمقوين ، والغراب يرينا منافع إخوانه ، فننظر في أمر الطير فعماذا نجد ؟ نجد أن الأمم التي حولنا نظرت في أمره فصنعت المراكب الهوائية والمناطيد بتعليمه .

إذا قرأت أيها الذكي هذا سأخذك أعظم الشك في قلبي ، وتقول : أي مناسبة لهذا الكلام ؟ أقول لك : اعلم أنه لولا الطير ما طارت المراكب الهوائية في الجوبين لندن وباريس أثناء طبع هذا الكتاب ، الكتاب الآن يطبع ، والجرائد تقول : إن المراكب الهوائية تجري الآن بين باريس ولندن في زمن قليل ، وقد جرت الطيارات بين طهران وأتقرة في اثني عشرة ساعة ، كل ذلك في هذين اليومين . وهكذا قد عولوا على إنشاء محطة في بلادنا المصرية لتكون نقطة الاتصال بين بلاد الشرق وبلاد الغرب للسفن الهوائية ، الطيارات ملأت أقطار الأرض ، الطيارات كثيرة في اليابان والصين وتركيا والعراق وأوروبا .

إن الله عز وجل بعث الحرب الكبرى التي ابتدأت سنة ١٩١٤ ، وانتهت سنة ١٩١٨ ، بعثه رحمة بالعباد ، هذه الحرب قد نبهت الأمم للطيارات لتنفعهم في الحرب ، إن الناس على الأرض أطفال جهال مغمورون في العداوات والشهوات . فهذه الحرب التي هي منشطة لهم ، كانت هي أكبر عمل في ارتقاء الطيارات ، وهن نحن أولاء اليوم نحصد ما زرنا . النوع الإنساني ابتكر الطيارات للحرب ، ولكن الله يعلم أنها ستكون من أكبر نعمة في السلم . في زمن قريب جداً سيكون الجو محل السر وتخلو الأرض للزرع في زمن قريب جداً سيكون الانتقال في الجو بالمراكب الهوائية ، ويحتقر الناس ما على الأرض من القطرات والسيارات والمركبات التي تسير بالكهرباء ، كل هذا ستقوم مقامه السفن الهوائية ويشارك الناس الطير في الهواء ، ويتمتعون بهم لم يحلم بها السابقون . أتدري لم كل هذا ؟ لقوله تعالى : ﴿ قَبِضَتْ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ ﴾ .

ويزيح ذلك أن علماء القرن التاسع عشر كانوا يطيطرون بالمناطيد ، والمناطيد ما هي إلا على قاعده السفن ، وبيانه أن كل ما هو أخف من الماء يعوم فوقه ، وما هو أثقل منه يغرق فيه ، فجميع السفن التي تجري في البحر لو أنك وزنتها لو جدتها تساوي وزن الماء الذي أزاحتها من البحر فلدلت نعوم ، وكما أنك ترى لفلين وأمثاله من الخشب يعوم على وجه الماء ، هكذا تعوم السفن وتعوم السمكة . إن السمكة لها في باطنها منعاخ ، فإذا أرادت أن تعوم تفخه فصارت أخف من الماء فتعوم ، وإذا أرادت أن

تفوص في الماء قبضته فصغر حجمها فغارت ، فهي دائماً في عوم وغوص ، كل ذلك بهذا المتفاخ الذي هو آلتها الرافعة الخافضة المتحركة على القاعدة التي شرحها «أرشميدس» ، فكل ما خف علا ، وكل ما ثقل سقط فالسفينة والسمة أختان متشابهتان السفينة كالسمة ، السفينة لولا خفتها لفرقت ، ولولا أنهم يحسبون حجمها ووزنها ومقدار الماء الذي تزيجه حتى تكون أشبه بالسمة في حال انتفاخ متفاخها لولا أنهم يفعلون ذلك لفرقت ولم تعم ، وسواء في ذلك المراكب الشراعية والأساطيل الحربية .

المناطيد

سترى في سورة الملك إيضاح هذا المقام ، وتري أن المناطيد عبارة عن مراكب هوائية جارية مجرى السفينة والسمة ، فكما أن السمة والسمة لا تعومان إلا إذا كانت أخف من الماء ، هكذا هذه المناطيد لا تطير في الجو إلا إذا كانت فيها غازات أخف من الهواء فترفعها كما رفعت السفينة والسمة ولولا أنها كانت في ثقل الهواء أو أثقل منه لم تطر ولم ترتفع ، بإذن لا فرق بين المناطيد والسفن ، فهذه سفن في الهواء وتلك سفن في الماء ، وتكون القاعدة واحدة ، فله ما أجعل العلم والحكمة .

إن المناطيد أشبه بالكرات التي يلعب بها الأطفال أيام الأعياد والمواسم ، هذا هو سرها وعلمها .

إن المناطيد لم تخرج عن كونها أشبه بالريش الطائر في الجو وبالذرات الطائرات في الكوى ، كل هذه إنما ارتفعت في الجو بسبب خفة أجرامها لا أقل ولا أكثر .

أنا في هذه الساعة أعتقد أنك فهمت المناطيد ، وهذا الفهم توطئة لما هو أشرف وهو المقصود .

المراكب الهوائية

وهنا يظهر سر القرآن فأقول لك . لقد عرفت المناطيد ، عرفت أنها ظهرت لك ظهوراً تاماً ، وإن لم تكن اطلعت على أصول هذه العلوم ، فهأنا ذا الآن أنقلك إلى المقصود فأقول : إن المناطيد جرت في الهواء وأدرك الناس أمرها ، ولكنهم بعد ذلك أنكروا وقالوا : لماذا نرى الطيور تطير ؟ فيما ويلتى أعجزنا أن نطير كما تطير الطيور ؟ إن الطيور أثقل من الهواء ، لو وزنا مصفوراً لوجدناه أثقل جداً من الهواء الذي أزاحه بحجمه ، بخلاف السفينة ، فإن وزنها كلها بجيوشها وسلاحهم ودروعهم وما فيها من حديد وفولاذ وذخائر كل هذه إذا وزناها لا تزيد عن ثقل الماء الذي أزاحته السفينة ، أما العصفور وأما الغراب وأما الحمامة فإننا نرى كلاً منها أثقل مئات المرات من الهواء ، الذي أزاحه ، الطير أثقل من الهواء فكيف يطير فيه ؟ عامت السفينة وعامت السمة لأنهما أخف من الماء ، وهكذا المتطاد لأنه أخف من الهواء ، أما الغراب وأما الحمام وأما العصفور فإنها أثقل من الهواء الذي حلت في مكانه أضعافاً مضاعفة .

هنالك قام أحد العلماء في هذا القرن ، أي القرن العشرين ، أيام تأليف هذا التفسير وقبله بقليل قام هذا العالم بعد أن مات عشرات الرجال في التجارب التي حاربوها فلم تنف فتيلاً وذهبت تجاربهم وأعمارهم أدراج الرياح ، ويئس الناس في أوروبا وأمريكا أن يلحقوا الطير في طيرانها ، فإن هذا شيء خاص بها ، والناس مستحيل عليهم أن يصلوا لمستواها ، ولكن الفطرة الإنسانية تواقفة للعلا متعطشة للعلم والنظر ، فقام العالم الذي سيأتي ذكر اسمه وأعماله مفصلاً في سورة تبارك «الملك» ، وراقب الطيور وطيرانها ويبحث ودقق وعرف بأي الأساليب قدرت الطيور أن تطير في الهواء وهي أثقل منه ،

وخلفت سنة السمكة والسفينة والمنطاد. وهناك أظهر تجاربه ونجح قوم ومات آخرون، وانتفع الناس ببعضها في الحرب، وهامي ذي آثارها ملأت الأقطار وأصبحنا نرى عالماً جديداً طائراً كما تطير الطيور. هذا هو السر في قوله تعالى: ﴿فَبَحَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُخْرِجَ إِلَيْنَا فَلَمَّا فَارَتْهَا عَلِمَتْ جَدِيداً لَمْ يَكُنْ قَبْلَ تَعْلِيمِهَا مَا كُنَّا نَعْلَمُ الْآنَ إِلَّا الْسَفْنَ، وَلَكِنَّ الطَّيْرَ فَتَحَتْ لِلْإِنْسَانِ أَيَّامَ هَذَا التَّخْصِيرِ عَلِمَتْ جَدِيداً وَهُوَ عِلْمُ الطَّيَارَاتِ الَّتِي لَمْ تَكُنْ مِنْ قَبْلَ، وَلَمْ تَكُنْ مَقِيَّةً عَلَى السَّمَكَةِ وَالسَّفِينَةِ وَلَا عَلَى الْمُنْتَطَادِ الْجَارِيَاتِ عَلَى قَاعِدَةِ «أُرْسَمِيدَس» الْفِيلَسُوفِ، بَلْ عَلَى قَاعِدَةِ الطَّيْرِ الْمَعْرُوفِ الَّذِي أَرَانَا مَا لَا يَرِيهَا الْخَوْتُ فِي بَحْرِهِ، وَلَا الْعَيْلُ وَالْفَزَالُ عَلَى الْأَرْضِ.

الخوت وإن عاش جماعات ونظمها ورعى أولاده وعام بمنفاحه، لم يعطنا درس الطير الذي هو أثقل وأثقل من الهواء ثم هو يطير فيه. والقبيلة لا تعوم في البحر ولا تطير في الهواء، فلا تعطينا إلا نظم السياسة، وأما العربان فإنها تربي أولادها وتنظم جماعاتها وتحافظ على جمهوريتها، وهي فوق ذلك تطير وأجسامها أثقل من الهواء، فغافت السمك وحيوان البر، فلذلك أرتنا وعلمتنا فعلاً.

يا ليت شعري، من ذا كان يظن أن الطير يعلم الناس علماً فوق علم السفن الهوائية؟ من ذا كان يعقل هذا؟ الطيور نراها، ولكن أين البصائر، أين العقول حتى قبض الله من عباده من فهموا أن الحيوان خلق ليرت، فدرسوه وخبروه لا بكتاب نزل ولا بروحي؟ ولكن درسوه بعقولهم والمسلمون نائمون أجمعون أكتمون أبصرون ثملون.

لطيفة

لما وصلت إلى هذا المقام اطلع عليه أحد الأصدقاء ذوي الفكر والفهم، فقال: لقد أحسنت من وجه وأسأت من وجه، فقلت: وكيف ذلك؟ قال: أما الإحسان فظاهر، فإنك ذكرت أن الحيوان الذي لا يربي أولاده يموت لأنه لا معطل في الطبيعة، وأن الذي يربي أولاده يبقى كالذجاج والحمام، وفوق هذين ما يعيش جماعات كالخيتان، وفوق هؤلاء ما تقندي به في أن تطير في الجو بطياراتنا مع ثقل الطيارات، وأن القرآن جاء بهذه المخلوقات لنستفيد منها في حياتنا ولنعرف بها ربنا، كل ذلك فهم من كلامك موضحاً بأدلة ساطعة، فهذا وجه الإحسان، أما وجه الإساءة، فإنك في كل ما دبت ودرج وبأيت مناسبة وفي أي حال تلصق بالقرآن وبالدين الإسلامي ما ليس منه، فلا تلز طيارة ولا منطاداً ولا برقاً «تلخرافاً» ولا كهرباء ولا صناعة ولا علماً إلا ألصقته بالقرآن، والإسلام في نظرك سفينة نوح تأخذ من كل زوجين اثنين، إن هذا ما هو منك إلا تطرف وزيادة، تريد رقي المسلمين فتنسب كل شيء للدين، هذا فن المركبات الهوائية حديث العهد، فما للإسلام ولهذا؟ إنك في هذا معال كثير العلو طويل النجاد.

الجواب

فقلت له: إن ما قلته إنما جاء من وجدانك لا من عقلك، قال: وكيف ذلك؟ إنك أنت تحكم بوجدانك، فإنك لشغفك برقي المسلمين تحشر كل شيء في دينهم، ولست على حق فيما تقول، فقلت: ﴿قَالَ أَوْلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُبِينٍ﴾ قال فأتيتهم، إن حُشْتُ مِنَ الْعَبِيدِينَ ﴿[الشعراء: ٣٠-٣١]﴾ وبين لي

ذلك بطرق العلوم الدينية، فقلت: أوتسكن للحقيقة إذا ظهرت؟ قال: نعم، أسكن لها وأنشرها، فقلت: إذن أبين ما تقول باختصار يكفيك فروض الكفايات.

أيها الفضال، أليست الواجبات قسمين: واجبات عينية، واجبات هي فروض كفايات؟ قل: بلى، قلت: أليس فرض العين كالصلاة والصيام إذا تركه الإنسان أثم؟ قال: بلى، قلت: أوليس فرض الكفاية كالصلاة على الميت وتجهيزه، الخ، إذا تركه أهل القرية أثموا جميعاً، وإذا قام بذلك جماعة سقط الإثم عم الباقين؟ قال: بلى، قلت: ألم يقل بعض العلماء كإمام الحرمين: إن فرض الكفاية أنضل من فرض العين لأنه أعم نفعاً؟ قال: بلى، قلت: أفليست جميع العلوم والصناعات من فروض الكفايات؟ قال: ففي أي كتاب هذه؟ قلت: في جمع الجوامع، قال: الكلام هناك ليس مفصلاً، بل هو مجمل، قلت: ما تقول في الذي ذكره الإمام الغزالي في الإحياء؟ قال: ماذا قال؟ قلت: عقد فصلاً عنوانه «بيان العلم الذي هو فرض كفاية»، وذلك في الجزء الأول، فقال: لا أتذكر هذا، فذكر لي ما فيه، قلت: يقول: إن فرض الكفاية هو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا، ومثل بأعلى ذلك كالسياسة، وبأوسطه كالحياكة والخياطة والفلاحة، وأدناه كالحجامة، وذكر الطب والحساب، قال: زدني، قلت: وقال بعد ذلك ما نصه بالحرف الواحد: «الدنيا مزرعة الآخرة، ولا يتم الدين إلا بالدنيا، والملك والدين توهمان» وقال أيضاً: «واحترر عن الاغترار بتليسات علماء السوء، فإن شرهم على الدين أعظم من الشيطان، إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق». وقد شنع أيضاً على العلماء بكثرة المجادلات والمشاحات لا سيما بين الشافعية والحنفية، وزعموا أنهم يصرون به الدين، ورتبوا في ذلك أنواع المجادلات، قال: وهم مستمرين عليه إلى الآن، ولنا مدري ما الذي يحدث الله فيما بعدنا من الأعصار الهـ.

فقال صاحبي: ما ملخص ما يقصده الإمام الغزالي؟ قلت: ملخص ما ذكره أن علم الدين الحقيقي هو معرفة السماوات والأرض وجمال الله تعالى وعجائنه مثل ما كتبنا في هذا التفسير، وأيضاً قراءة العلوم التي هي فرض كفاية، وإنما ذم علماء زمانه لاقتصارهم على علم الفقه، وقال: إنما انكبوا عليه وتركوا ما عداه لأنهم به يتوصلون إلى تولي القضاء والوصية على الأيتام والتصدر والعظمة في الدنيا، ولا يبالون بهذيب النفس ولا بما ذرأ الله في الأرض والسماوات، فلا يهتمون بأمر المصالح العامة والصناعات التي نحتاج إليها الأمة، ولا يكملون أنفسهم، فهذا هو السبب في أنه جعلهم شراً من الشياطين.

فقال: عجباً ذلك كان في زمان الدولة العباسية والإسلام قوي الشوكة، فما بالك نحن الآن ونحن على ما كان عليه أسلافنا فلا علوم ولا صناعات، فقلت له: إذن أنت اقتنعت بهذه الأدلة ووافقتني، قال: نعم، إنك بينت القول على أساس متين من كلام الأئمة، قلت: ومن قول الله تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ [التوبة: ١٢٢] كما فصلته في بعض المقالات فلا أطيل به.

ثم قلت: أليست ترى معي أن علم المراكب الهوائية وغيرها من علوم الكهرباء والمغناطيس أصبحت اليوم لا بد منها للناس؟ قال: بلى، قلت: إذن هي فرض كفاية؟ قال: بلى، قلت: إذن فهم

الناس أن القرآن ورجال الإسلام مجتمعون على أن هذا وأمثاله فرض كفاية، وأنا وأنت مسؤولون وجميع الأمة عن كل صناعة وعلم حظي به قوم في أوروبا وهو نافع، ثم جهلناه نحن. هذا هو الذي يجب نشره الآن وتعميمه في أنحاء المعمورة.

وأنا لم أقل إن أهل أوروبا استتجوه من القرآن، بل استتجوه بمقولهم، ولقد بحث الله الغراب وغير الغراب لهم كما بحث لنا، وأراهم الغراب وغير الغراب كما أرانا، ولكن هم رأوا ونحن ما رأينا وهذا عار على أمة الإسلام أن تجهل عقلها وتجهل دينها، فأنا لم ألصق بالقرآن يا صاح علماً ولا صناعة، وإنما أنا متبع لا مبتدع، فقال: لقد أحنت كل الإحسان وأجبت عما شفى صدري، وعلمت اليوم أن الذين يقولون فيك ما قلته الآن جهال لم يقرؤوا مقالة تامة من كلامك، فقلت: الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات.

فها نحن ذكرنا الطيور والحيوانات بمناسبة الغراب وجماعاتها وارتفاعها في الجو، وتعلم الإنسان منها في أيامنا الحاضرة، فقال: لم أعقب الله مسألة إهسي آدم والغراب وحديثه بمسائل السرقة والقتل والإفساد في الأرض وما أشبه ذلك؟

قلت: الأمر واضح، فإن القصة مسوقة لتعلم الإنسان من الحيوان العطف على الإخوان، وهؤلاء السارقون والقاتلون ضارون بالجموع ومثلهم الكاسلون والجاهلون. فكل هؤلاء يعاقبون بما في الآيات، ويعاقبون أيضاً بالذل في الدنيا والعذاب الشديد في الآخرة. ثم الكلام في هذا المقام، والحمد لله رب العالمين. اهـ المقصد الرابع.

المقصد الخامس

﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ جَنْبٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥١ ﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥٢ ﴿ بِأَثْبَاطِ الْأَيْدِي وَأَمْنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَأَسْمِعُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ٥٣ ﴾ إِنْ الْأَيْدِي حَكُرُوا لَوَ أَتَى لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لِيَفْقَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ٥٤ ﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ السَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ ٥٥ ﴾ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥٦ ﴾ فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٥٧ ﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَعْفُو لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ٥٨ ﴾

ذكر الله في المقصد السابق أنه من قتل نفساً فقد أذى الناس جميعاً ونقص مجموع النوع الإنساني، لأنهم متضامنون على اختلاف أجناسهم وأديانهم وأوطانهم، فهم أمة واحدة كما قال في معنى آية أخرى: «كان الناس أمة واحدة ففسقوا، فأرسلنا لهم الأنبياء».

هكذا هنا قال: من قتل نفساً بغير سبب فقد جنى على بني آدم كلهم، ومن أحياناً بشفاعة أو عفو أو نفع الأمم بعلومه أو صناعاته، فقد تعدى عمله ونفعه للناس أجمعين، فعمل الفرد نافع للمجموع، وشره راجع للمجموع، والرسول قد جاقوا للناس بالبينات ولكن أكثر الناس لا يزالون سفاكين للدماء، قطاعين للطرق، مسرفين في القتل والنهب.

فإذا كان هذا النوع الإنساني هذا دأبه لا يرجع كثير منهم عن العي بالحكمة والعلم والموعظة الحسنة، وهي هنا المحبة العامة والمعة لسائر الناس، وغفل أكثرهم عن هذه الحكمة العالية، وأخذ كل يحارب أخاه جهلاً وخفلة وتباعد عن طرق العقل والفهم، فلم يبق إلا العقاب الدنيوي، فلذلك أعقبه بقوله: ﴿ إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ بالمخالفة والإسراف في القتل والنهب والسلب وقطع الطرق والصوصية، ولو كانت اللصوصية في بلد كبير ومصر عظيم، وقوله: ﴿ وَنَسْتَقُونَ فِي الْأَرْضِ مُسَآذًا ﴾ أي مفسدين أن يفعل بهم واحد من أربعة: إما القتل وحده، وإما القتل ثم الصلب بعده تشهيراً لهم، وإما أن تقطع أيديهم اليمنى مع أرجلهم اليسرى، وإما أن ينفوا من الأرض. هذا كله إذا لم يتوبوا قبل القدرة عليهم، فإن تابوا قبل القدرة عليهم فالعمو عنهم حسن.

فهذه خمسة أمور: العفو إذا تابوا قبل القدرة، والقتل، أو القتل مع الصلب، أو تقطيع الأيدي والأرجل من خلاف، أو النفي من الأرض. واعلم أن الحاكم محير بين هذه الأربعة يعمل ما يراه أصح. وقال أبو حنيفة: النفي من الأرض المراد به السجن، وبعض العلماء يقول: القتل إذا قتلوا قصاصاً، والقتل مع الصلب إن قتلوا وأخذوا المال، وقطع الأيدي والأرجل إن أخذوا المال ولم يقتلوا، والنفي من الأرض إذا أخافوا الناس.

وفي هذا المقام أحاديث كثيرة وردت بسبب نزول هذه الآية، ولكن نذكر منها ما رواه البخاري ومسلم عن أنس بن مالك: «ذلك أن ناساً من عكل وعرينة قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم وتكلموا بالإسلام، فقالوا: يا نبي الله، إنا كنا أهل ضرع - يعني أهل ماشية - ولم تكن أهل ريف - أي لسنا من أهل الأرض التي فيها زرع وخصب - والجمع أرياف، والمعنى أنهم قوم يعيشون في البادية ويشربون اللبن المواشي، واستوخموا المدينة - أي لم توافق أمزجتهم - فأمر لهم النبي صلى الله عليه وسلم بهذود - الذود من الإبل ما بين الثلاثة إلى العشرة. وراع، وأمرهم بأن يخرجوا فيه فيشربوا من البانها وأبوالها، فانطلقوا حتى إذا كانوا ناحية الحرة - وهي أرض ذات حجارة سود، وهي هنا اسم لأرض بظاهر المدينة معروفة - كفروا بعد الإسلام وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم، فبعث الطلب في أثرهم فأمر بهم فسمروا أعينهم وقطعوا أيديهم وأرجلهم وتركوا في ناحية الحرة حتى ماتوا على حالهم». اهـ. وقد اختلف العلماء في هذا الحديث اختلافاً كثيراً، ورجح بعضهم أن هذا حصل قبل نزول الآية، فلما نزلت ظهر الحكم الذي يعمل به النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون.

والحاصل أن هذه المسألة محل اجتهد ينظر القاضي ما هو أصح. هذا كله في قطاع الطرق من المسلمين، أما الكافر فإنه متى أسلم سقط عنه كل شيء قبل القدرة عليه وبعدها.

واعلم أن الأمم الأوروبية اليوم قد ذهبت في التعذيب والتكيل حداً بعيداً جداً، فهم لأجل السياسة والجشع يرسلون الطائرات لقتل الأنفس البريئة، وينزلون الصواعق على الأطفال الصغار

والشيوخ الكبار، كف حصل في الهند وبلاد الغرب، لا لتب جنوه ولا لإثم اقترفوه، بل لدرمهمات يطلبونها بما يقتضيه أمر الحكومات الفرنجية، فيشوهون الوجوه ويعقزون الأعين، ويعملون ما لا يخطر على بالنا. وترى أهل إسبانيا وفرنسا ينصبون المشائق ويصلبون الناس عليها ظلماً ويهتأناً وإذلاً وتعذيباً.

ولقد أخبرني أحد شبان المعارية المراكشيين أن إسبانيا تأتي إلى جهة من جهات البلاد وتحضر عشرات الرجال من رؤساء العشائر وتذبجهم ذبحاً سريعاً، فيقال لها: لماذا تفعلين ذلك؟ فتقول: لأن بلادكم فيها قوم يكرهوننا، ليدلوا النفوس ويخيفون الأمة.

هذا عمل الأوروبيين، فأما الإسلام فهو الذي حدد العقاب وحرم الظلم، وآخر عقاب لأعظم جان أن يصلب هو أو يقتل أو تقطع يده ورجله أو يعقى عنه. فأما قتل الأطفال والعجائز والنساء كما يفعل أهل أوروبا فذلك شر مستطير وجهل كبير، ولا بد أن الله سيغير هذه الأمم بأمر أشرف منها، فكفى فقد عموت الأرض بالاختراعات وأكثرت فيها الفساد بالظلم ولا يبقى في الأرض إلا المصلحون فإذا كان شرهم أكثر من خيرهم فلا بد من روال مجدهم بالتدريج، أو لعل الله يهديهم على أيدي الحكومات انشرفية الرافقة المستقبل فيعيشون معهم بسلام، ولذلك قال بعدها ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّبِعُوا اللَّهَ وَاتَّبِعُوا إِلَّاهُ تَزِيلُ﴾ أي ما تتوسلون به إلى ثوابه، والزلفى منه من فعل الطاعات وترك المعاصي، من وصل إلى كذا تقرب إليه ﴿وَنَهْدُوا إِلَى سَبِيلِهِ﴾ بمحاربة أعدائه الطاهرة والباطنة فتدودون عن بلادكم كل غاصب ومحارب من أوروبا مثلاً، وتعذبون وتذلون كل مفسد في بلادكم من النصوص والحكام المرتشين وتعلمونهم.

وهكذا يجب أن نهذبوا أنفسكم فتصلح الأفراد وتصلح الأمم ﴿نَعْلَمُكُمْ نَفْسُكُمْ﴾ بالنور والكرامة والوصول لله تعالى، لأن ما في الأرض من المواد الجسمية والأعمال الدنيوية والصناعات الإنسانية والأموال الذهبية والفضية، وكل ما اقتناه الإنسان من الأحوال المادية لا ينفع الإنسان إذا اعترته المية وأقيمت عليه القضية، ولو قلتم القداء أو لاذ بالشفعاء، وكيف يكون ذلك وأتم أيها الناس في الأرض هكذا تصنعون؟.

أليس الذي قطع الطريق وأخاف الناس هكذا عاملتموه؟ فيقتل وليس له شفيع، ويصلب وما له من منيخ، وتقطع الأيدي والأرجل وهو حسي، ويعبس أو يغرب من البلاد وهو ذليل كل ذلك يلقاه وماله لا يغنيه، وأهله وأصدقائه وشفعاؤه عنه لا يدفعون. كل هؤلاء لا ينعمون ولا يشفعون، ولا غنية بمال مقبولة ولا رحمة عليه ملموسة.

هكذا أيها الناس أفعل يوم القيامة، فلا ينفع المال ولو كان ملء الأرض ذهباً، وكيف يقل عندي، وأنا لم أرد إلا تهذيب النفوس وارتقاءها إلى مقام الصديق وموقف الحق والشرف الأسمى والمقام الأعلى كما تفعلون في حكوماتكم ونظام مدنكم، وهذا قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَكَّلْ عَلَيْهِمْ أَن يَتَّقُوا اللَّهَ﴾، والمقصود من هذا أن تعذيب الأجسام سواء أكان في الدنيا أم في الآخرة يقصد منه تهذيب النفوس، فأما الغلبة ونحوها فإنها لا تؤدي إلى الغرض المقصود من الكمال.

فحكومات الآخرة والدنيا على طراز واحد، فالحكومة الفاضلة العادلة هكذا تفعل، وحكومات الله المستقبل هكذا فعلها، ولا يقصد منها إلا تهذيب النفوس، فإذا قام المسلمون وهذبوا النفوس بالعلم والعرفان قام التهذيب مقام التعذيب، والتعليم مقام الإيلاء، والحكمة مقام المحكمة، والعلم مقام الألم. واعلم أن الذين لم يتهذبوا في الدنيا يحسون بالألم في نفوسهم، فترى من اعتاد كثرة الكلام أو شرب الخمر يريد كل منهما أن يخرج من عادته وأن ينسلخ من خلقه، فيرى نفسه عاجزاً عن الانسلاخ بالسأ ياأساً حزياً يقول: مالي وللخمر، ومالي ولكثرة الكلام، ومالي لعداوة الناس، ومالي وللتفاخر بالزينة، وهكذا ما يحس به كل امرئ على وجه الأرض.

وهكذا هذه الأخلاق تلازم الروح بعد لراقها الحسد وتتمنى لو تخلص من الأخلاق التي لازمتها والأحوال التي لصقت بها، هذا هو قوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوكَ مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَبِهِمْ عَذَابٌ ثُلِيٌّ﴾ أي مقيم مع نفوسهم لا يفارقها كما لا يفارق الظل الشخص؛ فالأخلاق هي منشأ العذاب في الدنيا والآخرة، والتهذيب يمنع التعذيب، فالعذاب من الصفات التي لصقت بنفوسنا من سوء الأخلاق، ولذلك نرى الراهبين في الدنيا تجلبهم جميع الشعوب من أهل الأرض، فافهم.

ولما كان قطع الطرق والسرقة متشابهين في أن كلاهما شر صادر من النفوس الإنسانية الصغيرة الضعيفة المتأخرة التي لم تعرف أن الإنسانية كلها يؤذيها ما يؤذي واحداً منها، وأن عيونهم في غطاء عن الذكر، أردفه بقوله: ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ إلى قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾، وقد تقدم تفسير هذه الآية في المقدمة، ثم أردفه بأن ملك السماوات والأرض قائم على النظام التام فيعذب من لا يعقل ليصل إلى العقل والحكمة، ويفقر لمن أقبل عن المعاصي وهو قادر على كل شيء، وبهذه القدرة التامة يصرف الموالم وينقلها من حال إلى حال، نارة باللين والكلام العذب حكمة وديناً، ونارة بالقمع والقهر والشدة، ويجعل الشاة الآخرة منظمة نظاماً بديعاً متتابعاً كما يشاهد في نظام الدنيا ﴿ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ فِي حَقِّهِ عَلَى مَلَكٍ مِّنْ أَمْرِهِ﴾ [الملك: ٢٠]، فهو يأمر بعقاب من لا يعقلون، فإذا ماتوا يوضعون في المراكز التي استعدوا لها خفضاً ورفعاً، وهذا قوله: ﴿أَنَّمَا تَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

لطيفة

ذكر السماوات والأرض في كل مقام حكمة بالغة، فتارة يذكران لمعرفة الله، وتارة لموحدانية، وتارة للعلم، وتارة للقدرة، وهكذا بما ذكرناه سابقاً، وتارة يذكران كما هنا لنظام المحلوقات، وتدرجها في سبل السعادات وطرق الوصول إلى المعالي كما نشاهد في الدنيا، إن الأعلى يرى الأدنى أنه في عذاب كما يرى الناس أن الحيات أدنى منهم والدود، فتكون كل مرتبة بالنسبة لما هو أرقى منها معذبة متألمة، وترى الزبالين والكاسين يرون أنفسهم في عذاب بالنسبة للملوك والأمراء، ويقول الأمراء: إنا منعمون وهم معذبون، ولكن هؤلاء أيضاً بالنسبة لموالم أرقى منهم، كاللود بالنسبة للإنسان.

فهذه المراتب نشاهدها في نظام السماوات والأرض ونراها عدلاً، يقول الله هنا: إن عذابي في الآخرة أشبه بهذا تقريباً لعقولنا وتدريباً لنفوسنا على الصبر والحكمة والعلم والنظر، وأن نرى أن الحيوانات الدنيئة كالديدان والميكروبات بالنسبة للإنسان ذليلة حقيرة، ويراها الإنسان معذبة بهذه الحياة.

هكذا تكون الحياة الأخرى، فعذابها أشبه بما نراء من الدرجات، فإذا كان النور والحيوانات الدنيئة تراها معذبة مهانة في القاذورات في قاع المحار وفي أقصاها، محرومة من الهواء اللطيف والريح والشجر والجمال والحواس الباهرة الظاهرة، ونراتنا نحن في ضوء الشمس، وحولنا الشجر والزهر والزرع والحدائق والمواكه والأنوار والجمال والبهجة.

لا شك أننا أسعد منها حالاً، بل نحن في جنة وهي في نار، وأي زمهرير أشد من هذا، فها هنا ظهر العذاب ورتبت الدرجات سواء أكان بين الناس أنفسهم أو بينهم وبين الحيوان، ولكن جميع الناس على وجه الأرض خافلون لا يرقبون أنفسهم ولا يفقهون هذه النظرية المحسوسة المعقولة المفهومة، فالعذاب والدرجات موجودتان في الدنيا، ويريد الله منا أن نفهم درجات الآخرة من درجات الدنيا، وهذا معنى قوله تعالى في سورة أخرى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾ [العنكبوت: ٢٠]، يقول: قد سرنا ونظرنا فرأينا درجات لا تعد ولا تحصى بين الأحياء من أقل ذرة إلى أعلى نبي، وكل واحدة أقل مما بعدها وأرقى مما قبلها، وشاهدنا سعادة وشقاء بنسبة بعض الدرجات إلى بعض، قال الله بعدها: ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ [العنكبوت: ٢٠] فما معنى ينشئ النشأة الآخرة، معناه على مقتضى النظام والدرجات من كثافة إلى لطافة، فيكون أعلانا عند ملك مقدر، وأدنا لا يزال في الأخريات عند الحيوان ومجاوراً للعادة وهو محروم من الصعود إلى العلا، أشبه بالعقارب والحيات الملازمة للتراب المحروم من الصعود إلى الهواء كالطير أو من العقل والحكمة والبصيرة العالية كالإنسان.

استبصار

لعلك يصعب عليك ما ذكرته، فإياك أن يصعب عليك فهمه، فالقرآن هو الذي أوضحه، ألم يقل: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَلْعَنُونَ﴾ [٢٣] وَأَتُنذِرُ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ ﴿٢٤﴾ نَحْنُ قَدَرْنَا بَيْنَكُمْ الْأَمْوَاتَ وَالْحَيَاتِ وَبَسُّوهُنَّ عَنِّي أَنْ يُبَدِّلَ أَمْثَلَكُمْ وَنُفَيْتَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٦﴾ [الواقعة: ٥٨-٦٦] لما معنى قوله: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَىٰ﴾ إن النشأة الأولى منظمة مرتبة درجات بعضها فوق بعض في المولدات وفي نشأة الإنسان، هكذا يقول: ﴿تَنْظُرُ كَيْفَ قُضِيَتْ بَعْضُهُمْ عَنِّي بَعْضٌ وَلِلْآخِرَةِ لَعَقِيبٌ وَذَرَجَتٍ لَّعَقِيبٌ تَفْصِيلًا﴾ [الإسراء: ٢١٠] فكأنه يقول إن الآخرة درجات كالدرجات التي تنظرونها في هذا العالم، ولكنها أوسع نطاقاً لأنه عالم لطيف، واللطيف يسمع ما لا يسمع الكيف، ويقول: ﴿ثُمَّ نَرْجِعُ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفْوُتٍ﴾ [الملك: ٣]، فعلى ذلك يكون عالم الآخرة على نظام الدنيا ترتيباً وترقية وإن خالفه هيئة وجمالاً، فعالم الآخرة والدنيا نظام واحد ودرجات متناسقات، قال الشاعر:

الجهل لا يلد الحياة مواته إلا كما تلد الرمام الدودا

لم يخل من صور الحياة وإنما أخطأ صصرها فمات وليدا

فانظر لدود خلق من الرمم فإن له حياة على مقدار ما خلق فيه، فإذا وازنتها بعوالم لساع والضع والإنسان لم تعرض على الحكيم في صنعه، فهو جواد أعطى على مقدار الاستعداد.

هذا هو الوجود وهذه هي الدنيا، وكذلك الآخرة فهي تناسق ونظام واستعداد، وحكيم يعطي على مقدار الاستعداد، والجنة والنار على هذا النوال.

هذا هو معنى ذكر السماوات والأرض في هذا المقام ، فلهما في كل مقام تفسير ، بهذا فليفسر القرآن للمسلمين في مستقبل الزمان ، والقرآن جاء لشرح الطبيعة التي خلقها الله قبل أن ينزل القرآن ، إن شرح الطبيعة هو كل شيء .

فيا ليت شعري ، لماذا يذكر الله السماوات والأرض بالتكرار ، أقول لهذا يكرر ولهذا يذكر ، وهكذا فليفهم ، فالمسلم في المستقبل هو الذي يدرس هذه الكائنات ويدرك هذه الدرجات ويعرف هذه الحكمة ويصير طرق السعادات . أما المسلمون الناعمون فهم في الجهالة هائمون وعلى الدعوات متكئون وبالغرور يعيشون ، وخلقوا وكأنهم ما هم مخلوقون ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ [البقرة: ١٥٦] . انتهى المقصد الخامس .

المقصد السادس

﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِغُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَقْوَاهِمَ وَلَمْ تُولَمْ فَلْيُتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ يُكَفِّرُ عَنْ مَا سَبَقُوا وَهُوَ غَفُورٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾^(١) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا سَمْعُورَ لِلْكَذِبِ سَمْعُورَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُواكَ بِحَرِيقٍ أَلَكَلِمَةٍ مِنْ بَعْدِ مَوَاصِيِعٍ يَقُولُونَ إِنْ أُرْسِنْتَ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَاخْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئاً أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِمْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا حِزْبٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ^(٢) سَمْعُورَ لِيَكْذِبَ أَكْثَلُونَ لِلْمَلِكِ فَإِنْ حَسَاءُ وَكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ^(٣) وَكَفَيْكُمْ حُكْمًا إِنَّكُمْ أَنْتُمْ فِيهَا حُكَمَاءُ اللَّهُ لَمْ يَتَوَلَّوْا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ^(٤) إِنَّا أَنْزَلْنَا أَنْتُورَةً فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَهْدِيكُمْ بِهَا الْيُتُونَ الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرُّسُلُ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوْنَ النَّاسَ وَآخِشُوا وَلَا تَخْشَوْا شَيْئاً إِنَّمَا قَلِيلٌ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ^(٥) وَكَفَيْتُمَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ الْقَسْرَ بِالْقَسْرِ وَالْعَصِيَّةَ بِالْعَصِيَّةِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّرَّ بِالسِّرِّ وَالْحُرُوجَ بِفَصَاحٍ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^(٦) وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتِنَا الْإِنْجِيلَ بِهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ^(٧) وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَاسِقُونَ^(٨) وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُنْ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا وَلَوْ كُنَّا اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِنَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَيْنَاكُمْ

فَاتَّبِعُوا الْوَحْيَ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيَبَيِّنْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿١٠﴾ وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاتَّقِ اللَّهَ أَنْ يَمْسُقَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿١١﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١٢﴾

هذا المقصد فيه حكم أهل الكتاب إذا تحاكموا إلينا، وهل نحكم عليهم، وبماذا نحكم، وهل نخير بين أن نعكم وبين أن لا نحكم أم نحكم ولا نترث؟

وفيه أيضاً الوعيد الشديد والدم والتعريض والإهانة لمن يأخذون الرشوة في الأحكام. وفيه أيضاً توصية القضاة والحكام وتوجيه همهم إلى العدل والإنصاف لأنهم آمناء الله في الأرض. فلا يخشون شريكاً لشرقه، ولا يستهينون بضعيف لفقره، بل يحكمون بالحق ولا يخافون لومة لائم.

وكل ذلك في هذا المقصد مذكور لأسباب أوجبه، وأحوال أرمته، وحوادث لاجلها نزلت هذه الآيات وسبقت مع أي التنزيل، وذكر فيها أحكام التوراة والإنجيل، وأن اليهود أعرضوا عنها إعراساً لأغراض شهوية وأمور دنيوية، وأحوال جاهلية، وأن الأنبياء ينزلون إلى أهل الأرض رقباء على عباده؛ فرسول الله صلى الله عليه وسلم في هذه السورة أخذ يحاسب اليهود على تعطيلهم أحكام التوراة وتحالفهم عما أمروا بإقامته من الأحكام وآدوا بمخالفته الأنام، فهالك ما روي في هذا المقام: ذلك أن رجلاً وامرأة من أشرف اليهود بخير زنياً وكانا محصنين، وكانا حلتف الرجم عندهم في التوراة، فكرهت اليهود رجمهما لشرفهما، فأرسلوا رهنماً منهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ما تجدون في التوراة من شأن الرجم؟ فقالوا: نفضحهم ويجلدون، فقال عبد الله بن سلام: كذبتم إن فيها الرجم، فأتوا بالتوراة فنشروها فوضع أحدهم يده على آية الرجم فقرأ ما قبلها وما بعدها، فقال له عبد الله بن سلام: ارفع يدك، فرفع يده فإذا فيها آية الرجم، فأمر بهما النبي صلى الله عليه وسلم فرجما». اهـ المقصود.

ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «اللهم إني أول من أحيا أمرك إذا ماتوا» ومعنى هذا أن اليهود كانوا يجلدون الزاني أربعين جلدة بحل مطلي بقار، ثم تسود وجوههم، ثم يحملان على حمارين ووجوههم من قبل دبر الحمار، ويطاف بهما أمحاء البلد، وقد جعلوا ذلك مكان الرجم المذكور في التوراة. وهذا كله بسبب أنهم كانوا إذا زنى شريف تركوه، وإذا زنى وضيع رجموه، فاصطدحوا على أمر يجري على الشريف والوضيع، لأن الزنا بسبب ذلك التهاون كثير في الأشراف ففعدوا ما تقدم. هكذا قال ابن صوريا للنبي صلى الله عليه وسلم، وهو من أحبار اليهود وأعلمهم.

ولقد كان أهل خير لما أرسلوا قومهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصوهم فقالوا لهم: إن أمركم بالجلد والتحميم فاقبلوا، وإن أمركم بالرجم فلا، والتحميم: هو تسويد لوجه كمن تقدم بالحمم وهو الفحم.

وهل يجب علينا الحكم بين أهل الكتاب؟

(١) من العلماء من أوجب الحكم بينهم إذا ترفعوا إلينا، ومنهم ابن عباس وعطاء ومجاهد وعكرمة والسدي.

(٢) ومهم من قال: نحن مخيرون إذا ترفعوا إلينا بين الحكم وعدمه، وهذا رأي الحسن والشعي والنخعي والزهري، وبه قال أحمد.

(٣) وقال الشافعي: يجب الحكم بينهم ولا تخير، وإنما التخيير في الحكم بين المعاهدين الذين بينهم وبين المسلمين عهد إلى مدة، فتكون الآية الآتية الدالة على التخيير مخصوصة بالمعاهدين.

أما إذا كان المترافعان فقيتين أو أحدهما ذمي فالحكم بينهما واجب، لأن مكلفون بالمحافظة عليهم والذب عنهم. وكل ذلك مشهود آيات: الآية الأولى: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾. والآية الأخرى هي: ﴿فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾.

وروي أيضاً أن أحبار اليهود قالوا: اذهبوا بنا إلى محمد لعلمنا نفتته عن دينه، فقالوا: يا محمد، عرفت أنا أحبار اليهود، وأنا إن اتبعناك اتبعك اليهود كلهم، وأن بيتنا وبين قومنا خصومة فتحاكم إليك فتقضي لنا عليهم، ونحن نؤمن بك ونصدقك، فأبى عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت: ﴿وَأَنْ تَحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَتَعْتَذِرْهُمْ أَنْ يُقْبِلُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ الخ. وروي أيضاً أن بني قريظة والنضير، وهما حيان من اليهود، كان بينهم دماء قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم، فلما بعث وهاجر إلى المدينة تحاكموا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقالت بنو قريظة: إن بني النضير يعطونا سبعين وسقاً من تمر في القليل منا، وإذا قتلنا منهم أحلوا لنا الضعف، وهكذا أرش جراحاتنا على النصف من أرض جراحاتهم، ف قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعدل، وأن لا فضل لأحدهما على الآخر، فغضبت هو النضير وقالوا: لا نرضى بحكمك، فإنك لنا عدو، وإنك ما تألو في وضعنا وتصغيرنا، فأنزل الله: ﴿أَفَحُكْمَ آلِ يَهُودَ يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا يَقُومُ يُرِيتُمْ﴾. هذه هي أسباب النزول التي وردت في هذا المقصد وآياته المختلفة.

والمهم في هذا المقام كله الحكم بالعدل في سائر الأحوال وعدم التحيز لفريق دون آخر، والرشوة والمحاباة، ولو كانت المحاباة أمراً عظيماً كدخول أمة بأسرها في الإسلام، فإن اليهود حاولوا أن يفهموه صلى الله عليه وسلم أنهم يدخلون في الإسلام إذا حكم لهم، فلم يرض. وعلى حكام المسلمين أن يقتضوا أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يبالوا بأمر، بل يكوبون علماءهم ويحكمون على البر والعاجر، والعالم والجاهل، والغني والفقير، والشريف والوصيع.

هكذا يجب أن يكون الإسلام والمسلمون، والآيات لهذا أنزلت، فالقرآن اليوم لنا نحن، أما رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن معه من اليهود وبني قريظة والنضير فإياهم في العالم الباقي، والقرآن اليوم يقرأ لنا والأوامر لنا والعلم، فلنأخذ به ولنشعه. ولتفسر الآيات فنقول:

﴿يَتَأْتِيهَا أَرْسُولُكَ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ أي لا تهتم بمولاتهم الكفار ولا تبال بهم، فإني ناصرك عليهم وكافيك شرهم.

واعلم أن الآية المتقدمة ذكر فيها أن الله له ملك السماوات والأرض، فله تعذيب من يشاء، والمغفرة لمن يشاء، وقد قلنا إن ذلك على حسب المراتب والأحوال والاستعداد، فلا عذاب ولا نعيم

إلا على مقتضى الدرجات ﴿وَجَعَلْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا سُلَاسًا﴾ [اسراء: ٢٠] فالناس فئة لبعضهم، كل لكل فئة، والله بهذا يحتبر العباد ويرقيهم إلى مقام الإسعاد، فلذلك ذكر عقبها الأمر بعدم الحزن مراعاة للمراتب والدرجات الخلقية، فكأنه يقول: يا محمد، أنا ربيت الدرجات، وهذه الدرجات لا محالة تجمع بين الأشقياء والسعداء، فمن عرف الحقائق لا تخفى عليه الدقائق، فكيف تحزن على المنافقين أو ناسي على القوم الكافرين؟ فإذا رأيت المنافقين يخادعون، وليهود جمهورهم للكذب سماعون، فلا تحزن عليهم ولا تهتم بشأنهم فقد أريناك نظام الدرجات

فكيف تحزن لهؤلاء المنافقين المسارعين في الكفر ﴿مِنَ الْمُنَافِقِينَ﴾ الذين قايوا أمّا بالقول بهمة ولم تؤمن قلوبهم ومن الذين هادوا ﴿وَمِنَ الْيَهُودِ﴾ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ سَمْعُونَ لقومة آخرين لم يأتوك ﴿لَمْ يَحْضُرُوا مَجْلِسَكَ﴾ وهم أهل خير الذين تقدم ذكرهم في الأحاديث السابقة ﴿يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاطِنِهِ﴾ أي يميلون الكلام الذي وضعه الله في التوراة عن مواضعه، تارة بإهماله، وتارة بتغيير وصفه، وتارة بحمله على غير المراد منه ﴿يَقُولُونَ﴾ لمن جاؤوا يتحاكمون عند النبي صلى الله عليه وسلم منهم ﴿إِنْ أُرْسِلْنا هَذَا﴾ أي إن أفتاكم محمد بالحرف وهو الخلد والفضيحة للزاني والزانية ﴿فَحُدُّوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ فَاحْذَرُوا﴾ قبول ما أفتاكم به لأننا أرسلناكم ليسهل الأمر عليكم اتباعاً للأسهل من الأحكام لا طلباً للحقيقة، مراعاة لذوي الوجاهة هندنا وضناً بحياتهم ﴿وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ يَشْكُرْ﴾ ضللك أو فضيحتك ﴿فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئاً﴾ فلن تستطيع له من الله شيئاً في دفعها ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ سَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيَّرَ قُلُوبَهُمْ﴾ لأن درجاتهم النفسية في هذه الحياة وفي الحياة الأخرى غير صالحة للرفق كما تقدم عند قوله: ﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [البقرة: ١٠٧] مرتب الدرجات فيعذب من يشاء ويغفر لمن يشاء، فهؤلاء من الذين لم يصلوا لدرجة الكمال النفسية ﴿لَهُمْ فِي الدُّنْيَا جِزْيٌ﴾ هوان بالجزية والخوف من المؤمنين على حسب درجاتهم في الحياة ﴿وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ وهو النار ﴿سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ﴾ أي اليهود، وكسره بالتأكيد ﴿أَكْفُونَ لِلشُّعْتِ﴾ احرام كالرشاء، من سحته، إذا استأصله، لأنه مسحوت البركة، مثل كعب بن الأشرف ونظرائه كانوا يرتشون ويقضون لمن رشاهم، وفي الحديث: «لعن الله الراشي والمرثشي» أخرجه الترمذي وأبو داود.

قال الحسن: ذلك في الحاكم إذا رشوته ليحق لك باطلاً أو يبطل عنك حقاً ﴿فَبِإِذْنِكَ﴾ يعني اليهود ﴿فَتَحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضْتُمْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئاً﴾ وهذا إم وأرد في اليهوديين الزانيين، وإما في الرجلين من قريظة والنضير، وقد تقدم كل ذلك ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ﴾ بالعدل ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ فيحفظهم ويعظم شأنهم.

ثم أخذ في التعجيب منهم فقال: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَجَعَلَهُمُ التَّورَةَ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ بالرجم وإنما طلبوا ذلك فراراً من الحق وعدولاً عن العدل وتجاوزاً عن النصفة، وإلا فكيف يحكمونك فتحكم بينهم على مقتضى التوراة ﴿لَمْ يَتَوَلَّوْا﴾ يعرضون عن حكمك ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ﴾ اليهود ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ بكتابهم بإعراضهم عنه أولاً وعما يوافقه ثانياً ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِيهَا هُدًى﴾ يهدي إلى الحق ﴿وَسُورٌ﴾ يكشف عما استبهم من الأحكام ﴿يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ﴾ يعني أنبياء بني إسرائيل

﴿الَّذِينَ اسْلَمُوا﴾ هذه صفة مدح بها النبيين تنويهاً بشأن المسلمين وتعريضاً لليهود الذين حادوا عن جادة أسلافهم في أخذ الربا وقد نهوا عنه وأكلوا أموال الناس بالباطل كشأن المسلمين اليوم وكثير من قضائهم وحكامهم، فلا فرق بينهم وبين أولئك اليهود في شيء، ولذلك مزقت البلاد شر ممزق، ألا لا فرق بين حكام المسلمين في المصور المتأخرة في قضائهم الفاش وأفعالهم المنكرة وأحوالهم المحزنة، وبين أولئك اليهود في بلاد العرب الذين دالت دولتهم ﴿فَخَرَّ عَلَيْهِمُ اسْقَافٌ مِنْ فَوْقِهِمْ وَأَتْنَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَتَّى لَا يَتَشَعَّرُونَ﴾ [الصل: ٢٦]. أقول هذا وأنا أعتقد أن هذه الآيات أرسلت لأجلنا نحن، فأولئك اليهود قد ماتوا وخلفهم قوم آخرون ولا يديون بكتابنا، وإنما ذكرهم الله عبرة لنا وتعليةاً وتنبيهاً، وإلا فما معنى قوله: ﴿يَحْكُمُ بِهَا الَّذِينَ اسْلَمُوا﴾ فكان أبياء بني إسرائيل لما كانوا على الهدى مسلمين.

فأما الأمة الإسلامية اليوم وقد حاد القضاء عن الحق والعدل وتنكبوا طرق الشرع القويم وزاغوا عن الحق، فهؤلاء القضاء ليسوا على سنن الإسلام ولا طريق الهدى ولا جارين على منهج الإسلام. وعلى ذكر القضاء أذكر هنا حادثة واحدة لقضاة مصر:

جاء أحد الولاة في مصر وقال لمن له الأمر الشرعي في البلاد: إنكم تقضون بمذهب أبي حنيفة، والفتاوى بما قضى بعضها بعضاً، فهل لنا أن نجعل لنا قانوناً واحداً متناسباً لأحوال الأمة من المذهب الإسلامية كما فعل المسلمون في الأستانة وفيها خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ فقال ذلك الشيخ: كلا، افعلوا ما تشاؤون، فاضطر الوالي أن يأتي بالقانون الفرنسي فجعله شاملاً عاماً في جميع البلاد، وذلك بفعل هذا الشيخ الشرع، لأن هذا الشيخ خاف أن يشرك مع مذهب أبي حنيفة الذي هو يعرفه مذاهب أخرى، وهذا مما يجعل علماء المذاهب الأخرى يشاركونه في الصيت والذكر والشهرة والفتوى، وتزول تلك الأبهة والعظمة والهيبة الكبرى من النفوس، ويقاسمه العلماء سطوته وهيئته ونفوذه ونقوده، إن ذلك هو التلاعب بالدين، وهو أشبه بما جاء عن اليهود وأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه. فهذا أنكر مذاهب ثلاثة لأجل خبز يأكله ومال يكتزعه، فبهذا الشيخ وأمثاله ذهبت هيبة الإسلام وضلت الأحكام.

وأنا لا أحدثك عن شهادة الزور الذين يقبلونهم وهم يعلمون أنهم مزورون، ولا عن الرشا ولا عن التهاون في الأحكام فذلك شائع دائع. فهل هذه صفة علماء المسلمين الذين هم كأبياء بني إسرائيل الذين كانوا يحكمون بالتوراة ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّحِيقُونَ وَالْأَحْبَارُ﴾ الزهاد والعلماء السالكون طريق أنبيائهم، وهو معطوف على «النبيون» ﴿بِمَا اسْتَحَقُّوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ﴾ بسبب أمر الله إياهم بأن يحفظوا كتابه من التضييع والتعريف ﴿وَحَافِظُوا عَلَيْهِ شَهَادَةً﴾ رقباء لئلا يبدل كما فعل كعب بن الأشرف ومن حذا حذوه، الذين لم يحفظوا كتاب الله وليسوا عليه رقباء، فلذلك يبدن.

وهكذا أمر بعض علماء الإسلام لما تدهورت الأمم الإسلامية، فإسهم قد زاغوا عن طريق الجادة وأجاروا الفتاوى المتناقضة على مقتضى الأقوال المختلفة، والله لا يرضى ذلك لأنه صادر عن هوى. فليس هؤلاء شهداء على القرآن ولا رقباء فكأنهم غيروا، وليس التغير للمطع بل التغير في مقصود الأحكام وذلك يؤدي إلى انهيار الأمة وضياعها بما تهاوتوا في الدين القويم.

ثم خاطب الله الأحكام قائلاً: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُوا﴾ يقول للأحكام لا تحشوا غير الله في حكوماتكم، وإياكم والمداينة فيها خشية ظالم أو مراقبة كبير ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ مستهيناً به منكراً له ﴿فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ لاستهانتهم به وتمردهم بأن حكموا بغيره فكفرهم لإنكاركم، ومسقمهم بالخروج عنه وظلمهم بالحكم على خلافه، والظلم والفسق قد ذكرا في الآيات لآتية هنا.

ثم أخذ يسرد أحكاماً من التوراة فقال: ﴿وَصَعَبْنَا عَلَيْهِمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ في التوراة ﴿أَنْ تَقْسَ بِالنَّفْسِ﴾ أي أن النفس تقتل بالنفس ﴿وَالْعَيْنِ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالشَّعْرَ بِالشَّعْرِ﴾ أي إن العين مفقوعة بالعين، والأنف مجدوع بالأنف، والأذن مصلومة بالأذن، والسن مقلوعة بالسن ﴿وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ﴾ أي ذات قصاص، أي: حكومة عدل، وهذه قاعدة عامة ذكرها بعد الأربعة التي خصصها بالذكر.

يقول: ليس هذا خاصاً بالأربعة، فالجروح على وجه العموم قصاص فيما يمكن أن يقتصر منه كاليد والرجل والذكر والأنثيين. فأما ما لا يمكن القصاص فيه كرض في لحم أو كسر في عظم أو جراحة في بطن، يخاف منها التلف، ففيها الأرض والحكومة العادلة.

لطيفة

هذه شريعة التوراة وردت فيه، وقد أجمعت الأمة على صحة الاستدلال بقوله: ﴿وَصَعَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ تُقْسَ بِالنَّفْسِ﴾ الخ على هذه الأحكام، ولا جرم أن هذا من شريعة من تقدم من الأمم، فنحن إذن متعبدون بشريعة من قبلنا، أي إننا متعبدون بما صح من شرائع من قبلنا بطريق الوحي لا من طريق كتبهم المبدلة ونقل أربابها، وهذا مذهب أبي حنيفة وبعض أصحاب الشافعي وعن أحمد في إحدى الروايتين عنه.

وقال قوم كابن الحاجب من المتأخرين: إننا متعبدون بما لم ينسخ من الأحكام الباقية قبل شريعتنا لكنهم لم يعتبروا قيد الوحي، فإن الوحي واجب التنفيذ سواء وافق شرع من قبلنا أم لم يوافقه. وقال آخرون كالشاعرة والمعتزلة والأمدى: ليس شرع من قبلنا شرع لنا.

وهذا الخلاف بينهم لا يتناول هذه الأحكام التي أجمعت الأمة عليها، وهي أن الجروح قصاص مع التفصيل المتقدم ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ﴾ أي القصاص، أي فمن عفا عنه ﴿فَهُوَ﴾ أي التصديق ﴿مَعْفَاةٌ لَهُ﴾ للمتصدق يكفر الله به ذنوبه ﴿وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ﴿وَقَفَّيْنَا عَلَى نَهْرِهِمْ﴾ وأتبعناهم على آثارهم ﴿يَعْبُدُونَ آبَاءَهُمْ﴾ مفعول ثان عدى إله العمل بالناء ﴿مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآتِينَ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ﴾ هذه الجملة حال ﴿وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ﴾ عطف عليه، وهكذا قوله: ﴿وَهُدًى وَمَوْجِزَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ﴾.

ثم قال: ﴿وَلَيَحْكُمَنَّ أَقْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ بِهِ وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عن حكمه أو عن الإيمان به إن كان مستهيناً به. وهذا يدل على أن الإنجيل قد نسخ أحكاماً من التوراة وهو بها مستقل، ويجب العمل به على متبعيه ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾ أي القرآن ﴿وَمُهَيِّئْنَا عَلَيْهِ﴾ ورقياً على سائر الكتب المنزلة، لأن القرآن مصدق لجميع الكتب السماوية

وفي قراءة بالبناء للمجهول أي هو من عليه وحفظ من التعريف، والحافظ هو الله والحفاظ في كل عصر ﴿فَأَحْكُم بِنَهْيِهِمْ إِنَّمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ إليكم ﴿وَلَا تُشْعِ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ﴾ بالانحراف عنه إلى ما يشتهونه ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِصْكُكُمْ﴾ أيها الناس ﴿شِرْعَةً﴾ شريعة، وهي الطريق إلى الماء شبه به الدين لأنه طريق إلى ما هو سبب الحياة الأبدية ﴿وَمِنْهَا جَعَلْنَا﴾ طريقاً واضحاً في الدس، من نهج الأمر: إذا وضع.

واعلم أن هذه الآيات أبانت أن شريعة محمد وشريعة موسى وشريعة عيسى عليهم الصلاة والسلام متباينات، وهناك آيات أخرى تقدمت وستأتي أن الشرائع متفقات كما في قوله تعالى: ﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾ [الشورى، ١٣] الخ، فأيات الاتفاق راجعة إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وفعل الفضائل العامة واجتناب الرذائل.

فأما الاختلاف بين هذه الديانات ففي الفروع كطرق العبادات وبعض الأحكام التي تتغير بتغير الأزمنة، لأن الله جبل هذا العالم على الاختلاف ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ لَعَلَّكُمْ أَنتُمْ وَجِدَاءٌ﴾ جماعة متفقة على شريعة واحدة ودين واحد لا اختلاف فيه ﴿وَلَنُكْرٍ﴾ أراد أن يختبركم، فكما غاير بين صوركم وأخلاقكم وأوطانكم وأحوالكم، غاير بين شرائعكم ﴿لِيَتَّبِعُوَكُمْ﴾ يختبركم ﴿فِي مَا آتَيْنَاكُمْ﴾ من الشرائع المختلفة، هل تعملون بها أم لا، وهل تدعون لها معتقدين أن اختلافها مقتضى الحكمة الإلهية بنظركم الثاقب وفهمكم لما تشاهدون من نظامنا العجيب الدال على الحكم في الاختلاف في المشاهدات الحسية التي يترتب على اختلافها الآثار النافعة ﴿فَاتَّبِعُوا أَوْحَايَاتِي﴾ فابتدروها انتهازاً للفرصة فلا تشغلوا الفكر فيما يوقعكم في الشك والريب كالاختلاف المذكور، فلا تقولوا: لا نبالي بالشكوك التي تجول بخواطرنا، ولنسر في ديننا، ولا نسأل عن هذا الاحتراق في أفئدتنا الناجم من الشكوك المؤلمة، بل يجب الفكر في أسبابه لأننا إنما نختبركم لتظهر آثار قواكم الفكرية وعجائب عقولكم، فعلى أولى الأبواب منكم أن يفكموا على الفكر في كل ما أشبه لأننا خلقنا عقولكم لهذا، فكتب السماوية جاءت لفتح باب الفكر، وبالفكر فيما التبس تكون الهداية ﴿إِنِّي أَنزِلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ فينزل المقصرين عن درجة المبادرين ﴿وَأَن آحْكُم بِنَهْيِهِمْ إِنَّمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ أي أنزلنا إليكم الكتاب وأن نحكم بينهم أي والحكم مما أنزل الله ﴿وَلَا تُشْعِ أَهْوَاءَهُمْ وَأَخَذَرْتُمْ أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ أي يضلوك أخبار اليهود فتحكم لهم وتقضي على خصومهم من اليهود على أن يؤمنوا بك فيتبعك عامة اليهود كما تقدم ﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم المنزل وأرادوا غيره ﴿فَأَعْلَمْنَا أَنَّمَا يَرْيَدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ﴾ أي ذنب التولي عن حكم الله الذي هو بعض ذنوبهم الكثيرة ﴿وَرَبُّكَ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ﴾ متمردون في الكفر ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ﴾ وهو الميل والمداينة في الحكم ومتابعة الهوى كما يريد بنو الصير. وقد تقدم هذا في مقدمة هذا المقصد ﴿وَتَرَى أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ يعني أي حكم أحسن من حكم الله إن كنتم موقنين أن لكم رباً وأنه سبحانه عدل في أحكامه. اهـ المقصد السادس.

المقصد السابع

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَإِنَّهُ مِنَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ﴿٢١١﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَصٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَىٰ أَن نَّصِيبَآ ذَآبِرَهُ فَنَعْسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَنَا بِالنَّفْثِ أَوْ آمَنُوا مِن عِبْدِهِ فَيُضَيِّعُوا عَلَيْنَا مَا أَسْرَأُوا مِن أَنفُسِهِمْ فَتَدْمِيعٌ ﴿٢١٢﴾ وَيَقُولُ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَلْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أُنْفُسِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أُعْيُنُهُمْ فَاَصْبَحُوا خَيْرِينَ ﴿٢١٣﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مَن يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢١٤﴾ إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ﴿٢١٥﴾ وَمَن يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فَإِنَّ حَرْبَ اللَّهِ هُمُ الْعِلِيُّونَ ﴿٢١٦﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَلِلْكَافِرِ أَوْلِيَاءُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٢١٧﴾ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هَاهُنَا وَلَعِبًا ذَلِكَ بَأْسُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ﴿٢١٨﴾ قُلْ بِكَافِلٍ الْكِتَابَ هَلْ يُفِيمُونَ مِمَّا آتَىٰ ءَامِنًا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَصْحَابُكُمْ فَتَنُونَ ﴿٢١٩﴾ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مَتْنَهُمُ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿٢٢٠﴾ وَإِذَا جَاءَ وَكُمُ قَالُوا ءَامِنًا وَقَدْ خَلَجُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِمُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢١﴾ وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ يُسْرِعُونَ فِي الْإِيمَانِ وَاتَّعَذُّونَ وَأَكْثِيهِمُ الْفُتَحُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢٢﴾ لَوْلَا يَتَّخِذُهُمُ الرَّبُّ شُرَآئِيفًا وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِيمَانِ وَأَكْثِيهِمُ الْفُتَحُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢٣﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَقْلُوبَةٌ عَلَتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنَا رَبُّنَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَبْذُرَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ طُغْيَاً وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعُدَّةَ وَالتَّنَافُسَآةَ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ كُلُّمَا أَوقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿٢٢٤﴾ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَعَفَرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَآدْخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ الثَّوْبِ ﴿٢٢٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ مِن رَّبِّهِمْ لَأَكْمَلُوا مِن تَوْبِهِمْ وَمِن نَّحْبِ أَرْجِيهِمْ مَّتَنَّهُمْ أَشْءٌ مُّقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ ﴿٢٢٦﴾ ﴿

التفسير اللفظي

يروى أن عادة بن الصامت قال : إن لي أولياء من اليهود كثيراً عندهم شديدة شوكتهم ، واني

أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم ولا مولى لي إلا الله ورسوله ، فقال عبد الله بن أبي ابن سلول للبي : لا أبرأ من ولاية اليهود فإني أخاف السوائر ولا بد لي منهم .

وأيضاً لما اشتد الأمر على طائفة من الناس في وقعة أحد وتخوفوا إن يبدل عليهم الكفار ، قال رجل من المسلمين : أنا ألحق بفلان اليهودي وأخذ منه أماناً إني أخاف أن يبدل علينا اليهود ، وقال رجل آخر : أنا ألحق بفلان النصراني من أهل الشام وأخذ منه أماناً .

وأيضاً كان أبو لبابة بن عبد المنذر قد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة حين حاصروهم استشاروه في النزول وقالوا : ماذا يصنع بنا إذا نزلنا ؟ فجعل أصبعه في حلقه مشيراً إلى أنه الذبح وأنه يقتلكم .

هذه هي الأسباب التي ذكرها المفسرون الأجلاء لنزول هذه الآية التي تراد لتهدئتنا اليوم ، وتعليمنا كيف نكون أمة عزيزة الحانث موفورة المنزلة بائتمام الكلمة وهي : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْجِدُوا آلَهُوَةً وَأَلْجَسَاءُ ﴾ أنصاراً وأعواناً على أهل الإيمان بالله ورسوله ، ألا ترون أيها المؤمنون أن بعض اليهود أعوان بعض عليكم ؟ وبعض النصارى أعوان بعض عليكم ، فكيف تتخذون منهم أولياء ؟ إن من يتخذ منهم أعواناً فإنه منهم ، وهو يكون ظالماً لنفسه ولأمة بما عاهداهم ، وهذا هو قوله تعالى : ﴿ نَقُصُّهُمْ أَوْلِيَاءَ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ .

ثم أخذ بمصل ذلك بنحو ما تقدم في الأحاديث فقال : ﴿ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرُوءَةً ﴾ نفق ﴿ يُسَبِّحُونَ بِهَا ﴾ أي في مواليتهم ﴿ يَقُولُونَ نَحْنُ أَنْ نَحْبِبَ آتِيَةً ﴾ من دوائر الإيمان بأن يتقلب الأمر وتكون الدولة للكفار ﴿ نَحْنُ اللَّهُ أَوْ بَنِي بَالْتَحِ ﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم على أعدائه وإظهار دينه على الأديان كلها وإظهار المسلمين على أعدائهم من الكفار واليهود والنصارى وفتح مكة وفتح قرى اليهود كخيبر وفدك ونحوهما من بلادهم ﴿ أَرَأَيْتُمْ عِنْدَهُ ﴾ مثل أن يقطع أصل اليهود من أرض الحجاز ويخرجهم من بلادهم بلا كلمة وتعبد ، كما ألقى الرعب في قلوبهم فأدخلوا ديارهم وخربوها بأيديهم وحملوا إلى الشام ﴿ فَتَضَيَّحُوا ﴾ أي يصبح المارقون المذكورون ﴿ عَلَى مَا أَسْرَأْتُمْ أَنْفُسَهُمْ تَدِيبًا ﴾ على ما أبطروا من الكفر والشك وعلى موالاة هؤلاء ولذلك تحقق ما ذكر .

واعلم أن « عسى » من الله واجب ، لأن الكريم إذا أطمع في خير فعله ، وهو بمنزلة الوعد لتعلق النفس به ورجائها له . وهنا يخطر سؤال فيقال ماذا يقول المؤمنون حينئذ ؟ فقال : ﴿ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَعْيُنِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ﴾ أي يقول المؤمنون بعضهم لبعض تعجباً من حال المنافقين وفرحاً بما من الله عليهم من الإخلاص ﴿ حَبِطَتْ أَعْمَلُهُمْ ﴾ أي بطل ما كانوا يعملون من الخيرات لأجل ما أظهروه من النفاق وموالاة اليهود ﴿ فَتَضَيَّحُوا خَيْرِينَ ﴾ ديارهم بافتصاحهم لمواليتهم من هزمهم الله ، وفي الآخرة أيضاً بإحباط ثواب أعمالهم .

الكلام على الردة

اعلم أنه قد ارتد من العرب في أواخر عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث فرق : بنو مدلج ، وبنو حنيفة ، وبنو أسد . وسبع فرق في عهد أبي بكر رضي الله عنه : فزارة ، وغطفان ، وبنو سليم ، وبنو يربوع ، وبعض تميم وكندة ، وبنو بكر بن وائل ، وفرقة واحدة ارتدت في خلافة عمر بن

الخطاب وهم غسان قوم جيلة بن الأيهم . هؤلاء هم الذين ارتدوا من العرب في زمان النبوة وبعدها إلى زمن عمر رضي الله عنه .

قتال أهل الردة

أما الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن بني مدلج كان رئيسهم ذا الحمار الأسود العنسي ، تنبأ باليمن واستولى على بلاده ، ثم قتله فيروز الديلمي ليلة قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم من غدها ، وأخبر الرسول في تلك الليلة فسر المسلمون وأتى الخبر في أواخر ربيع الأول .

وأما بنو حنيفة : فهم أصحاب مسيلمة الكذاب ، تنبأ وكتب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أما بعد : فإن الأرض نصفها لي ونصفها لك » . فأجاب رسول الله : « من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكذاب ، أما بعد : فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين » ، فحاربه أبو بكر بجند من المسلمين ، وقتل كما سيأتي . وأما بنو أسد : فهم قوم طلحة بن خويلد ، ولقد تنبأ فبعث إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم خالداً ، فهرب بعد القتال إلى الشام ثم أسلم وحسن إسلامه .

هذه هي الفرق التي ارتدت في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم . أما الفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر رضي الله عنه ، فاعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قبض ارتدت عامة العرب إلا أهل المدينة وأهل مكة وأهل البحرين من بني عبد القيس ، فإيهم ثبتوا على الإسلام ونصر الله بهم الدين .

ولما ارتد من العرب وصموا الركاة هم أبو بكر بقتالهم ، وكره ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وقال عمر : كيف نقاتل الناس ؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أقاتل لكس حتى يقولوا : لا إله إلا الله ، فمن قالها فقد عصم مني ماله ودمه إلا بحقه وحسابه على الله » ، فقال أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، والله لو منعوني عناقاً أو قال عقالاً كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعها .

وقال أنس بن مالك : كره أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قتال مانعي الزكاة ، وقالوا هم أهل القلة ، فتقلد أبو بكر سيفه وخرج وحده ، فلم يجدوا بداً من الخروج على أثره . وقال ابن مسعود : كرهنا ذلك في الابتداء ثم حمدناه في الانتهاء .

وأبى أبو حصين على أبي بكر لبساته ، وقال : إنه أفضل من ولد بعد النبي لقتاله أهل الردة . ولقد أرسل خالد بن الوليد في جيش كبير إلى بني حنيفة باليمامة وهم قوم مسيلمة الكذاب ، فأهدك الله مسيلمة على يد وحشي غلام مطعم بن عدي الذي قتل حمزة .

والفرق السبع التي ارتدت في زمن أبي بكر لما حاربها رجعت إلى الإسلام بجيوش من الصحابة ومن معهم . وأما التي ارتدت في زمن سيدنا عمر فهي « غسان » قوم جيلة بن الأيهم تصدروا وساروا إلى الشام .

من هم القوم الذين يحبون الله ويحبهم الله

هم الصحابة الذين قاتلوا أهل الردة وأهل اليمن، وقد أشى رسول الله صلى الله عليه وسلم على أهل اليمن كما أشى على الصحابة، إذ قال: «أناكم أهل اليمن، هم أرق أفئدة وألين قلوباً، الإيمان يمان، والحكمة يمانية». وكذلك الأنصار الذين هم قسم من الصحابة وقوم من اليمن، منهم ألفان من النخع، وخمسة آلاف من أهل كتنة وبجيلة، وثلاثة آلاف من أخلاط الناس جاهدوا يوم القادسية مع عمر، وكذلك العرس، لأنه عليه الصلاة والسلام سئل عن القوم الذين يحبهم ويحبونه، فضرب يده على عاتق سلمان وقال: هذا وذووه.

هؤلاء هم الدين وردت الأحاديث المختلفة بأنهم الذين يحبهم الله ويحبونه وأن ذلك معجزة، فإن ردة العرب ورجوعهم للإسلام ونصر الله للمسلمين بجزوده، كل ذلك كان منياً.

واعلم أن ما في هذه الأحاديث ليس حاصراً لمن يحبهم الله ويحبونه، فإن معنى حب الله العبد: إرادة الهدى والتوفيق له في الدنيا، وحسن الثواب له في الآخرة. ومعنى محبة العباد له: إرادة طاعته والتحرز من معصيته، وليس ذلك خاصاً بهؤلاء، بل إن الأمم الإسلامية كلما خمدت أمة جاءت أمة، حتى إنك لترى انتشار الدين جازوا من بلادهم وأزالوا الدولة العباسية على يد أبناء جنكيز خان، وقتلوا الخليفة العباسي وحكموا الإسلام، هم الذين أسلموا بعد ذلك، وهم في بلاد الروسيا الآن وعلى نهر فولجا وغيره، ويلفون عشرات الملايين.

كذلك يوجد أمة أسلمت في جزائر الهند الشرقية نحو ٦٢ مليوناً من جاوة وما والاها من البلدان، وكذلك في الصين وفي السودان، ولا يزال الإسلام ينتشر الآن.

أفليس هؤلاء من يحبهم الله؟ نعم، بحب الله من صلح من هذه الأمم وقام بالأمر خير قيام. وكذلك أسلم في زماننا من عظماء الإنجليز اللورد هذلي، وقد قابلته فرأيت رجلاً عظيماً بعد ما قرأت رسائله في الإسلام خصوصاً بعد ما رار الأفطار الحجازية وأدى لفريضة الحج، فكل هؤلاء داخلون في المحبة المذكورة.

فإنه بهذه الآيات يقول لنا: كلما ارتدت أمة عن الإسلام دخلت فيه أمة أخرى، لأن الإسلام وحي أراد الله بقاءه ليكون من الموازين التي ينصبها الله للعدل وللحياة في الأرض، فهذا هو قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْبُيُوتُ اسْمُهَا مِنْ يَمْنَةٍ كُفْرٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ومعنى ﴿أُدْلِيَ عَلَى الْكُفْرَيْنِ﴾ عاطفين عليهم متذللين لهم، جمع ذليل لا لدول، فإن جمعه ذلل، وقوله: ﴿أَجْزَأَ عَلَى الْكُفْرَيْنِ﴾ أي شداد متعلين عليهم من حزة إذا عليه. وقوله: ﴿يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ صفة أخرى لقوم، وقوله: ﴿وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ﴾ عطف على «يجاهدون»، فهم جامعون للمجاهدة في سبيل الله والتصلب في دينه، وقوله: ﴿ذَلِكَ﴾ أي المتقدم من الأوصاف ﴿قَسْرُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ﴾ يمنحه ويوفقه له ﴿وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ كثير الفصل عليم بمن هو أهله.

ولما أتم الكلام على الردة المذكورة في غضون النفاق لمناسبتها له ولقربها منه لاقترب المفاق من مراتب الكافرين، وازدلاله إلى دركات المرتدين، أخذ يتكلم على النفاق والموالة، ومن الذين نوالهم فقال: ﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾.

لما أسلم عبد الله بن سلام قال: «يا رسول الله، إن قومنا بني قريظة والتضير هجرونا وفارقونا وأقسموا أن لا يجالسونا، فترلت فقرأها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عبد الله بن سلام: رضينا بالله ريباً، وبرسوله نيباً، وبالمؤمنين أولياء».

واعلم أن الآية عامة، ولا سبب من الأسباب الواردة بخصصها، فهو يقول: إن أهل معونتكم وموالاتكم هم المؤمنون الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم متواضعون لا متكبرون عليكم، كما تقدم في قوله تعالى: ﴿أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾، ثم أبان أن من اتبع هذا الفريق فإنه فائز لأنهم هم الغالبون، وهذا قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ﴾ يعني فإنهم هم الغالبون، لكن وضع الظاهر موضع المضمر تعظيماً لشأنهم.

ثم أخذ يشرح الموضوع زيادة إيضاح لأهميته فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُولُوا إِلِكُمْ مِنَ الْقِتَابِ أُولَٰئِكَ أَتَّفَقُوا أَن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۖ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُؤًا وَلَعِبًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾. والمعنى أن أهل الكتاب الذين اتخذوا الدين هُزُؤًا ولعباً، والكفار وهم عبدة الأصنام، لا يجوز للمسلمين أن يتخذوهم أنصاراً وأولياء، وهذا على قراءة النصب، يعطف «الكفار» على «الذين اتخذوا دينهم»، وقرأ بالجر أبو عمرو والكسائي ويعقوب، فيكون الذين اتخذوا الدين هُزُؤًا ولعباً من أهل الكتاب ومن عبدة الأوثان وهم الكفار معاً، وعلى كل من القراءتين لا تجوز موالاتهم.

روي أن نصرانياً بالمدينة كان إذا سمع المؤذن يقول: أشهد أن محمداً رسول الله، قال: أحرق الله الكاذب، فدخل خادمه ذات ليلة بنار وأهله نيام، فتطايير شررها في البيت فأحرقه وأهله. وروي أن رفاعه بن زيد وسويد بن الحارث أطهرا الإسلام ثم نافقا، وكان رجال من المسلمين يوادونهما، فنهى الله عن موالاته هؤلاء جميعاً.

وقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي بترك ما نهاكم عنه، وقوله: ﴿إِنْ كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ أي بوعدده ووعيده وقوله: ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ لأن السفه يؤدي إلى الجهل بالحق والهزل به والعقل يمنع منه. ثم إن اليهود سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن يؤمن به، فقال: «أؤمن بالله وما أُنزل من آياتنا» إلى قوله: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُّسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٣٦] فقالوا حين سمعوا ذكر عيسى عليه السلام: لا نعلم ديناً شراً من دينكم، فقال الله له: ﴿قُلْ﴾ لهم: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تُبْغُونَ بَشًا﴾ هل تكفرون منا وتعيون؟ يقال: نعم منه إذا أنكروه، وانتقم إذا كافاه ﴿إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ مِنَّا وَمَا أُنزِلَ إِلَى الْأَنْبِيَاءِ وَاعْتَقَادَ أَنْ أَكْرَمَ فَاسِقُونَ﴾. وهذا على حذف قول الشاعر:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم
بهنّ فللول من قراع الكتائب

فهل الحق ينكر، أو الخير يعاب؟ أمنا بالأنبياء الذين أرسلهم الله، فنقمتم علينا واعتقدن أنكم فاسقون خارجون عن سنن الحق بتحريفكم في دينكم وكفركم بديننا وهذا صدق، فكيف تكفرون وتعيون ذلك؟ وكيف تقولون لا نعلم ديناً شراً من دينكم ﴿قُلْ﴾ لهم يا محمد ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِّنْ ذَٰلِكَ مَشُوبَةً عِندَ اللَّهِ﴾ جزاء وثواباً عند الله، والمثوبة في الخير كالعقوبة في الشر ﴿مَنْ لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ

عَلَيْهِ وَجَعَلَ بَيْنَهُمُ الْبَرْزَةَ وَالْخَارِيزَ ﴿١﴾ يدل من «شر» أي بشر من أهل ذلك، وهؤلاء هم اليهود أبعدهم الله من رحمته ومسح بعضهم قردة واختازير وهم أصحاب السبت، إما مسخاً جسمياً وإما مسخاً معنوياً بأن صاروا مقلدين كالقرود وذوي شهوات كالختازير، بسبب المعاصي التي ارتكبوها بمخالفة التوراة ﴿وَعَبَدَ الْطَّاغُوتَ﴾ معطوف على صلة «من»، أي أطاع الشيطان فيما سؤل له. وفي معناه العجل الذي عبده الكهان والأحبار والرهبان الذين اتبعوهم فيما أحلوا وحرموا ﴿أُولَٰئِكَ﴾ الملعونون ﴿عَرَّ شُكَّانًا﴾ وإذا كان مكانهم شراً فهم أولى بالشر ﴿وَأَهْلُ عَنِ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ أي قصد الطريق المتوسط بين علو النصارى وقذح اليهود ﴿وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا﴾ أي اليهود، فإنهم نافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو عامة المنافقين ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِمَدِّ﴾ أي يخرجون من عندك كما دخلوا ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ من الكفر، وفيه وعيد لهم ﴿وَنَرَىٰ كَثِيرًا مِّنْهُمْ﴾ أي من اليهود أو المنافقين ﴿يُسْرِغُونَ فِي الْإِثْمِ﴾ أي ما يختص بهم من الحرام ﴿وَالْمُذْرِبِ﴾ ما يتعدى إلى غيرهم ﴿وَأَحْبَبُهُمُ الشُّحْتُ﴾ أي الحرام ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ لبس شيئاً عملوه ﴿لَوْلَا بَيْنَهُمُ التَّوْبَةُ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ وَأَحْبَبُهُمُ الشُّحْتُ﴾ «لولا» إذا دخل على الماضي أفاد التوبيخ، وإذا دخل على المستقبل أفاد التحضيض. يقول الله: هلاً ينهاهم هؤلاء العلماء الزاهدون والعابدون عن قول الإثم وأكل الحرام ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَكْتُمُونَ﴾ وهذا توبيخ لهم وتقريع أشد من تقريع العامة الذين قرعهم على عملهم، وهؤلاء قرعهم على صنيعهم، والصنع لا يكون إلا بعد التروي.

وهؤلاء العلماء قد أمسكوا عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر قصداً وعمداً للمحافظة على رئاستهم وأخذ الأموال بالباطل، والعالم أولى بالعقاب من الجاهل، فالعلماء أقرب الناس إلى العذاب في كل أمة متى قصروا عن النصيحة للأمم.

ولقد كان اليهود أغنياء، فلما كانت أيام النبي صلى الله عليه وسلم قل مالهم، فقالت اليهود: إن الله بمسك مقتر، وهذا قوله: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَشْغُولَةٌ﴾ فهو مجاز، إما عن البخل أو الفقر ﴿عَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ دعاء عليهم بالبخل والنكد، أو بالفقر والسكنة، أو ببخل الأيدي حقيقة ليكونوا أسرى في الدنيا ويوم القيامة ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ ثنى اليد مألغة في نفي البخل وإثبات الجود ﴿يُغْفِرُ كَيْفَ يُشَاءُ﴾ أي يرزق كما يريد ويختار، فيوسع على من يشاء ويقتصر على من يشاء ﴿وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طَعِيمًا وَنُفْرًا وَأَنقِصْنَا بَيْنَهُمُ الْبَازِينَ وَتَنَصَصْنَاهُ إِلَىٰ يَوْمِ الْفِتْنَةِ﴾ فلا تتوافق قلوبهم ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ فترى النصارى مختلفين مذاهب دينية وعقائد.

وهكذا اليهود وذلك موجب لتفريق الكلمة، فكلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله بالتخاذل ﴿وَيَسْتَفِزُّونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ أي للفساد، وهو اجتهادهم في الكيد وإثارة الحرب والفتن وهتك المحارم ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُقْسِدِينَ﴾ فلا يجازيهم إلا شراً ﴿وَلَوْلَا أَهْلُ الْحَسَنَةِ سِوَا﴾ بمحمد صلى الله عليه وسلم ﴿وَأَتَّقُوا﴾ ما ذكرناه من المعاصي ﴿نَعْمَتُنَا عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ جُنتِ النَّعِيمِ﴾ ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْبَةَ وَالْإِنجِيلَ﴾ بإذاعة ما فيها من نعت محمد صلى الله عليه وسلم والقيام بأحكامهما ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ﴾ أي سائر الكتب المنزلة ﴿لَأَخْلَعُوا مِنْ قُلُوبِهِمْ رُبًّا

تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴿١﴾ أَي لَوْسَعِ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَرْزَاقَهُمْ بِأَنْ يَفْرِضَ عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوْ يَكْثُرَ ثَمَرُ الْأَشْجَارِ وَغَلَّةُ السَّرْعِ وَنُمُوهُ وَوَهْرَتُهُ ﴿٢﴾ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ ﴿٣﴾ مَتَوَسِّطَةٌ فِي عِدَاوَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿٤﴾ وَخَيْرٌ مِنْهُمْ مَاءٌ مَا يَفْعَلُونَ ﴿٥﴾ أَي شَيْءٌ مَا يَعْمَلُونَهُ، وَفِيهِ تَعَجُّبٌ، أَي: أَسْوَأُ عَمَلِهِمْ، وَهُوَ الْمَعَانِدَةُ وَتَحْرِيفُ الْحَقِّ وَالْإِعْرَاضُ وَالْإِفْرَاطُ فِي الْعِدَاوَةِ. انْتَهَى التفسير اللفظي.

لطائف

اللطيفة الأولى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَخْجِدُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْ لَيَأْتِيَنَّهُمْ﴾.

اللطيفة الثانية: ﴿قُلْ يَتَأَخَّلُ الْكَتِبُ مَنْ تَعْمَلُونَ بِنَا﴾ الآية.

اللطيفة الثالثة: ﴿تَوَلَّوْا مِنْهُمْ الرُّبُوبِيَّاتِ وَالْأَخْبَارُ عَنْ تَوَلِّيهِمْ الْإِلَاقَةَ وَأَحْبَبِهِمْ أَشْجَبُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾.

اللطيفة الرابعة: ﴿كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾.

اللطيفة الأولى

ليس المقصد من اليهود والنصارى خصوصيهما، وإنما ذلك يراد به أن يحفظ كيان الدولة ولا يفرق الجميع بالتخاذل والانفاق السري مع الأعداء من أي دولة ومن أي دين، والآن فقد جاء انتصار من جهة المشرق وأزالوا دولة العرب، واتحد معهم الوزير العلفمي سراً، وذهبت الدولة لهذا الغرض.

فهل كان يجوز لذلك الوزير، ذلك لأنهم ليسوا يهوداً ولا نصارى بل هم مجوس. كلا، لا يجوز موالاتهم، قال الشاعر إذ ذاك:

يا أمة الإسلام قومي وانديني وابكي على ما تمّ للمستعصم

دست الوزارة كان قل رمانه لابن الفرات فصار لابن العلفمي

وهذا الوزير كان شيعياً، وأوراد بذلك النكايه في أهل السنة الذين هم سنيون. ثم إن انتار خربوا الديار وفتكوا بالأمة فتكاً شيعياً بسبب موالاته الوزير لهم وانشقاقه على المسلمين.

وأيضاً إذا عاهدنا أمة كايه فإننا نفى بمهدهم، وكذلك أهل الذمة ندافع عنهم ونحفظهم بعنايتنا، وإذا عاهدنا قوماً فننف بمهدهم ونحارب معهم على أي دين كانوا، وجاء في سورة الممتحنة:

﴿لَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ عَرِ الدِّينِ تَمَّ يَفْتَلُوَكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ أَنْ تَبْرُوهُمْ وَتَقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾ [١٨٠] إِنَّمَا يَتَّبِعُكُمْ اللَّهُ عَرِ الدِّينِ قَتَلُوَكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ وَظَاهَرُوا عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿١٨١﴾ [الممتحنة: ٨-٩]. فالقرآن يرجع فيه للعقل وللتفصيل والبحث والتنقيب. فأما العمل بالآيات بدون بحث فإنما هو فعل العافدين.

اللطيفة الثانية

يقول الله على لسان النبي صلى الله عليه وسلم: ﴿قُلْ تَعْمَلُونَ مِمَّا إِلَّا أَنْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ الخ، وأنا أورد حكاية لمناسبة هذه الآية، فأقول:

الحكاية: توجهت يوماً إلى أحد أصحابي بدكانه جهة باب الخلق بالقاهرة، فسلمت عليه فرد السلام، وقد رأيت رجلاً معمماً جالساً معه، فقال: أنا أحب أن أعرفك بفلان المبشر، فقلت: كنت مبشرون، فقال ذلك الضيف: وهل يبشر إلا بأبن الله الوحيد؟ فقلت: كلمني بالعقل ولكن حكماً،

إما أن تقولوا إن العالم ليس له إله ، وإما أن تقولوا له إله ، فقال : وكيف ذلك ؟ قلت : إذا كان الله يترك العالم بلا هاد ولا مرشد مئات الألوف من السنين ، ثم يأتي في آخر الزمان ويقول لهم : هذا هو ابني الوحيد يهديكم ، أفليس ذلك معناه البخل والجمود ؟ والإله الذي يترك عباده هكذا سيهلاً ثم يتذكرهم آخراً ليس بكريم . وإذا كان هذا ليس بإله ، فالإله متصف بأجمل الصفات وأبهاها ، فتقولكم هذا معناه أنه لا إله في العالم . فلما سمع ذلك مني اتجه بالكلام إلى جهة أخرى وقال : ما الذي فعله ببيكم وليس كل فضل له إلا في فصاحة القرآن بالإيجاز ، مع أن امرأ القيس قال :

فما نيك من ذكرى حبيب ومنزل

وهذا في الإيجاز لا ينقص عن القرآن .

فقلت له : إذا كان هذا هو البلاغة في نظرك ، فاسمع مني «العالم منظم» وهذه الجملة على إيجازها تجمع التوراة والإنجيل والقرآن وجميع الكتب السماوية وسائر الديانات ، فهل أنا بقولي هذه الجملة الجامعة الآن أصبحت فوق النبيين ؟ قال : كلا ، قلت : إذن لا معنى لهذا القول ، فقال : إن نبيكم علمه رجلاً ، قلت له : أستم أخذتموها من قول الكفار : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الَّذِينَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ [النحل : ١٠٢] وأنا أقول لك : أي نبي لم يتعلم ؟ ألم يتعلم موسى ؟ ألم يتعلم عيسى ؟ أليس كل نبي لا بد له من طريق يسير فيه ؟ أفليس يسأل الناس عنها ؟ أفليس له ظئر ترضعه ومربية ؟ قال : بلى ، قلت : هذا تعليم ، ثم قلت له : أأنت ترى أن المعلمين في المدارس المصرية وفي الأزهر يتعلمون ؟ قال : بلى ، قلت : ومعلموهم لم يكن بهم نظير في العلم أيام النبي صلى الله عليه وسلم ، قال : نعم ، لأهم كانوا جاهلية ، قلت : فإذا كان الأمر كذلك ، وأن المدار على التعليم فلماذا لم تكن جميعاً أنبياء ؟ يا فلان ، أنا أقول الحق ، إن هذه المحاورات التي يقولها المبشرون إنما جعلت لأكل الخبر ، وإلا فبالله إذا أراد الناس الحق فلماذا ينكر النصراني على نبينا هدايته للناس ؟ أليس يأمرهم بفعل الطاعات وترك المعاصي ؟ قال : بلى ، قلت : أليس المسيح جاء ليهذب الناس فكرهه أتباع موسى وكهروه ؟ قال : بلى ، قلت : أنا أشهد أن أكثر المتدينين لا يرددون إلا الخبر والملبس والشهوات

وهكذا قال علماءنا المفكرون : إن علماء الدين في أكثر الأمم عقولهم أقرب إلى عقول العامة يسمعون للحيز . انظر يا فلان ، ألسنا نقرأ كلام «شكسبير» الإنجليزي ، و«روسو» الفرنسي ، وجميع علماء الأمم يقرأ بعضهم كلام بعض بسرور ، فما بال القسيسين من النصراني يكرهون من جاء بعدهم ليهدي الناس إلى الحق . والحق أقول ، إن هذا لأجل الخبر ، والإنسانية ضالعة في هذه المعادلات والمحاورات . فقال صاحب الدكان : يا فلان ، إن هذا المبشر يصلي سراً صلاة إسلامية ، وهو في الجهر يعيش مع المبشرين ويأكل من صناعة التبشير ، فوافق المبشر على ذلك .

اللطيفة الثالثة

حكاية مع شاب هندي

قابلني منذ أيام شاب هندي ، فرأيت له لباساً ملائماً قطنية مغزولة باليد ، منسوجة بنسج غليظ الخيط ، ومن هذا النسج قلنسوته على رأسه وثيابه على جسده ، فقلت له : أهذا صناعة بلادكم ؟ فقال : نعم . فقلت له : أنت اليوم في مصر ، فهل يمنع أن تلبس كالمصريين ؟ فقال : لو فعلت ذلك لكنت

خارجاً عن الوطنية والعهود التي أخذت علينا . فقلت له : وكيف ذلك ؟ قال : أخذ علينا العهد الوطني أن لا نلبس إلا ما نسجه الهنديون وغزله الوطنيون بعد الثورة الهندية . فقلت له : حدثني عنها . فقال : إن اليهود الوثنيين ليس بينهم رابطة لاختلافهم أدياناً ، حتى إن كل جماعة منهم بلغ ١٥ مليوناً في المتوسط لها دين خاص بها ، ولما أراد الرئيس غاندي « الزعيم الهندي » هو والرؤساء المسلمون الثورة ، لم يجدوا باباً يلجونه إلا مدرسة كره الإسلاميه ، فقالوا للتلاميذ ابدؤوا بالإضراب ، فأضربوا فاتبعهم جميع الوثنيين ، وكان ما كان من هذا الميثاق الوطني ، وليس عندنا رئيس يخالف الميثاق ولا مؤسس ، فقال قائل : إن الرؤساء في مصر قد يخطئون في أعمالهم ، فقال : ليس عندنا كذلك ، بل الشعب واقف لهم بالمرصاد ، قال تعالى : ﴿ تَوَلَّاهُمْ أَنفُسُهُمْ أَفَرَأَيْتُمْ أَتَوَلَّاهُمْ وَلَا يَخَافُ عَذَابَ اللَّهِ ﴾ [الحج : ٤٠] ، وهذه الحكاية تقدمت ولكن هنا زيادة تناسب المقام .

الطليعة الرابعة : ﴿ كَلِّمًا أَوْ قَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَاءَهَا اللَّهُ ﴾

اعلم أن هذه القاعدة طيبة إلهية ، لقد خلق الله أنواع الحيوان ، وسلط الأساد على الغرلان ، ولكنه قلل من نسل الصنف الأول وأكثر من نسل الصنف الثاني حتى يبقى ما هو مأكول لقله ما هو أكل ، وهكذا يجعل في نوع الإنسان قوانين لبقائه وشروطاً لحياته . ألا ترى أنه يحدث بين الدول تصادماً واختلافاً ، وهذا الاختلاف لولاء لأهلكت بعض الأمم بعضاً ، فيقولون : يجب حفظ التوازن ، ومنى حفظ التوازن لا تستبد إحدى الدول بالأمم الصغيرة . فذلك نجد أمم أوروبا تجتمع من جهة على إضعاف أهل الشرق ، ومن جهة أخرى لا تسمح واحدة منها لأخرى باحتلال بلاد كثيرة ، خيفة أن تكبر عليهن وتعظم ، ومع ذلك تراهم دالين في إيقاع الصنم والشور والعداوات بين الأمم الشرقية ، يدوم لهم العز والسلطان ، ويسودوا في بلادنا ، والرؤساء في بلادنا يرؤسهم ، وهم يملؤون قلوبهم حباً للجنح والشر ، فهذا هو إيقاد نار الحرب وذلك إطفائها . انتهى المقصد السابع

المقصد الثامن

﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بِمَلَأَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴾ [١١] قُلْ يَأْهَلِ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيُؤْتِيَنَّ كَثِيرًا مِمَّنْهُمَا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ صُغَبًا وَكَفُورًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴾ [١٢] إِنَّ الدِّينَ قَامُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقُونَ وَالنَّصَارَى مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [١٣] لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قَالَتْ هُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ [١٤] وَحَسِبُوا أَنَّ تَكْوِينَ فَتْنَةً فَعَمُوا

وَصَحَّوْا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ ۝
 لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا
 يُلْقِيهِمُ مِنَ الْأَنْصَارِ ۝ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ
 وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝
 يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ
 خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ انْظُرْ كَيْفَ تَبَيَّنَ لَهُمُ الْآيَاتُ
 ثُمَّ انْظُرْ أَتَى بِمُفْكُوتٍ ۝ قُلْ أَنْعِبُدُوا مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَكُمْ بِمِلْكٍ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا
 وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ قُلْ يَأْكُلُ الْكَافِرُ الْكَافِرَ لَا تَعْلَمُوا فِي دِيَارِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا
 أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝ لَعِنَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا
 يَعْتَدُونَ ۝ عَصَاؤُا لَا يَتَذَكَّرُونَ عَنِ مَنَعْرِ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝
 تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَقُولُونَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ
 وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ وَلَوْ كَانُوا يَوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَهُهُمَا
 الْأَنْبِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسَقُونَ ۝ لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدُوًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ
 وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي
 ذَلِكَ بِأَنْ مِنْهُمْ قَبِيلٌ وَرَهْبَانًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَحْقِرُونَ ۝ وَإِذَا سَمِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَى
 الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْتَسِبْنَا
 مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ
 الصَّالِحِينَ ۝ فَأَنَّهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا جَسَتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ
 جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَمَكَّدُوا بِإِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۝ ﴿

التفسير اللفظي

اعلم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد شج رأسه وكسرت ربايته ، وهذا قد تقدم في
 غزوة أحد ، وهكذا أيضاً تقدم حديث الأعرابي الذي أراد قتله بالسيف فسقط من يده وهو تحت
 الشجرة ، ثم تناول السيف صلى الله عليه وسلم فأسلم الرجل بعد أن تمكن النبي صلى الله عليه وسلم
 من قتله فلم يقتله .

وعن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « بعثني الله برسالاته فضقت بها ذرعاً ، فأوحى الله تعالى
 إلي : إني لم تبلغ رسالتي عذبتك ، وضمن لي العصمة ففوت » .

وعن أس رضي الله عنه: «كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحرس حتى نزلت: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَلْ مَا أُرِلَ إِلَيْكَ﴾ الآية، فأخرج رأسه من قبة آدم، فقال: انصرفوا أيها الناس فقد عصمتني الله من الناس». وهذا قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ يَلْعَلْ مَا أُرِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ أي جميع ما أنزل إليك، ولا ترأب أحداً، ولا تخف مكروهاً، ولا تبال باستهراء اليهود ولا بكراهة المصافين الجهاد، ولا باستغال اليهود حكم الرجم الذي حكمت به، وهو موافق للتوراة ﴿وَأَنْ لَّمْ تَقْلُ﴾ وإن لم تلغ جميعه كما أمرت ﴿فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ فما أدت الرسالة، لأن كتمان البعض يصح ما أدى منها، كما تطل الصلاة بترك ركن فيها، وموت الحي بقطع رأسه أو قلبه أو عضو رئيس أياً كان من أعضائه، وإن خفت الناس فقد حفظتك منهم ﴿وَأَلَّهِ بِعَصِيكَمْ آلَسَاءٌ﴾ وهذا عدة من الله وضمان أن يعصم روحه من تعرض الأعادي ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ لا يمكنهم مما يريدون بك. وهكذا كل من كتم شيئاً من الدين، فإنه لم يبلغه، ويكون ترك البعض كأنه ترك الكل.

الا ترى أن رافع بن حارثة وسلام بن مشكم ومالك بن الصيف ورافع بن حرملة لما قالوا: يا محمد، أليست تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه، وتؤمن بما عندنا من التوراة وتشهد أنها حق؟ أجابهم قائلاً: بلى، ولكم أحدثتم وجحدتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق، وكتمتم منها ما أمرتم أن تبيوه للناس، فأنا بريء من أحداثكم، قالوا: فإننا نأخذ بما في أيدينا، فإننا على الحق ولا نؤمن لك ولا نتبعك، فها هو ذا يقول لهم: قد كتمتم، فكتمان بعض الدين لم يجز في الإسلام كما لم يجز فيما قبله، وهذا هو قوله تعالى بعد ما تقدم: ﴿قُلْ أَقْبَلُ التَّكْبِيرَ لَكُمْ عَلَى شَيْءٍ﴾ دين يعتد به ﴿حَتَّى تُبَيِّمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُرِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ومن إقامة الدين الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم، وقوله: ﴿فَلَا تَأْسَ﴾ لا تحزن عليهم لزيادة طغيانهم، وقوله: ﴿إِنَّ الدِّينَ أَمْرٌ﴾ الخ، تقديره: إن الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن منهم بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم - بما أمامهم - ولا هم يحزنون - على ما فاتهم ﴿وَالصَّابِرُونَ﴾ كذلك، وإنما أورد الصابرين دون الأديان لأنهم أشد إنكاراً للأنبياء، يقولون إننا لا نتبع إلا الملائكة، فأما البشر فإنهم متساوون، ويزعمون أن الملائكة هم الذين يعلمونهم، فقل لهم: من لفتكم هذا؟ فقالوا: هذا شرع إبراهيم، قيل لهم: فإبراهيم إذن نبيكم، فثبت أن البشر يكونون واسطة بين الناس وبين الملائكة، والمخاطبة هناك مسبوطة في كتاب «الشهرستاني».

ومعنى هذه الآيات أن من آمن من أي دين وعمل صالحاً فإن الله يجازيه على ذلك خيراً بالجنة وبالنسبة من النار، وقد تقدم نظيرها في سورة البقرة، ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا بِنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا﴾ ليدكروهم ﴿كَلِمَاتٍ جَاءَهُمْ رَسُولٌ﴾ منهم ﴿بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ قَرِيبًا كَذَبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ فقوله: «كذبوا» جواب «كلمات» وجملة «كلمات» صفة رسلاً ﴿وَحَبِيبًا﴾ أي بنو إسرائيل ﴿أَلَا تُكُونُ بَشَرًا﴾ أي أن لا يصيبهم بلاء وعذاب بقتل الأنبياء وتكذيبهم ﴿فَعَمُوا﴾ عن الدين وعن الدلائل والهدى ﴿وَصَمُّوا﴾ عن استماع الحق كما فعلوا حين عبدوا العجل ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أي ثم تابوا فتاب الله عليهم ﴿ثُمَّ عَمُوا وَصَمُّوا﴾ مرة أخرى ﴿كَثِيرٌ مِّنْهُمْ﴾ بدل من الضمير ﴿وَأَلَّهِ بِصَبْرٍ﴾ بما يعمَلُونَ ﴿فِي جَانِبِهِمْ﴾.

ثم أخذ بشرح حال النصارى بعد الفراغ من أمر اليهود، فقال: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ هو ظاهر التفسير، إلى قوله: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ قَالَتْ ثَلَاثَةٌ﴾ أي أحد ثلاثة، أي يقولون إنه جوهر واحد ثلاثة أقانيم: أب وابن وروح القدس، وهذه الثلاثة إله واحد، كما أن الشمس اسم يتناول القرص والشعاع والحرارة، وعنوا بالأب الذات، وبالأبن الكلمة، وبالروح الحياة، وقالوا إن الكلمة هي كلام الله اختلطت بجسد المسيح اختلاط الماء باللبن، وقالوا: إن الأب إله، والأبن إله، والروح إله، والكل إله واحد.

ونقل المفسرون قولاً ثانياً: أن الثلاثة الله ومريم وعيسى، آلهة ثلاثة، والألوهية مشتركة بينهم، وكل واحد منهم إله، قال تعالى: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا يَكُنْ وَحِيدٌ وَإِنْ لَمْ يَتَّخِذُوا عَمَّا يَقُولُونَ﴾ ولم يوحداوا ﴿لَيَسْئُرَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ أي ليعس أن الذين بقوا على الكفر منهم ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ﴾ أي أفلا يتوبون بالانتهاء عن تلك العقائد ﴿وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ يغفر لهم ويرحمهم إن تابوا ﴿يَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّا رَسُولُ اللَّهِ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأَنْتَ صِدِّيقٌ﴾ كسائر الأنبياء اللاتي يلازم من الصدق ﴿كَانَ بِالْمَلَكَيْنِ أَنْطَقًا﴾ ويفتران إليه افتقار سائر الإنسان والحيوان، فهذا تبين ما عنوا به من الرسالة والصدق، ولهما مشاركون من نوع الإنسان، فأين الألوهية؟ وتبين أيضاً النقص الذي يساو بهما مع أصغر المخلوقات، وهذا موجب للعجب من تصديق الألوهية، وهذا قوله: ﴿أَنْظُرْ حَتَّى تَنْتَفِخَ لَهُمُ الْآيَاتُ ثُمَّ أَنْظِرْ أَشْيَ يُؤْفَكُونَ﴾ كيف يصرفون عن استماع الحق ﴿قُلْ﴾ يا محمد لا تباع المسبوح ﴿أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ وكل ما جاء على يده بتعميدك الله له لا من نفسه، فإذا كان هكذا في مشاركة المخلوقات له في نقص والكمال وليس له من نفسه ضر ولا نفع فكيف تعبدونه؟ وقوله: ﴿مَا لَا يَمْلِكُ﴾ أي شيئاً لا يملك وهو عيسى عليه السلام ﴿وَاللَّهُ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ﴾ بالأقوال والعقائد فيجازي عليها إن خيراً فخير، وإن شراً فشر ﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ﴾ أي علواً باطلاً، فترفعوا عيسى عليه السلام إلى أن تدعوا له الألوهية ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَفْوَاهَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ﴾ عن طريق الشرع الخفيف، يعني أسلافهم وأئمتهم الذين ضلوا قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم في شريعتهم ﴿وَضَلُّوا عَنِّي بَعْضٌ عَلَى بَعْضٍ﴾ وشاعهم على بدعهم وضلالهم ﴿وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ ضلالاً عقلياً أخلاقياً ﴿لَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ﴾ أي لعنهم الله في الزبور والإنجيل على لسان داود وعيسى، فأهل أيلة لما اعتدوا في السبت لعنوا فيه ومسخوا قرده وأصحاب المائدة لما كفروا بعيسى أصبحوا خنازير، وكانوا خمسة آلاف رجل ﴿ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ تقدم تفسير هذه الآية في سورة البقرة بأوفى بيان ﴿كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ﴾ أي لا ينهى بعضهم بعضاً عن المنكرات التي فعلوها ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ تعجب من سوء فعلهم ﴿تَرَى كَثِيرًا يَتَّخِذُ الَّذِينَ كَفَرُوا الْيَهُودَ الْمُشْرِكِينَ﴾ ليس ما فعلت لهم أنفسهم ﴿لَيْسَ شَيْئاً قَدِمُوا لِيُرَوا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَالْمَخْصُوصُ بِالذِّمِّ قَوْلُهُ: ﴿أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ أَنْ غَضِبَ عَلَيْهِمْ، وَقَوْلُهُ: ﴿وَبِئْسَ الْعَذَابُ لَهُمْ خِلْدُونَ﴾ أَيِ فِي

ابن عمك جعفرًا ، وقد بعثت إليك ابني أزهى ، وإن شئت أن أتيك فعلت ، والسلام عليك يا رسول الله
ففرق ابنه في البحر مع أصحابه ﴿ وَمَا لَنَا لَا مُؤْمِنٌ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْخَيْرِ نَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبُّنَا مَعَ
الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴾ أي وأي شيء حصل لنا حال كوننا غير مؤمنين بوحدة الله ، والحال أننا نطمع أن
يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين ﴿ فَأَنْتَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا ﴾ عن اعتقاد ﴿ حَسْبُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴾
إلى قوله : ﴿ الْمُحْسِنِينَ ﴾ أي الذين أحسنوا النظر والعمل واعتادوا الإحسان في الأمور كلها ﴿ وَالَّذِينَ
كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّجِيمِ ﴾ وهو ظاهر التفسير ، انتهى المقصد الثامن .

المقصد التاسع

﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَحَرَّمُوا مَا آتَىٰ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا بِمَا آتَىٰ اللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُتَعَدِينَ ﴾ ﴿ ٨٧ ﴾ وسئلوا بما رزقكم الله حللاً طيباً واتقوا الله الذي أنعم به عليكم ﴿ ٨٨ ﴾
لا يواحدكم الله باللعو في أمنيتكم ولنكن يواحدكم بما عقدتم الأيمان فكفرتم به إطعام
عشرة مسكين من أوسط ما تقطعون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام
ثلاثة أيام ذلك كفارة أمتنكم إذا حلقتهم وأحفظوا أمتنكم كذلك يبين الله لكم آياته
لعلكم تشكرون ﴿ ٨٩ ﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَسْبَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِنْ
عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿ ٩٠ ﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ
وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿ ٩١ ﴾
وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فِان تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ﴿ ٩٢ ﴾
لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا ءَاءَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا ءَاءَ ءَامَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿ ٩٣ ﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنْ
أَعْتَدَتْ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابُ أَلِيمٌ ﴿ ٩٤ ﴾ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ وَمَنْ
قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعِيمِ يُحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ
أَوْ كَفَّرةً طَعَامَ مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ
فَيَتَّقِمْ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ﴿ ٩٥ ﴾ أَجَلٌ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَّارَةِ
وَحُرْمٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرْمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿ ٩٦ ﴾ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ
الْأَيْمَنَ الْحَرَامَ قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَاللَّهْدَى وَالْقَلْبَةَ ذِيكَ لِيَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُعَذِّبُ مَا فِي
السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴿ ٩٧ ﴾ أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ
اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿ ٩٨ ﴾ مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلْغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿ ٩٩ ﴾ قُلْ
لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ

تُفْلِحُونَ ﴿١٠٠﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَن أَشْيَاءَ إِن تُبَدَّ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ وَإِن تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ تُبَدَّ لَكُمْ عَفَا اللَّهُ عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنُ حِمْرَةٍ وَلَا سَآبِغَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ وَنَكَيْنٍ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَأَعْتَرَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا أُولَئِكَ كَانُوا ءَابَاءَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَتَّقُونَ ﴿١٠٤﴾ بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِّنْ ضَلُّ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا قَدْ تَابَ اللَّهُ لَكُمْ فَاعْمَلُوا ﴿١٠٥﴾

لما كان مدح النصارى وتواضعهم وانصافهم ربما جر المسلمين أن يفعلوا كما فعلوا، ويتركوا النساء ويكونوا رهبا، لا سيما أن النبي صلى الله عليه وسلم وصف القيامة لأصحابه يوماً وبالغ في إنذارهم، فرقوا واجتمعوا في بيت عثمان بن مظعون واففقوا على أن لا يزالوا صائمين قائمين، وأن لا يناموا على الفراش، وأن لا يأكلوا اللحم والودك، ولا يفرهوا النساء والطيب، ويرفضوا الدنيا، ويلبسوا المسوح، ويسبحوا في الأرض، ويجبوا مذاكيرهم، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال: «اللهم إني لم أومر بذلك، إن لأنفسكم عليكم حقاً، فصوموا وأفطروا، وقوموا وناموا، فإني أومر وأنام وأصوم وأفطر وأكل اللحم والدسم، وآتى النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني»، ونزل: ﴿بِأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُحَرِّمُوا مَآ أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾ في الإفراط في كسر الشهوات كما لا يحب المفرطين في الشهوات بفعل الحرام ﴿وَعَلُوا بِمَا رَزَقُكُمْ اللَّهُ حَنَافًا مُّطِيعِينَ﴾ أي كلوا ما حل لكم وطاب مما رزقكم الله ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ لا يؤيدكم الله باللعنات التي أنذركم ﴿هُوَ مَا يَسُدُّ مِنَ الْمَرْءِ بِلَا قَصْدٍ، كَقَوْلِكَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِلَى اللَّهِ، وَإِلَيْهِ ذَهَبُ الشَّافِعِيِّ، وَقِيلَ الْخَلْفَ عَلَى مَا يَظُنُّ أَنَّهُ كَذَلِكَ وَلَمْ يَكُنْ، وَإِلَيْهِ ذَهَبُ أَبُو حَنِيفَةَ﴾ ونكح مؤيِّدكم بما عقدتم الأيمان بما وثقت الأيمان عليه بالقصد والنية ﴿فَكَفَرْتُمْ﴾ أي كفارة نكحه، أي الفعلة التي تسره وتذهب إثمها ﴿إِطْعَمَ عَشْرَةَ سَكِينٍ مِّنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ أي أن الكفارة بأحد أمور ثلاثة:

الامر الأول

- (١) إما أن يطعم عشرة مساكين بأن يعديهم ويعشيهم، عند أبي حنيفة.
- (٢) أو يعطي لكل مسكين مد طعام، وهو رطل وثلث بالبغدادى من غالب قوت البلد، عند الشافعى، وكذا سائر الكفارات، وهذا قول ابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت وسعيد بن المسيب ومالك وغيرهم.
- (٣) أو مدين من بر وهو نصف صاع لكل مسكين عند عمرو وعلي وعائشة، وبه قال أهل العراق.
- (٤) أو مدين من الخنطة كما تقدم، وهو نصف صاع، ومن غيرها صاع، وهو قول الشعبي والنخعي وسعيد بن جبير ومجاهد.

(٥) أو مدأ من البر لكل مسكين، ونصف صاع من غيره مثل التمر والشعير.
(٦) وجوز أبو حنيفة إخراج القيمة في الكفارة كالدرهم والدنانير وإخراج الدقيق والخبز كذلك فمذهبه أوسع المذاهب في هذا. هذا هو الأمر الأول.

الأمر الثاني من الكفارات: الكسوة

(١) وهو إما ثوب جامع كالملحفة عند النخعي.
(٢) أو ثوب واحد مما يقع عليه اسم الكسوة، إزار أو رداء أو قميص أو عمامة أو سراويل أو كساء عند ابن عباس والحسن وعطاء وطاووس والشافعي.
(٣) أو ما تجوز به الصلاة: فللرجل ثوب وللمرأة ثوبان: درع وخمار، وهو أدنى ما يجزئ في الصلاة، وهو قول مالك.
(٤) أو قميص وإزار ورداء، وهو قول ابن عمر.
(٥) أو ثوبان، وهو قول سعيد بن المسيب وابن سيرين.

الأمر الثالث من الكفارات: العتق

ليجب إعتاق رقبة مؤمنة وأجزاء الكفارة عند أبي حنيفة، هذه هي الثلاثة التي يخبر عنها الخائف.

والنوع الرابع: الصوم

﴿فَمَنْ لَمْ يَجِدْ﴾ الكفارة ﴿فَصِيَامٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ﴾ أي فإذا عجز من لزمته الكفارة في اليمين عن الإطعام والكسوة والعتق، وجب عليه صيام ثلاثة أيام، ومتى كان عنده قوته وقوت عياله يومه وليلته وفضل ما يطعم عشرة مساكين لزمته الكفارة بالإطعام، وإن لم يكن عنده هذا القدر جاز له الصيام.
وقال أبو حنيفة: يجوز له الصيام إن لم يكن عنده من المال ما تجب فيه الزكاة.
وقال الحسن: إذا لم يجد درهمين صام، وقال سعيد بن جبير ثلاثة دراهم.

والتابع في الصوم إما واجب عند ابن عباس ومجاهد وعطاء وقتادة وأبي حنيفة وأحمد، وأحد قولي الشافعي، وإما لا يجب والتابع أفصل عند الحسن ومالك، والقول الثاني للشافعي ﴿ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَنتُمْ إِذَا خَلَقْتُمْ﴾ وحنثتم ﴿وَأَعْقَبْتُمْ أَمْعَنَتُمْ﴾ بأن تصنوا بها ولا تبدلوا لكل أمر أو بأن تبروا فيها ما استطعتم ﴿كَذَلِكَ﴾ أي مثل ذلكم البيان ﴿يَسْئَلُ اللَّهُ لَكُمْ أَهْلِيكُمْ﴾ أهلام شرائعهم ﴿تَعْلَمُونَ﴾ نعممة التعليم ﴿يَتَأْتِيهَا الْدِّينُ﴾ أمثوا إنما ألحمر والتمسير والأنصاب ﴿الْأَصْنَامُ الَّتِي نَصَبْتَ لِلْعِبَادَةِ﴾ وَالْأَزْلَمُ ﴿تَقَدَّمت في أول السورة﴾ ﴿يَحْسُ﴾ قدر تعاف عنه العقول ﴿مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ﴾ لأنه مسبب عن تسويله وتزيينه ﴿فَلْيَحْذَرُوهُ﴾ أي الرجس ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ لكي تفلحوا بالاجتناب ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْفِتْنَةَ﴾ وَالْبَغْضَاءُ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَنَصَدْحَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ وغيرهما وخصهما بالذكر لعظم قدرهما ﴿قَهْلَ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ﴾ هذا أبلغ حث على الانتهاء جاء بصيغة الاستفهام وهي أبلغ في الأمر.

واعلم أن الكلام على الخمر والميسر قد تقدم بأوسع بيان في سورة البقرة، فارجع إليه إن شئت ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ فيما أمرا به ﴿وَأَحْذَرُوا﴾ ما نها عنده ﴿بِأَن تَوَلَّيْتُمْ﴾ فاعلموا أنما على رَسُولِ اللَّهِ الْعَيْنِ ﴿وَإِذَا كَانَ عَلَيْهِ الْبَلَاغُ فَقَدْ آذَاهُ، فَإِذْ أَنْتُمْ أَضُرُّرْتُمْ بِأَنْفُسِكُمْ﴾.

فصل : في المطعومات

﴿ تَسَى عَلَى الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ مِمَّا ظَعَمُوا ﴾ مما لم يحرم عليهم ﴿ إِذَا مَا اتَّقَوْا وَءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ في أنفسهم ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ﴾ بينهم وبين الناس ﴿ ثُمَّ اتَّقَوْا وَءَامَنُوا ﴾ بينهم وبين الله ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ فلا يؤاخذهم بشيء .

ولما كان عام الحديبية ابتلى الله المؤمنين بالصيد ، وكانت الوحوش تغشاهم في رحالهم بحيث يتمكنون من صيدها أخذاً بأيديهم وطمعاً برماحهم وهم محرمون ، فنزل : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِيَلْتَنَظُّوْكُمْ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَازَلُوا عَلَيْكُمْ بَلَعْتُمْ اللَّهُ مَن يَخَافُهُ بِالْعَيْبِ ﴾ فالذي ناله أيديهم الفرح واليأس وما لا يقدر أن يفتر من صغار الصيد ، والذي ناله الرماح كبار الصيد كحمر الوحش ، وذلك الابتلاء كما ابتلى أصحاب السبت بصيد السمك فيه ، ولكن عصم الله المسلمين فلم يصطادوا ﴿ فَمَن آغْتَرَفَ بِعَقْدِهِ ﴾ فصاد في حالة الإحرام بعد الهي ﴿ فَنَدَىٰ غَدَابَةٌ أَلَيْسَ ﴾ في الدنيا فيوجع ظهره وبطنه عند ابن عباس ، وهذا قول أكثر المفسرين .

وأما قوله : ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَدْعُونَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ فقد تقدم تفسيره في مقدمة السورة . قال تعالى : ﴿ جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ ﴾ أي صيرها وسمى البيت كعبة لتكعبه ، وقوله : ﴿ أَلَيْسَ الْخُرَامُ ﴾ عطف مبين للكعبة وفيه المدح ﴿ بَيْتًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرِ الْخُرَامِ وَالْأَنْهَدَى وَالْقَلْبَدَى ذَٰلِكَ لِيَتْلَوْهُ ﴾ الخ . ومعنى كون الكعبة قياماً للناس أنها انتعاش لهم ، أي : أنها سبب انتعاشهم في أمر معاشهم ومعادهم بلوذه الخائف ويأمن فيه الضعيف ، ويربح التجار عنده ويتوجه إليه الحجاج والعمار ، والشهر الحرام في هذا المقام ذو الحجة ، لأن الحج يؤدي فيه ، والمراد بالهدى : ما يهدي إلى الحرم من الأنعام ، والقلائد ، أي : النعم التي تهدي وتقلد بنحو النعال أو لحاء الشجر أو غيرها ، وهي من عطف الخاص على العام .

ومحصل القول : إن الله عز وجل يمتن علينا معاش المسلمين ، يقول : إني جعلت لكم بيتاً تأتون إليه من كل فج عميق تحجون وتأمنون فيه على أنفسكم ، وفيه تؤدون المناسك وتهدون لنعم المقلدة بالقلائد وغير المقلدة ، وكما جعلت لكم البيت الحرام حرماً وملجأ ومأماً حرمت الشهر وأمرت بالكف عن القتال فيه ولو على سبيل النذب بعد النسخ

من نظر إلى حال المسلمين اليوم في الهند والصين وبلاد جاوة والملايو والروسيا والحجازيين والتجديين وأهل البربر والسودانيين ، علم أن الكعبة حصن لهم وملجأ : مكان يتعارف فيه المتناكرون ويجتمع فيه المتفرقون .

ومن اطلع على أحوال الحجاج في تأدية المناسك ، كالطواف والوقوف بعرفة وغيرها ، ورأى كيف يلفح المصري فكر الهندي ، والمكي عقل الحاروي والمليزي والصيني والياباني ، عرف كيف أصبح المسلمون في أقطار الأرض على نمط متقارب ومبدأ يكاد يكون واحداً . فللكعبة والحج سر مكنون ، والكعبة شمس تشرق أنوارها على المسلمين ، فكم بزغت من تحت أستارها الأنوار ، واستضاء بإشراقها كوكب ميار ، واستار بنورها بدر التمام . فإن بزغ في الهند كوكب طلع نوره في مكة المكرمة ، ومنها يشع على المسلمين بما ينقل الحجاج عن الحجاج ويذكر الصائرون أخبار الوارد .

ومن الآثار المشهودة والمنفعات المحمودة والعجائب الممدودة، ما أنت في إحدى السنين، إذ لقيني عالم صالح فاضل من علماء مكة صانها الله وحرسها، ولقد كنا تعارفنا قبل اللقاء بما كان يلقي إلينا من الأنباء من الحجاج الواردين والشيوخ الصالحين، فلما التقينا تعارفنا الأشباح كما تعانقت من قل ذلك الأرواح وتناجست النفوس، وأخبرني أن ذلك التعارف القلبي بسبب ما قرأه في نظام العالم والأمم من الآراء العلمية الموافقة للشرعة الإسلامية الغراء، وباحثني حفظه الله في عجائب الماء، وكيف يحلل إلى الأكسوجين والأودروجين، ورأيت مسروراً بفلك وفرحاً. وقد قال: لا سعادة للإسلام إلا بتطبيق العلوم الطبيعية على الآيات القرآنية، فحمدت الله عز وجل إذ جمع بين القلوب وأطلع على كل أرض من بلاد الإسلام كوكباً يضيء ويدراً مشرقاً. ولقد قابلت مثله من أكثر الأقطار وهم جميعاً متحدو الأفكار وإن تنامت الديار.

ليس ذلك من آثار البيت الحرام؟ فلولا تعارف الحجاج عند تأدية المناسك ما عرفت ذلك العالم ولا عرفني. ومن ذا الذي كان يخبرني خبره ويعرفني قدره؟ ذلك من آيات الله.

ولقد كنت كتبت نحو ذلك في كتاب «القرآن والعلوم المعاصرة» منذ أربع سنين، وقد قرأه العالم الإسلامي وانتشر والحمد لله، ولكني ما كنت أعلم أن ذلك الاجتماع يحصل في أيام حياتي، فهذا إذا أقول لك أيها الذكي: لقد تجلّى الحق وسطع وظهرت آيات الله الكبرى، فقد اجتمع المسلمون في هذه السنة في مكة المشرفة أيام عيد الأضحى، أي أثناء طبع هذا التفسير، وشكلت لجنة مؤلفة من علماء الهند وتركيا وأفغان والشام وفلسطين ومصر والسودان المصري وغير المصري، وبلاد روسيا وجاوة وجميع العالم الإسلامي سنة ١٣٤٤ هـ. وهذا أول مجلس إسلامي اجتمع فيه المسلمون من سائر الأقطار يتشاورون في أحوال المسلمين وجزيرة العرب، وذلك بدعوة من الأمير ابن السعود.

ومن هذا تستدل على أن هذا التفسير ذو حظ عظيم، لأنه ينشر أيام النهضة والانقلاب الأحوال الإسلامية من الانحطاط إلى السؤدد والرفي والسعادة والحمد لله رب العالمين. وهذا من السر المكتون الذي تضمنه قوله تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْغُرَامَ قِبْلاً لِلنَّاسِ﴾ الخ.

أليس هذا من العجب؟ ومن ذا الذي كان يعلم هذه الأسرار قبل ظهورها إلا مبدعها وخالقها، فلذلك قال بعدها: ﴿ذَلِكَ لِيَتْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَتْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَبِيرٌ﴾ ولطالما كنت أقرأ القرآن متفكراً في المعنى أيام الشباب، فإذا وصلت هذه الآية تعجبت من قوله: ﴿ذَلِكَ لِيَتْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَتْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ الخ، وأقول في نفسي: هل كون الكعبة محل نسك وحج وعبادة يحتاج إلى هذه العناية أو تعوزه هذه الرعاية؟ وما المناسبة للذكر علمه ما في السماوات والأرض للذكر الكعبة وجعلها امتعاشاً للناس في أمر دينهم ودنياهم. فلما أن فهمت ما أهتة لك علمت أن القرآن مفعم بالأسرار مملوء بالحكم، ولن يفهم الناس منه إلا على مقدار ما آتاهم الله من العلم.

ولتعلم أن ما ذكرناه من آثار الكعبة قطرة من بحر أو ذرة من جبل، فإنك لو تصفحت ما يجري في الأمم والممالك من تقلبات السياسة وتقلب القلوب ونشر الأخبار بواسطة الحجاج لقضيت العجب العجائب. وسوف يرفي المسلمون بالمعارف والعلوم، وتكون الكعبة مشرق شمسها ومصب أنهارها، ومن يعيش يره.

ثم أخذ يرغب في الطبيب من الأشخاص والأعمال والأموال وجيدها، ويتفر من الخبيث من ذلك كله، فقال تعالى: ﴿قُلْ لَا يَنْتَوِي الْخَبِيثُ وَالْقَلْبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ﴾ فالفرق بين الأشياء بالجودة والرداءة لا بالكثرة والقلّة، فالصمود القليل خير من المنموم الكثير ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَذَكَّرْ أَلْتَأْتِي﴾ فلا تأخذوا الخبيث وإن كثروا أطروا الطيب وإن قل ﴿لَعَلَّكُمْ تَتْلَحَّضُونَ﴾ راجين أن تبغوا العلاج.

الكلام على قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْدِّهْنُ ءَامِنًا لَا تَسْأَلُونَ﴾ الخ

اعلم أنه خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين زاغت الشمس وصلى الظهر، فقام على المنبر فذكر الساعة، فذكر فيها أموراً عظيماً، ثم قال: من أحب أن يسألني عن شيء فليسأل، فلا تسألوني عن شيء إلا أخبرتكم به ما دمت في مقامه هذا، فأكثر الناس البكاء وأكثر أن يقول سلوا، فقام عبد الله بن حذافة اليه، فقال: من أبي؟ فقال: أبوك حذافة، ثم أكثر أن يقول سلوني، فبرك عمر على ركبتيه، فقال: رضينا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً، فسكت، ثم قال: عرضت على اللجنة والنار أنفاً في عرض هذا الحائط فلم أر كالיום في الخير والشر.

ولقد روي أن أم عبد الله بن حذافة قالت لعبد الله بن حذافة: ما سمعت بابن قط أعق منك، فأمنت أن تكون أمك قارفت بعض ما تقارف أهل الجاهلية فتفضحها على أعين الناس؟ فقال عبد الله ابن حذافة: لو الحقني بعبد أسود للحقته، وأيضاً قد كان قوم يسألون رسول الله استهزاء، فيقول الرجل: من أبي؟ ويقول الرجل تضل ناقته: أيس ناقتي؟ وأيضاً لما نزلت: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ﴾ [آل عمران: ٩٧] قالوا: يا رسول الله، أي كل عام؟ فسكت، فقالوا: يا رسول الله، أكل عام؟ قال: لا، ولو قلت نعم لوجبت، وبما قال: «إنما أهلك من كان قبلكم كثرة سؤالهم واختلافهم على أنبيائهم، إذا أمرتكم بشيء فأتوا منه ما استطعتم، وإذا نهيتكم عن شيء فاجتنبوه».

وأيضاً كانوا يسألونه عن الآيات فنهوا عن ذلك، فنزلت هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا الْدِّهْنُ ءَامِنًا لَا تَسْأَلُونَ عَنْ أَسْمَاءَ إِنْ ثَبَتَ لَكُمْ تِسْوَعُكُمْ إِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ ثَبَتَ لَكُمْ﴾ أي لا تسألوا عن أشياء إن تظهر لكم تغمكم، وإن تسألوا عنها في زمان الوحي تظهر لكم، فمن سأل عن الحج، هل يأمن أن يقول له: نعم، يجب في كل سنة، فلا يطيقه الناس ﴿عَقَا اللَّهُ عَنْهَا﴾ أي عما سلف من الأسئلة ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ خَلِيمٌ﴾ لا يعاجل بالعقوبة ﴿فَدَسَّأْنَهَا﴾ الضمير للمسألة التي دل عليها «تسألوا» ﴿فَوَمِنْ بَيْنَ قَبَائِلِكُمْ تُمْضَوْنَ بِهَا كُفْرًا﴾ أي بسببها حيث لم يأتروا بها، وقوله: ﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَیْنِ جَبْرٍ﴾ إلى قوله: ﴿وَأَسْأَلُكُمْ لَا يَفْقَهُونَ﴾ تقدم تفسيرها في مقدمة السورة. ثم قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا﴾ لقصور عقولهم ﴿أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ ءَابَاءُ﴾ وما وجدوا عليه آباءهم ﴿وَلَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ﴾ تفسيره ظاهر.

الكلام على قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الْدِّهْنُ ءَامِنًا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ الخ

عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال: أيها الناس، إنكم تقرؤون هذه الآية: ﴿يَتَأْتِيهَا الْدِّهْنُ ءَامِنًا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَمْرُؤُكُمْ مِنْ ضَلٍّ إِذَا اتَّقَدَّ بِكُمْ﴾ ولا تضعونها موضعها ولا تدرون ما هي، ولاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إن الناس إذا رأوا ظالماً فلم يأخذوا على

يديه أو شك أن يعمهم الله بعقاب منه» أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح، وزاد أبو داود فيه: «ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي ثم يقدر أن يغيروا ولا يغيروا إلا يوشك أن يعمهم الله بعقاب»، قال ابن مسعود: «مروا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر ما قبل منكم، فإن ردّ عليكم فعليكم أنفسكم».

واعلم أن هذا لا يصح إلا إذا كان من أمرنا بالمعروف أقوى منا، فإن قدرنا على تأديبه بالقوة أدبناه. ثم قال: إن القرآن نزل منه أي قد مضى تأويلهن قبل أن ينزلن، ومنه أي وقع تأويلهن على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير، ومنه أي يقع تأويلهن في آخر الزمان، ومنه أي يقع تأويلهن يوم القيامة، وهو ما ذكر من الحساب والجنة والنار، فما دامت قلوبكم وأهواؤكم واحدة لم تلبسوا شيئا ولم يلدق بعضكم بأس بعض، فأمرنا بالمعروف وانهاؤا عن المنكر إلى آخر كلامه. ويقصد بذلك أن القول إذا لم ينفع بترك، وهذه لا نرضاها، فإن المسلمين قد اتكلوا على مثل هذه الشبهة من أمثاله وهو من العظماء، ومثل هذا القول يجب أن لا نأخذ به، بل علينا الجهاد باللسان والنفوس، والتحيل في توصيل الآراء إلى الناس كافة.

واعلم أن الأمة كلها كأنها نفس واحدة، فإذا أمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر فقد نفعا هذه النفس التي نحن كجزء منها. وقد علمت فيما تقدم عند قوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ حَقًّا مِنْكُمْ﴾ [آية: ٣٢] أن الأمة كلها فضلاً عن الناس أجمعين يؤثر فيها جهل فرد واحد منها أو فقهه أو كسله، فنقص واحد نقص للمجموع. ويوافق هذا القول ما نقل عن عبد الله ابن المبارك قال: هذه الآية أوكد آية في وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لأن الله تعالى قال: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ يعني أهل دينكم بأن يعظ بعضكم بعضاً، ويرغبه في الخيرات، وينفره عن القبائح والمكروهات، والذي يؤكد ذلك أن معنى قوله: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ أي احفظوا أنفسكم، وهذا أمر بأن نحفظ أنفسنا، ولا يتم ذلك إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

يقول مؤلف الكتاب «التفسير»: هذا هو القول الحق، وإياك أن تلتفت إلى قول في أي مسألة من تفسير القرآن لا توافق الحقائق، فما كل من قال أجاد، وما ضل أكثر المسلمين إلا بالانكال على أقوال بعض المتقدمين. وهذا هو تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِمَّنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ أي لا يضرركم ضلال من ضل إذا اهتديتم، ومن الاهتداء أن يكر المنكر، كما قال عليه الصلاة والسلام: «من رأى منكم منكراً فاستطاع أن يغيره فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فقلبه»، والآية نزلت لما كان المؤمنون يتحصرون على الكفرة وتمنون إيمانهم ﴿إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾. انتهى المقصد التاسع.

المقصد العاشر

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهِدُوا بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ النَّاسَ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ ءَاخِرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةَ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الْوَصِيَّةِ الَّتِي قَسَمَ اللَّهُ إِنْ آرْتَبْتُمْ لَا نُشْرِي بِهَا نَفْسًا وَنَلَا نَكْتُمُكُمْ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذَا لَمِنَ الْأَيْمِينَ﴾ فإن عثر على أنهما استحقا إيماناً فإخراهما بقومين مقامهما

مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقُّ عَلَيْهِمُ الْأَوْلَٰئِينَ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَئِن لَّمْ يَنتَهِ لَنَا أَحَدٌ مِّنْ شَهِدَيْهِمَا وَمَا بَعَثْنَا
إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٧﴾ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَن يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَحْفَظُوا أَوْ تَرَدُّ أَيْمَنُ
بَعْدَ أَيْمَنِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿٢٨﴾

قد تقدم تفسير هذا المقصد في مقلعة السورة.

المقصد الحادي عشر

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ﴾ ﴿١﴾
إِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أُهْدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ
النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهَنًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تُخَفِّقُ مِنَ
الظُّلُمِ كَهَيِّئَةِ الظُّلُمِ بِأَذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي وَتُتَبَرَّى الْأَشْحَبَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي
وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِأَذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جَعَلْتَهُمُ بَآلِيَيْنَ فَقَالَ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٢﴾ وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُّسُولِي
قَالُوا ءَامَنَّا وَآشَهِدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٣﴾ إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يَحْيَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ
رِسْكَ أَنْ يَرْزُلَ عَلَيْنَا مَا يَدْعُ مِنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَمَسْكُ
مِنْهَا وَنَنْطَلِقَ فِي أَرْضِنَا وَنَعْمَ أَنْ قَدْ صَدَقْتُنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ
مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رِزْقَنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَآرَاقًا
وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ ﴿٦﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ عَذَابًا
لَّا أُعَذِّبُهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ﴿٧﴾ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَىٰ ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّجِدُونِي
وَأُمِّي الْهَيْتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَنكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ
فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿٨﴾ مَا قُلْتُ
لَهُمْ وَلَا مَا أَمَرْتَنِي بِهِمْ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَسَعَا
تَوَلَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٩﴾ إِنْ تُعَذِّبْتَهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ
وَإِنْ تُعْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ أَعَزُّ الْحَكِيمِ ﴿١٠﴾ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ
جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْقَوْلُ
الْعَظِيمُ ﴿١١﴾ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢﴾

التفسير اللفظي

قوله: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ على حذف مضاف، والتقدير: اسمعوا حير يوم يجمع الله
الرسول ﴿فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ﴾ أي أي إجابة أجبتكم ﴿قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا﴾ بما كنت تعلم ﴿إِنَّكَ أَنْتَ

عَلَّمُوا الْغُيُوبَ ﴿١﴾ فَتَعْلَمُ مَا نَعْلَمُ مَا أَجَابُونَا وَأُظْهِرُوا لَنَا، وَمَا لَمْ نَعْلَمْ مَا أَضْمَرُوا ﴿٢﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ بَعَثْتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَنَدَيْكَ ﴿٣﴾ يَدُلُّ مِنْ «يَوْمٍ بِجَمْعٍ» وَالْمَقْصُودُ أَنَّهُ يُوَيِّخُ الْكُفْرَةَ يَوْمَئِذٍ بِسُؤَالِ الرِّسَالِ عَنْ إِجَابَتِهِمْ، وَقَوْلُهُ: ﴿٤﴾ إِذْ ظَفَرَ لَنَا نَعْمَتِي «﴿٥﴾ أَيُّدُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ» قُوَّتِكَ بِجَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ بِالْكَلَامِ الَّذِي يَحْيَا بِهِ الدِّينَ أَوْ النَّفْسَ حَيَاةً أَبَدِيَّةً، وَيُظْهِرُهُ مِنَ الْأَثَامِ ﴿٦﴾ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي آتَمَتِهِ وَغَيْبَاتِهِ أَيُّ كَاتِبًا فِي النَّهْدِ، وَ«كَهْلًا» أَيُّ تَكَلِّمُهُمْ فِي الطُّفُولَةِ وَالْكُهُولَةِ عَلَى حَدِّ سَوَاءٍ فِي كَمَالِ الْعَقْلِ وَالتَّكَلُّمِ ﴿٧﴾ إِذْ عَلَّمْتُكَ الْصِّبْءَ الْكِتَابَةَ وَهِيَ الْخَطُّ ﴿٨﴾ وَالْحِكْمَةَ الْفَهْمَ وَالْإِطْلَاعَ عَلَى أَسْرَارِ الْعُلُومِ ﴿٩﴾ وَالْكَوْنَةَ وَالْإِسْجِلَ أَيُّ وَعَلَّمْتُكَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿١٠﴾ إِذْ عَلَّمْتُكَ مِنَ الْطِّيْرِ كَهَيْئَةِ تَغْيِيرِ بِأَيْدِي فَتَشْفَعُ أَيُّ تَجْعَلُ وَتَصَوِّرُ مِنَ الطَّيْنِ كَصُورَةِ الطَّيْرِ فَتَنْفَخُ فِيهَا أَيُّ فِي الطَّيْرِ لِأَنَّهُ تَكُونُ مَوْثَقَةً ﴿١١﴾ فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَيْدِي وَتُخْرِجُ الْأَصْحَنَةَ أَيُّ وَتُشْمِي الْأَكْمَةَ، وَهُوَ الْأَعْمَى الْمُطْمَسُّوسُ الْبَصَرِ، ﴿١٢﴾ وَالْأَتْرَصَ مَعْلُومٌ ﴿١٣﴾ إِذْ تُخْرِجُ الْتَوْنِي بِأَيْدِي مِنْ قُبُورِهِمْ أَحْيَاءَ ﴿١٤﴾ إِذْ حَقَّقْتُ بَيْنَ إِسْرَافِيلَ وَنَدَىٰ أَيُّ وَادَّكُرْ نَعْمَتِي عَلَيْكَ إِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَافِيلَ الْخَ ﴿١٥﴾ إِذْ جَعَلْتُهُمْ بِأَلْبَسَتْ بِالْإِذْلَالِ الْوَاضِعَاتِ وَالْمُعْجَرَاتِ الْبَاهِرَاتِ ﴿١٦﴾ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ ﴿١٧﴾ اسْتَمَرُّوا عَلَىٰ كُفْرِهِمْ مِنَ الْيَهُودِ وَلَمْ يُولَمُوا ﴿١٨﴾ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّشْتَبِهٌ ﴿١٩﴾ إِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ ﴿٢٠﴾ أَلْهَمْتُهُمْ وَقَدَفْتُ فِي قُلُوبِهِمْ، فَهُوَ وَحْيُ الْإِلَهَامِ، كَمَا أَوْحَىٰ إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ ﴿٢١﴾ أَنْ أَسْأَلُ أَبِي وَبَرَسُوسِي ﴿٢٢﴾ «أَنْ» هُنَا مَفْسُورَةٌ ﴿٢٣﴾ قَالُوا زَانِجًا وَآشْهَدَ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٢٤﴾ تَفْسِيرُهُ طَاهِرٌ، وَادَّكُرْ ﴿٢٥﴾ إِذْ قَالَ الْخَوَارِجُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ مَنْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً ﴿٢٦﴾ أَيُّ هَلْ إِذَا سَأَلْتَهُ يَنْزِلُ عَلَيْنَا مَائِدَةً، الْمَائِدَةُ الْخَوَانُ الَّذِي عَلَيْهِ الطَّعَامُ، وَلَا يُسَمَّى مَائِدَةً إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهِ طَعَامٌ، إِنَّمَا يَقَالُ خَوَانٌ أَوْ طَبَقٌ، وَأَصْلُهَا مِنْ مَادٍ يَمِيدُ إِذَا تَحَرَّكَ، كَأَنَّهُا تَمِيدُ مَا عَلَيْهَا مِنَ الطَّعَامِ ﴿٢٧﴾ قَالَ ﴿٢٨﴾ عِيسَى لِلْحَوَارِيِّينَ ﴿٢٩﴾ ائْتُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٣٠﴾ أَيُّ اتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تَسْأَلُوا مَا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ فِي الْإِيمَانِ بِالْأَنْبِيَاءِ، لِأَنَّ الْمَحْصُورَاتِ لَا تُوَدِّي إِلَى الْعُقَايِلِ وَثُبُوتِهَا كَمَا حَصَلَ فِي بَنِي إِسْرَافِيلَ إِذْ رَأَوْا كَثِيرًا مِنَ الْآيَاتِ وَكَانُوا بِهَا يَكْفُرُونَ.

فهذه المائدة لا تفيدكم يقيناً، والمفيد لليقين إنما هو البحث والعلم والتقصيب، لأنَّ عالم الخس لا سلطان له على القلوب إلا ظاهرياً، فإنَّ كُتْمَ مُؤْمِنِينَ وَمُصْطَفِينَ فَلَا تَسْأَلُوهَا وَاتَّقُوا اللَّهَ ﴿٣١﴾ قَالُوا شَرِبْتُمْ أَنْ تُسْأَلَ مِنْهَا وَتُعْلَمَ قُلُوبُكُمْ ﴿٣٢﴾ بِانْضِمَامِ عِلْمِ الْمَشَاهِدَةِ إِلَى عِلْمِ الْاِسْتِدْلَالِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَةِ اللَّهِ ﴿٣٣﴾ وَنَعْلَمُ أَنْ هَذَا صَنَقَتَا فِي ادِّعَاءِ الْوَقْعَةِ وَتَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٣٤﴾ حَتَّى إِذَا اسْتَشْهَدْنَا فَتَشْهَدُ عَنْ عِيَانٍ لَا سَمَاعٍ لِلْخَبَرِ، وَفَرَقَ بَيْنَ الْخَبَرِ وَالْمَشَاهِدَةِ ﴿٣٥﴾ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴿٣٦﴾ لِمَا رَأَى أَنَّهُمْ لَا يَقْلَعُونَ عَنْهُ ﴿٣٧﴾ أَللَّهُمَّ زَيِّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا ﴿٣٨﴾ الْعِيدُ يَوْمُ السَّرُورِ الْعَائِدِ ﴿٣٩﴾ لِأَزْلَانَا وَالْجَنَّةِ ﴿٤٠﴾ أَيُّ فَتَحْدُ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي تَنْزِلُ فِيهِ الْمَائِدَةُ عِيدًا نَعْظُمُهُ وَنُصَلِّي فِيهِ نَحْنُ وَمَنْ يَجِيءُ مِنْ بَعْدِنَا، يَقَالُ: إِنَّهَا نَزَلَتْ يَوْمَ الْأَحَدِ، وَقِيلَ: تَكُونُ الْمَائِدَةُ عِيدًا يَأْكُلُ مِنْهَا أَوَّلُ طَائِفَتَا وَآخِرُهَا ﴿٤١﴾ وَنَائِبَةُ عَطْفٍ عَلَى «عِيدًا» ﴿٤٢﴾ بَيْنَ صِفَةِ لَهَا ﴿٤٣﴾ وَأَرْزَقْنَا الْمَائِدَةَ ﴿٤٤﴾ وَأَنْتَ خَيْرُ الرِّزْقَيْنِ ﴿٤٥﴾ أَيُّ خَيْرٍ مِنْ يَرْزُقُ، لِأَنَّهُ يَرْزُقُ وَيُعْطِي بِلاَ عَوْضٍ ﴿٤٦﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي سَرَّيْتُهَا عَلَيْكُمْ ﴿٤٧﴾ إِجَابَةُ لِسْوَالِكُمْ كَمَا أَجِيبُ سُؤَالَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ، وَلَكِنْ ذَلِكَ يَكُونُ عَلَى مَقْدَارِ حَالِهِمْ وَمُقْتَضَى سْوَالِهِمْ، وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ لَا يَنْضِقُ مَعَ مَصْلَحَتِهِمْ كَمَا أُعْطِيَ الْغَنِيِّ مَالًا وَالْجَاهِلُ ضَيْعًا وَقُرَى ﴿٤٨﴾ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَبْنِيَّتِهِمْ فَيَأْتِي أَعْدَابُهُ عَذَابًا لَا

أَعَذِبْتُمْ ۖ أَيُّ لَا أَهْذَبَ ذَلِكَ الْعَذَابُ ﴿أَحَدًا مِّنَ الْعُلَمَاءِ﴾ لَأَنِّي أَهْذَبَ الْعُلَمَاءَ أَكْثَرَ مِنْ أَجْهَلَاءَ إِذَا فَرَطُوا ، وَأَنْتُمْ عَلَى حَسْبِ أَخْلَاقِكُمْ وَقَوْتِكُمْ رَأَيْتُمْ أَنَّ الْمَائِدَةَ مَقْنَعَةٌ لَكُمْ دَالَةٌ عَلَى حَقِيقَةِ النَّبُوءَةِ ، وَأَنَّ لَا أُخْلِطَ الْعَالَمَ الْمَشَاهِدَ وَأُخْرِقَ نَوَامِيسَهُ إِلَّا لِحِكْمَةٍ ، فَإِذَا لَمْ تَتِمَّ الْحِكْمَةُ وَلَمْ تُلْمَعُوا فَالْتَوَمُّ عَلَيْكُمْ ، وَهَلْ يَكُونُ الْعَذَابُ مُعْجَلًا فِي الدُّنْيَا أَمْ يُؤْجَلُ لِلْآخِرَةِ ؟ احْتِمَالَانِ هُنَا الْعُلَمَاءُ ، وَهَلْ نَزَلَتْ الْمَائِدَةُ ؟ .

قال الحسن ومجاهد : كلا ، لأنهم خافوا فلم تنزل ، فيكون معنى ﴿إِنِّي مَرْسِلُهَا عَلَيْكُمْ﴾ إِن سَأَلْتُمْ بَعْدَ هَذَا الْإِنذَارِ وَالْتَخْوِيفِ ، وَأَكْثَرَ الْمُفْسِرِينَ عَلَى أَنَّهَا نَزَلَتْ .

ونقل المفسرون أنها نزلت سفرة حمراء بين غمامتين وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم ، وبكى عيسى عليه السلام وقال : اللهم اجعلني من الشاكرين ، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها مثلة وعقوبة . ثم قام فتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل ، وقال : بسم الله خير الرازقين ، فإذا سمكة مشوية بلا شوك تسيل دسماً ، وعند رأسها ملح ، وعند ذنبها خل ، وحولها من أنواع البقول ما خلا الكراث ، وإذا خمسة أرغفة : على واحد منها زيتون ، وعلى الثاني عسل ، وعلى الثالث مسن ، وعلى الرابع جبن ، وعلى الخامس قديد . فقال شمعون : يا روح الله ، أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة ؟ قال : ليس منهما ، ولكنه اخترعه الله بقدرته ، كلوا ما سألتكم واشكروا بمددكم الله ويردكم من فضله ، فقالوا : يا روح الله لو أريتنا من هذه الآية آية أخرى ، فقال : يا سمكة احببي بإذن الله ، فاضطربت ، ثم قال لها : عودي كما كنت ، فصارت مشوية ، فقالوا : يا روح الله ، كن أول من يأكل منها ، فقال : أنا أكل منها ؟ يأكل منها من سألها ، فخافوا أن يأكلوا منها ، فدعا لها أهل القافة والمرضى والبرص والجذام والمقعدين ، فقال : كلوا من رزق الله لكم الشفاء ولغيركم البلاء .

ويقال : إنها بعد أن مكثت أربعين يوماً يأكل منها الأغنياء والفقراء والصغار والكبار والرجال والنساء ، وتبقى منصوبة حتى يفيء الفيء ، فإذا فاء الفيء طارت وهم ينظرون إليها حتى تتوارى عنهم وكانت تنزل يوماً ويوماً لا تنزل ، فأوحى الله تعالى إلى عيسى عليه السلام أن اجعل ما أودعني ورزقي للفقراء دون الأغنياء ، فعظم ذلك على الأغنياء حتى شكوا وشككوا الناس فيها ، وقالوا : ترون المائدة تنزل حقاً من السماء ، فأوحى الله إلى عيسى : أني معذب من كفر على مخالفة ما شرطه عليهم . وهناك كلام كثير في مسخ أناس يمدون بالمشات ونحو ذلك ، وقد كتبت أهم ما جاء في الروايات .

لطيفة في تحقيق هذا المقام

لما وصلت إلى هذا المقام واطلع عليه أحد أهل العلم الذين لهم قدم صدق في العلوم العصرية فقال : (١) كيف يذكر في القرآن مثل هذا ؟ (٢) وما مثل هذه الحكاية إلا كما نقرأ في «ألف ليلة وليلة» من الذي يخترعه العقل البشري شارحاً للنفس وجالباً للأنس . ثم بعد هذا ما فائدة هذا القول لنا معاصر المسلمين ؟ وأي فائدة لنا في أن عيسى طلب أن تنزل مائدة من السماء ؟ فقلت : إن القرآن ليس فيه شيء من ذلك ، بل ليس فيه أن المائدة نزلت ، بدليل اختلاف المفسرين كما رأيت ، فالقرآن لم يذكر تلك الحكايات ولم يعلمنا ما جاء فيها ، بل جاء الأمر مطلقاً ولم يقيده ولم يبين ما المائدة المطلوب نزولها من السماء ، فأما كونها كحكاية «ألف ليلة وليلة» فليس يضرنا في شيء ، لأن القرآن لم يذكر هذه الحكاية ، قال : هذا حق ، ولكن القرآن نفسه نزل فيه : ﴿رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ﴾ ونزول

المائدة سواء أكان خبزاً أم ملحاً أم أفخر ما يأكله الملوك، فذلك لا يمنع غرابتها، فأما طهي الطعام الأكل وبهجة المائدة فهذا ليس يفرض به إلا الجاهلاء، ولكننا لا نفرق بين هذه الأمور؛ فالمائدة هي المائدة فتصريح القرآن بذلك هو الذي يحتاج للبحث.

وكيف يعقل أن المائدة تنزل من السماء، وإذا كان ذلك غير ممكن من الطبيعة البشرية فهو غير ممكن من الأنبياء، فإني قرأت لك ولغيرك أنه لولا الناس يرون رؤيا صادقة أو يسمعون بها ممن حولهم ما صدقوا الأنبياء؛ فبناء على هذا كيف نصدق شيئاً ليس في قدرتنا الحصول عليه من أنفسنا، فكيف يأتي أنبياؤنا بأشياء ليست في فطرتنا، حتى تبرز على يد أحد من الناس، فتأنس به ونقول: إنه ممكن في الفطرة البشرية، والأنبياء بامتيازهم نبغوا فيه فصار معجزة لهم، إن كل شيء، أحتمله إلا هذه المائدة وتعقلها. فقلت له: إن الإخبار بالغيب بسبب الرؤيا الصادقة كما قلت في العطر الإنسانية مع اختلاط الحق بالباطل فيه. هكذا نرى أن فطرتنا الإنسانية فيها مبدأ ما جاء في القرآن على لسان المسيح، قال: وكيف ذلك؟ قلت: نحن في هذا المقام نلجأ إلى عالم آخر. قال: وما هو؟ قلت: علم الأرواح. قال: إن هذا العلم لا أصدقه. قلت له: قل ما تشاء، ولكن قولك هذا يشاركك فيه سائر الجاهلاء، فإني كنت في البلاد القروية وأنا بالجامع الأزهر أسمع من الملاحين هذا القول، ويقولون عن أمور هذه الآخرة والجنة والنار وما أشبهها: هذه أشياء أنتم كبرتموها لأجل وعظما، فهذا الإنكار لا فرق فيه بين المتعلم والجاهل الآن، والذي يجب أن يكون هناك فرق، بحيث يقول العالم: أنا لا أصدق ولا أكذب حتى أقف على الحقيقة.

هذا هو العقل والحكمة، فأما إنكار المتعلمين فإنما هو رياء ليظهروا أمام الناس أنهم فلاسفة، والإنكار الآن هو الباب الأعظم لظهور الناس بمظهر العظماء والحكماء، وهم في أنفسهم ربما صدقوا بأحسن الأشياء. فهذا الفريق من الناس ضرره عظيم، بل يجب عليهم أن يتعلموا، قال: أنا معك في إظهار التوقف لا الإنكار. قلت: إذن أنت توقف في علم الأرواح؟ قال: نعم، قلت: حس، وهل تظن أن أحداً منا يعرف جميع العلوم؟ قال: كلا، قلت: أفلسنا كل يوم نسمع كلام الأطباء في الوباء والذرات الحية التي تفتك بأجسامنا ونحن لم نشاهدها، وكذلك في علم الفلك يقولون: هناك نجوم لا تقبل عن مائتي مليون، ونحن لا نقول لهم كذبتهم، قال: بلى، قلت: فهاهنا علماء الأرواح الذين ظهروا في أوروبا، وقد قُدمت الكلام عليهم في سورة البقرة، فتقرأ كلامهم وأنا معك، إننا لا نوقن به، ولكننا نطلع عليه حتى نبحث فيه بأنفسنا فيما بعد، ويكون ذلك الكلام معرضاً للبحث منا، لا أننا نقلدهم، قال: هذا كلام حسن.

قلت: اقرأ ما نقلته عنهم في سورة البقرة، فإن الجمعية الإنجليزية الرسمية الروحانية قررت هذا العلم وأنه صحيح، وأنا أطلب أن يبحث المسلمون فيه فيما بعد، قال: حس، قلت له: انظر ما نقلته في كتاب «الأرواح» الذي ألفته، وتأمل كيف جاء فيه أن للأرواح سلطة على المادة الأصلية لا تدركونها بعد، ويفعل إرادة الروح تستطيع أن تضم العاصر الأصلية بعضها إلى بعض وتصوغ منها شكلاً على حسب ما تريد، وفيه هناك أن الأرواح تقدر أن تصوغ أغذية وفواكه وأدوية، وهذه الأدوية قد يبرأ بها العليل وتصيب أطعمة.

وقد ضربت الأرواح مثلاً لذلك لما سألوها، فقالت: إن علم الكيمياء كل يوم يأتي لكم بالعجب العجائب، وللأرواح آلات غير آلاتكم، وهي الإرادة منهم وقدرة الله فوقهم، وقالوا: إن الروح كلما كان أرقى كان أقصر على الصنعة في المادة، وكلما كان أدنى كان أعجز.

وهذا ملخص مما نقل عن المعلم «ألان كارليك»، وروى العلامة «وللاس» الإنجليزي أن الأسمه «نيسول» أحضرت زهوراً وفواكه داخل غرفة محكمة العلق، وكانت في منزلي، وبعد أن تناولت الشاي لأننا كنا في فصل الشتاء، دخلنا حجرة صغيرة مغلقة بإحكام، وما مكثنا برهة من الزمان حتى لاح على المائدة التي جلسنا حولها كمية وافرة من الزهور منها شقائق النعمان والخزامى والأقحوان الأصفر وخلافها من الزهور الربيعية، وكل أوراقها عضة مكلفة بالندي الرطب، قل: فيستها كلها وحفظتها باعتناء بعد أن علقت عليها شهادة بمضاهة من الحضور.

ثم قال: ومثل هذا الحادث تكرر مراراً في ظروف مختلفة في مئات المرات، وفي بعض الأوقات يكون مع الزهور ثمار يطلبها الحضور. وفي بعض الجلسات طلب بعض الحضور إحضار دوار الشمس، ففي زمن قليل انحطت على المائدة هذه الزهور، وعلوها ستة أقدام، وجرثومتها مكسوة بكومة من التراب.

أنا لا أطيل في نقل هذا فهو في كتاب الأرواح الذي ألفته في ذلك تفلأ عم علماء أوروبا، ثم إن «وللاس» هذا قرين «داروين» الإنجليزي صاحب المذهب المشهور، وكان معتقداً لمذهبه كما يعتقد علم الأرواح، ويرى هذه الزهور والفواكه في منزله، ولو كان في بلادنا المصرية هيئات منظمة لدونت ما جاء على يد رجل من بلاد الصعيد، فقد شاهدت مئات من القضاة والمحامين والعلماء والمديرين ما جاء على يديه من فاكهة ومأككل ونقود وغرائب لا يعدّ بجانبها ما ذكره الأوروبيون شيئاً، وقد مات في أوائل هذا القرن، فقال صاحبي: أنا أنظر لهذا نظر من يريد أن يبحث بعد، فقلت له: إذن على مقتضى هذا تكون أرواحنا في قدرتها - بإذن الله - متى طارت من البدن أن تكون فعالة في المادة، قادرة على أفعال فيها على حسب طاقتها بإذن الله، قال: ممكن، قلت: والدليل على اقتراب هذا من الصحة أن النفوس الشرية يسرها جداً الروايات والحرقاقات التي فيها تطلق النفس من الحبس، ونسيح في سماء الخيال، غير مراعية قانون الأجساد التي حكمت عليها بالحس في هذه الأرض، فإنك تجد العامة والجهلاء الذين هم أقرب إلى العطرة إنا سمعوا الأشياء التي لا يكون لها نظير عندهم، بل بطريق الخيال والوهم يفرحون بها فرحاً ويصدقون بها طرباً.

ولعمري كيف يفرح الإنسان بما ليس من طبعه، وكما لا يفرح الإنسان بأكل المر والحريف الشديد، والحار القوي، والبارد الشديد، هكذا لا يفرح بما يناق طبعه، فالعامة والجهلاء والأطفال يفرحون بالأحاديث التي لا تسير على التواميس المعروفة في الأرض، لأن أرواحهم مستعدة لذلك بعد خلاصها من هذا الجسد. فإذا جاء المسيح وطلب مائدة من السماء سواء أنزلت كما يقوله أكثر المفسرين أم لم تنزل كما قاله أقلهم، فنزولها معجزة له، ولو نزلت على يد ساحر أو متوّم عفاطيسي لم تعتبر معجزة كما نص عليه العلماء أن خوارق العادات لا تكون معجزات إلا إذا قرنت بدعوى النبوة، وكانت حال صاحبها تدل على ذلك.

قال : إذا سلّمت لك ما ذكرته ، وإنا نتظر في أقوال هؤلاء العلماء نظر الباحثين ، وهب أنا بحثنا فوجدنا هذه الأشياء لها وجود ، وأن الأرواح هي كما تقول ، فما علاقة المسيح بعلم الأرواح ؟ قلت : إن المسيح إنسان ، وله روح ، بل هو الذي أطلق عليه أنه مؤيد بروح القدس ، ولم يقل هذا القول لي ولا لك ، قال : نعم ، قلت : فهل هناك ما يمنع أن روحه الكبيرة تعطى قوة أن تفعل فعل الروح التي فارقت الجسد لشدة علوها وقوتها وسلطانها على الجسد ، قال : ليس هناك مانع والكلام الآن مقبول .

ثم قال : إذا صح هذا فلم حذر الله من نرول المائدة ؟ قلت : نعم ، إنك إن قرأت علم الأرواح تجد فيه أنها لما مثلت أجابت أن الله لا يرضى بخلط العالم الروحي بالجسمي ، وليس يحصل هذا العمل إلا نادراً جداً لأغراض خاصة ، فإن أهل الأرض لا بد أن يعيشوا على النمط المعروف ، لا لأنهم يأكلون وهم نائمون ، بل إنهم خلقوا ليجدوا ويتعشوا ، ولو أن الطعام أعطي لهم بلا عمل لكان ذلك عليهم وبالاً ، ولضاع المقصود من وجودهم ، ولما توارى عنهم لم يزدوا ارتقاء ورقياً .

قال : ولكن أليس ذلك يكون برهاناً ؟ قلت : البراهين الحسية لا تفيد العقول البشرية إلا قليلاً . ألا ترى أن بني إسرائيل لما رأوا العصا بلغت الحيات آمناً ، ولما رأوا جعل السامري كفروا ؟ قال : بلى ، قلت : وأما سحرة فرعون فإنهم لما رأوا أن موسى عليه السلام جاء على يديه ما هو فوق طاقتهم ، آمنوا وصبروا وماتوا صرعى الحقيقة وهم فرحون . فهذه المائدة لا تفيد مادياً ولا معنوياً ، قال : وما فائدتها لنا نحن المسلمين ؟ قلت : من فوائدها أننا حركنا الهمم لعلوم سوف تدخل في الأمة الإسلامية بعد انتشار هذا التفسير وهي علوم الأرواح ، ومتى انتشرت يحصل هناك شكوك وأوهام وأكاذيب ، فيظهر حيث تدرك حكماء وعلماء يزيّدون الناس علماً ، وكلما حصل الأخذ والردّ زاد الناس علماً وارتقى النوع الإنساني وكان المسلمون أعظم ارتقاء فإن الشكوك والأوهام مفاتيح المعارف ، فأما العقول الخاملة التي لم تحركها الشكوك والمشوّقات ، فإنها أسرع إلى الفناء وأقرب إلى الهلاك .

ومن فوائدها أننا لا نعوك إلا على المعقولات ، ولا نجعل علومنا كعلوم العامة الذين لا يحققون الأمور ، فكان هذه القصة تحت المسلمين أن يكونوا مفكرين لما علمت في عصا موسى وسحرة فرعون ، وأن العلم يورث اليقين ، فأما هذه المعجزات الظاهرة فإنها لا تفيد إلا العامة والجهلاء وقتاً ما ، ألم تر إلى قول الله تعالى : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْزِينًا ﴾ [الإسراء : ٥٩] وقوله : ﴿ أَوَلَمْ نَكْثِبْهُمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ بُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ [العنكبوت : ٥١] ، فالمدار في شريعتنا الغراء على التعقل والتفكير .

وهذه القصة قد وردت هنا للردّ على أولئك الذين ألحقوا في المسألة ، فقال لهم الله : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِن تُبْدَ لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ ﴾ [المائدة : ١٠١] فأورد هذه القصة ، لأنه كان من جملة أسئلتهم أنه يأتي لهم بآية ، فقال لهم هذه ليرى أن ذلك يصبح امتحاناً من الله .

قال صاحبي : والله لقد أشبعت هذا القول في هذا المقام ، وأنا واثق أن السير في التفسير على هذا المنوال يكون معجزة لنبينا صلى الله عليه وسلم ، وإلا فكيف ترى أن تكون قصة المائدة لحكمة علمية ، وآية إلهية ، وفكرة قدسية ، وعجائب ربانية ، فبذلك فليفرحوا المفكرون ، وفيه فليتنافس المتنافسون .

ثم قال : لقد قال علماء الصوفية إن المائدة هاهنا عبارة عن الحقائق والمعارف ، فإنها غذاء الروح ، كما أن الأطعمة غذاء البدن ، قالوا : فليعلمهم رغبوا في حقائق لم يستعدوا للتوقف عليها ، فقال

الجملة الثالثة : تقرير للثانية وإثبات لها واعتراف بالقصور في العلم ، فقال : ﴿ نَعْمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ﴾ .

وأكدتها بالرابعة فقال : ﴿ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ في السماوات والأرض وما بينهما .
ثم أخذ يشرح ما قاله بأقصر عبارة ، فقال : ﴿ مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ ﴾ وهو عبادة ﴿ اللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ﴾ ، ثم شرح المراقبة منه وهو حي ، فقال : ﴿ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ ﴾ أي رقيباً أمتنعهم من ذلك القول ، أو كنت مشاهداً لأحوالهم من كفر وإيمان ﴿ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّحِيمَ عَلَيْهِمْ ﴾ المراقب لأحوالهم فتعنع من أردت عصمته بما تنزل عليه من الآيات ، وما تنصب له من الدلالات ، وما تعث من رسلك بالكتب والآيات ﴿ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ مراقب له مطلع عليه ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هَذَا يَوْمَ يَمُنُّغُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ﴾ فالصادقون في الدنيا في العلم والعبادة يتبين صدقهم يوم القيامة ، ويجازون عليه ﴿ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ حَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ﴿ إِنَّ لِلَّهِ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ هذا ظاهر واضح .

تأمل هذه المحاورة التي قصها الله عز وجل مما سيكون في يوم القيامة بينه وبين سيدنا عيسى عليه السلام ، وتأمل كيف يقول إنني راقبتهم في الدنيا وأنت إذ توفيتني ، والتوفي أخذ الشيء والياء ، فالموت توف ، والرفع إلى السماء توف ، والمراد هنا الرفع فقط ﴿ كُنْتُ أَنْتَ الرَّحِيمَ عَلَيْهِمْ ﴾ .

وارجع إن شئت المزيد إلى الإنجيل برنابا ، فقد شرح حال النصارى في حياة المسيح عليه السلام ، وكيف كانوا يعبدونه ، وكيف كان يتبرأ منهم ، وكيف رفع الأمر لقيصر الروم ليصعد الناس عن عبادته ، وكيف كان يبكي ويقول ما معناه : « ستظلم الأرض بعدي » وكيف استعاث ورفع صوته صارخاً ، وقال : يا ألهي ، يا مسيا ، وكيف سأله برنابا : من مسيا ؟ وكيف أجابه بقوله : محمد حبيبي رسول الله .
فمن أراد استيفاء هذه المعنى كلها فليقرأ الإنجيل برنابا المذكور الذي كان سرّاً مكتوماً عند بابا رومة ببلاد إيطاليا من أيام سيدنا المسيح إلى أن أظهره عظيم من عظماء الإنجليز وأسلم ، وأسلم كثير من الناس معه .

ويا حسرة على المسلمين الغافلين ، فإن هذا الإنجيل لم ينتشر بيننا إلا قريباً ، وقد طبع في « مجلة المار » ، فليعلم المسلمون هذا الإنجيل وليقرؤوه وليعلموا غرائب القرآن وبذائعه . ولن يفهمك هذه الآية حق فهمها إلا الاطلاع على ذلك الإنجيل فإنه أقرب إلى التنزيل ، وقد تقدم في سورتي القصة وآل عمران من هذا الإنجيل مقتطعات شتى .

لطائف

اللطيفة الأولى

اعلم أن الله عز وجل في هذا المقام برآ المسيح عليه السلام من كل ما ألصقه به النصارى من الألوهية ، ذلك أنهم لما رأوا صفات عالية وأخلاقاً سامية وشمالاً غالية ، قدسوه تقدساً وعظموه ورفعوه إلى مقام الألوهية ، ذلك لما في طباع البشرية من الصعف وقصور النظر . وما مثلهم في ذلك إلا كمثل من يعشق رسول حيه جهالة وغباء .

هكذا ترى الناس في الإسلام وفي الديانات الأخرى إذا شاهدوا ذا صفات حميدة جميلة دينية أغرموا به ونسوا ديهم الذي ما أحبوا هذا الصالح إلا لأجله، ذلك الجهل مشاهد في أمنا الإسلامية، ترى كثيراً من تلاميذ رجال الطرق يجعلون شيوخهم فوق كل شيء، ويجعلون الحب خالصاً لهم، مع أن الحب يجب أن يكون لله عز وجل خاصة. وإذا تعنى أولئك الجهلة بكرامات أولئك الشيوخ فهم لا يصلون في كراماتهم إلى مقام السيد المسيح الذي خلق الله على يديه طيراً من الطين ونفخ فيه وكان طيراً بإذن الله. فإذا كان المسيح عليه السلام مع هذه المزايا يقول: ﴿مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ الخ ويتبرأ مما نسبوه إليه، فكيف يكون هؤلاء الشيوخ.

إن الله عز وجل ذكر هنا أنه أكرم المسيح بمزايا، منها خلق الطير، ثم أتبع ذلك كما سأوضحه في أول سورة الأنعام إن شاء الله بأنه خلقنا معاشر بني آدم من طين، كأنه يقول: ثكلتك أمك أيها الإنسان أتفرم بالمسيح لأنني خلقت الطير على يديه؟ ولا تعرم بي أنا، وأنا خلقتك أنت من الطين، فإذا أنا خلقت من الطين من هو أفضل من الطير، وهو أنت، فكيف تنساني وتذكره أو تعبد؟ هكذا أيها المسلم الجاهل كيف تنساني بشيخك ولو كان ولياً وهو لم يعط ما أعطي المسيح؟ وكيف تكون أقصر نظراً من النصارى جاوروا الحد في حب المسيح، وأنت أيها المسلم ربما نسيت نبيك وربك بشيخك.

اقرأ ما في السماوات وما في الأرض، فذلك هو المطلوب منك، تلك آثاره، ومن أحب أحداً درس آثاره ونطق بأخباره، فما معجزات الأنبياء ولا كرامات الأولياء في جانب مخلوقاتي وبدائع سمواتي وغرائب حكمتي إلا كما يأخذ منقار الطائر إذا شرب من البحر. إن العامة من المسلمين ومن المسيحيين لففتهم لا يرفعون نظرهم إلى عجائب ربهم التي أشاد إليها هنا في آخر السورة، فقال: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾، وأبدأ سورة الأنعام بذكر أن ﴿أَلْعَنَدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ الآية ١٠. إذن فما خلق الطير على يدي المسيح وما كرامات الأولياء ومعجزات الأنبياء. أيها الناس لا يصدنكم أفضل المخلوقات عن النظر في عجائب خالقكم القدير. هذا وباسب هذا المقام ما جاء في الإنجيل برنابا من صفحة ١٧٨ وما بعدها.

قال المسيح عليه السلام

حكاية إيليا «إلياس»

حدث في زمن النبي إيليا أن إيليا رأى رجلاً صريعاً حسن السيرة يبكي، فسأله قائلاً: لماذا تبكي أيها الأخ؟ أجاب الصريع: أبكي لأنني لا أقدر أن أبصر إيلياء النبي قدوس الله، فوبخه إيليا قائلاً: كما عن البكاء أيها الرجل لأنك ببكائك تخطئ، أجاب الصريع: ألا أقل لي أروية نبي الله الذي يقيم الموتى وينزل نارا من السماء خطيئة؟ أجاب إيليا: إنك لا تقول الصدق، لأن إيليا لا يقدر أن يأتي شيئاً مما قلت على الإطلاق، فإنه رجل نظيرك، لأن أهل العالم بأسرهم لا يقدر أن يخلقوا دبابة واحدة، فقال الصريع: إنك تقول هذا أيها الرجل لأنه لا بد أن يكون قد وبخك إيليا على بعض خطاياك فلذلك تكرهه، أجاب إيليا: عسى أن تكون قد نطقت بالحق، لأنني لو أبغضت إيليا أيها الأخ لأحببت

الله، وكلما زدت بعضاً لإيليا زدت حباً في الله، فاغتاظ الضرير لذلك غيظاً شديداً وقال: لعمر الله إنك لفاجر، أيمكن لأحد أن يحب الله وهو يكره نبي الله؟ انصرف من هنا لأنني لست بمصغ إليك فيما بعد، أجاب إيليا: أيها الأخ، إنك لتري الآن بعقلك شدة شر البصر الجسدي لأنك تتمنى بصراً لتبصر إيليا بنفسك، فأجاب الضرير: ألا فانصرف لأنك أنت الشيطان الذي يريد أن يجعلني أخطئ إلى قدوس الله، فتنهد حيثن إيليا وقال بدموع: إنك لقد قلت الصدق أيها الأخ، لأن جسدي الذي نود أن تراه يفصلني عن الله، فقال الضرير: إني لا أود أن أراك، بل لو كان لي عتبان لأغمضتهما لكي لا أراك، حيثن قال إيليا: اعلم أيها الأخ أني أنا إيليا، أجاب الضرير: إنك لا تقول الصدق، حيثن قال تلاميذ إيليا: أيها الأخ، إنه إيليا نبي الله بعينه، فقال الضرير: إذا كان النبي فليقل من أي ذرية أنا وكيف صرت ضريراً؟ أجاب إيليا: إنك من سبط لاوي، ولأنك نظرت وأنت داخل هيكل الله إلى امرأة شهوة على مقربة من المقدس، أزال إلهنا بصرك، فقال حيثن الضرير باكياً: اغفر لي يا نبي الله الطاهر، لأنني قد أخطأت إليك في الكلام، وإني لو أبصرتك لما كنت أخطأت، فأجاب إيليا: ليغفر لك إلهنا أيها الأخ، لأنني أعلم أنك فيما يخصني قد قلت الصدق، لأنني كلما ازددت بغضاً لنفسي ازددت محبة لله، ولو رأيته لحمدت رغبتي التي ليست مرضية لله، لأن إيليا ليس هو خالفك بل الله، ثم قال إلهي باكياً: إني أنا الشيطان فيما يختص بك لأنني أحولك عن خالفك، فإليك إذن أيها الأخ إذ لم يكن لك نور يريك الحق من الباطل، لأنه لو كان لك ذلك لما احتضرت تعليمي، لذلك أقول لك: إن كثيرين يتمنون أن يروني، ويأتون من بعيد ليروني وهم يحتقرون كلامي، لذلك كان خيراً لهم لخلاصهم أن لا يكون لهم عيون، لأن كل من يجد لذة في المخلوق أباً كان، ولا يطلب أن يجد لذة في الله فقد صنع صنماً في قلبه وترك الله، ثم قال يسوع متشهداً: ألهمتم كل ما قاله إيليا؟ أجاب التلاميذ: حقاً لقد فهمت وإننا لخيارى من العدم بأنه لا يوجد على الأرض إلا قليلون من الذين لا يعبدون الأصنام. انتهت اللطيفة الأولى.

اللطيفة الثانية

بينما أنا أكتب هذا إذ دخل عليّ صديق لي فاطلع على هذا التفسير فقال:
س - أيها الأخ، نزل القرآن لوعظنا وإرشادنا وهدايتنا إلى الصراط المستقيم، فما الفائدة الواضحة في هذه الآيات القرآنية؟
ج - الفائدة الأولى: أن الله سيجمع الرسل ويسألهم قاتلاً: بماذا أجيتم؟ توبيخاً لأهمهم وتقريباً لتابعيهم، فيتبرأ الأنبياء مما أحدثت أممهم بعدهم، ويردون العلم إليه حلّ جلاله.
الفائدة الثانية: ما حكاه الله من سؤال المسيح عليه السلام وأنه لا يكذب على الله، وأن الله أعلم بهم، وأنه كان يراقبهم في حياته، فلما رفع إلى السماء تخلص عن ذلك ولا علم له بهم الخ.
الفائدة الثالثة: أن الأنبياء لا يسألون عما أحدثت الأمم بعدهم، والأمم معذبة على ظلمها مواظبة بجهلها.

س - هذه قواعد عامة، فعلم الله بالأشياء وتوبيخ الأمم عما أحدثت، وتتصل الأنبياء من ذلك أمور عامة، وأنا أريد عظة للأمة الإسلامية بحيث يفقهها الفقهاء والفلاحون وسائر الطبقات.

ج - اعلم أن الله عز وجل وسعت حكمته وعلمه الدنيا والآخرة، ولقد علم جل جلاله وعز كماله أن المسلمين بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم سيفير سفهاؤهم من شريعتهم ﴿يُحَرِّمُونَ﴾ **أَلْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاطِئِهِ** [المائدة: ١٣] فقص القصص الذي سمعته عن الصارى ونبيهم، لينعط المسلمون بذلك، وليستيقظوا وليعلموا أن الذنب واقع عليهم، والجرم محيط بهم، والإثم ما غلب في أعناقهم إذا غيروا الشريعة وبدلوا تلك الخيفية البيضاء، والسنة السمعة الغراء.

س - هذا ما كنت أبتغيه وأتربصه منك وأرجيه، فقل لي: ماذا فعل المسلمون قديماً وحديثاً؟ وماذا عذبهم الله عز وجل؟ وما الدواء لهذا الداء؟

ج - اعلم أن أمتنا الإسلامية قد حدث فيها مثل ما كان في دين اليهود والصارى من الفرق سواء بسواء، كما روي عن وهب بن بقية عن خالد بن عبد الله عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «افترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة، وتفرقت الصارى على اثنتين وسبعين فرقة، وستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة». وإن كان في الحديث مقال.

س - وهل علم ذلك العلماء؟

ج - نعم، ذكر هذه الفرق الإسلامية الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي رضي الله عنه.

س - هل تذكر بعض هذه الفرق حتى أستدل بها على باقياها؟ وهل تذكر لي أثراً سنياً في الأمة الآن مما اختلفه أهل الضلال والفتراء أهل العصيان، فصلوا وأصلوا عن سواء السبيل؟

ج - أذكر منهم قوماً يقال لهم السبئية.

س - ما أخبارهم وبماذا خرجوا عن الإسلام؟

ج - السبئية أناس عبد الله بن مباح الذي غلب في سيدنا علي كرم الله وجهه، وزعم أنه كان نبياً، ثم غلب في ذلك وزعم أنه إله، وتبعه قوم من جهلة الكوفة. فلما رفع خبرهم إليه كرم الله وجهه أمر بإحراقهم، وقال مثل هذا القول رجل يهودي اسمه عبد الله بن السوداء، أراد أن يفسد على المسلمين دينهم فقال إنه وجد في التوراة أن لكل نبي وصياً، وأن علياً وصي محمد صلى الله عليه وسلم وأنه خير الأوصياء، كما أن محمداً صلى الله عليه وسلم خير الأنبياء. فلما سمع منه ذلك شيعه علي، قالوا له كرم الله وجهه: إنه من محبيك، فرفع قدره وأجله تحت درحة متبره، ثم بلغ أنه غلب فيه وعده إلهاً، فهم يقتله لولا مخافة أن يشمت أهل الشام. فلما قتل سيدنا علي كرم الله وجهه تغالى ابن السوداء في هذه الدعوة وقال للناس: والله ليتبعن لعلي في مسجد الكوفة عيان، تفيض إحداهما عسلاً والأخرى سمناً، ويفترق منهما شيعته، ولم يرد بذلك ابن السوداء إلا تصليب المسلمين ليقولوا في سيدنا علي كرم الله وجهه ما قالت النصرارى في المسيح، فنشأت الفرقة المسماة السبئية من الرافضة ولما قتل سيدنا علي قال ابن سبأ: إن المقتول لم يكن علياً، وإنما كان شيطاناً تصور للناس في صورة علي، وأن علياً صعد إلى السماء كما صعد إليها عيسى ابن مريم، قال: وكما أن اليهود والنصارى رأوا شخصاً مصلوباً يشبه عيسى وليس عيسى. هكذا كذبت الناس في قولهم قتل علي، وما قتل علي،

وإنما شبه لهم . ولقد زعم بعضهم أنه كرم الله وجهه في السحاب وأن الرعد صوته ، ومن سمع صوت الرعد من هؤلاء قالوا : عليك السلام يا أمير المؤمنين ، وقد زعموا أنه هو المهدي المنتظر يتزل في آخر الزمان من السماء ويملك الأرض بعذابيها .

س - إذن هذه الفرقة أشبهت النصاري ، والنبي صلى الله عليه وسلم بريء منهم ، ولكل امرئ منهم يوم القيامة شأن يغنيه ، فهل تذكر فرقة أخرى ؟ .

ج - قلت : نعم ، «البليانية» أتباع بيان بن سمعان التميمي ، زعموا أن الإمامة صارت من محمد ابن الحنفية إلى ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد ، ثم صارت من أبي هاشم إلى بيان بن سمعان بوصيته إليه حتى ادعى هو أنه المذكور في القرآن في قوله : ﴿ هَذَا بَيَّانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٨] فقال : أنا البيان وأما الهدي والموعظة ، وزعم هذا الفاجر أنه يعرف اسم الله الأعظم . فما وقع في أسر خالد ابن عبد الله في زمان ولايته بالعراق ، قال له خالد : إن كنت تهزم الجيوش بالاسم الذي تعرفه ، فاهزم به أعواني عندك ، ثم قتله وصلبه ، فهذه الفرقة كافرة ، والنبي صلى الله عليه وسلم بريء منها .

س - زدنا من هذا ، فقلت :

ج - وهناك فرقة تسمى الزيدية ، يقولون بإمامة زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه في وقته وإمامة يحيى بن زيد بعد زيد ، وكان زيد بن علي قد بايعه علي إمامته خمسة عشر ألف رجل من أهل الكوفة ، وخرج بهم علي والي العراق ، وهو يوسف بن عمر الثقفي حامل هشام بن عبد الملك على العراقيين . فلما التقى الصفان واختلف القنا وكاد يحتدم وطيس الهيجاء بينه وبين يوسف بن عمر الثقفي قالوا له : إنا نتصرك على أعدائك بعد أن تخبرنا برأيك في أبي بكر وعمر اللذين طلما جدك علي بن أبي طالب ، فقال سيدنا زيد رضي الله عنه ورفع درجته في أعلى عليين : «إني لا أقول فيهما إلا خيراً ، وما سمعت أبي يقول فيهما إلا خيراً ، وإني خرجت على بني أمية الدين قاتلوا جدي الحسين ، وأغاروا على المدينة يوم الحرة ، ثم رموا بيت الله بحجر المنجنيق والنار ، ففارقوه عند ذلك حتى قال لهم رفضتموني » . ومن يومئذ سموا رافضة ولم يثبت معه إلا مائتا رجل ثبتوا حتى قتلوا عن آخرهم ، وقتل زيد رضي الله عنه ثم صلب ، وهكذا قتل ابنه يحيى بجهة جوزجان حين خرج على نصر بن بشار والي خراسان . فانظر كيف غر هؤلاء القوم ذلك السيد العظيم ابن بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أسلموه لعدوه ، وانتحلوا قولاً ما أنزل الله به من سلطان ، وكيف اختلقوا الأسباب وجعلوا ذم العمرين أجراً لمصره . أفلا يرا رسول الله من أولئك الجاهلين ويكل أمرهم إلى الله يوم الدين ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ [الشعراء: ٨٨-٨٩] .

س - لقد أطلت في سؤالك وإني خفت أن أكون أثقلت كاهلك وحملتك فوق طاقتك ، ولكن المقام يحتاج لشرح فزدي من هذه الأخبار ، فما أشبه هؤلاء بالكفار .

ج - ليس يحضرني من العرق الضالة الآن إلا فرقة اسمها «الكيمانية» وإمامهم المختار بن أبي عبيد الثقفي ، دعا الناس إلى إمامة محمد ابن الحنفية ، واستولى على عرش الكوفة ، وقد قتل من رجال الكوفة كل من قاتلوا سيدنا الحسين رضي الله عنه . ومن العجيب أن هذا الرجل يدعو الناس لإمامة محمد ابن الحنفية ، ويملك الكوفة والجزيرة وبلاد أرمينية ، ثم يفضل قومه ويفرض شياطين الإنس والجن ،

فيقولون له : أنت حجة هذا الزمان ، فيدعي النبوة ويَزعم أنه يوحى إليه ، وصار يسجع كما تسجع الكهان ، ومن خطبه ما يأتي : الحمد لله الذي جعلني بصيراً ، ونور قلبي تنويراً ، والله لأحرقن بالنصر دوراً ، ولأنشئن بها قبوراً ولأشفين بها صدوراً الخ .

ألا تتعجب كيف كانت هذه المصائب مصيبة على أمّة الإسلام ؟ وكيف يضل هذا الكافر الناس ولا يخاف الله رب العالمين ؟ ولما أن سمع محمد ابن الحنفية بهذا خاف من جهة الفتنة في الدين ، فأراد القدوم إليه بالعراق ليصير إلى الذين اعتقدوا إمامته التي دعا لها المختار .

فلما سمع المختار ذلك خاف من قدومه العراق وذهب رياسته وولايته فقال لجنده : أنا على بيعه المهدي ، ولكن للمهدي علامة ، وهي أن يضرب بالسيف ضربة ، فإن لم يقطع السيف جلده فهو المهدي ، وانتهى قوله هذا إلى ابن الحنفية فأقام بمكة خوفاً من أن يقتله المختار بالكوفة ليس أمثال هذا أحق ببراءة الرسول ؟ ومثلهم في الإسلام كمثّل الذين ذكرهم الله في سورة المائدة من الفرق الضالة .

س - لعله أن الأوان أن تطلعي على آثار تلك الصلالات اليوم .

ج - إن المسلمين اليوم تفرقوا فرقاً وذاق بعضهم بأس بعض بالبدع المنكرة التي قذفت في قلوبهم ، والأقارب التي خيمت بظلامها على عقولهم ، وياضت طيورها في أعشاش أدمغتهم وأخرجت فراخ الجهل المخجل . ألا ترى كيف فعل المهدي بالسودان وتبعه الخليفة النعاشي ؟ وكيف أفتى بحل نساء المصريين وبناتهم إلى أوغادهم بلا عقد يعقدونه ولا كتاب ولا سنة ، مدعياً أن من لم يؤمن ببيعه فهو من الكفرة الفجار والجهلة الأشرار . ولئن سألته بماذا استحلت الحرام واستعبدت الأنعام وفعلت الآثام ؟ قال لك : ذلك أمر النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل والخضر الجليل .

أوليس المهدي السوداني أشبه بالمختار بن عبيد في دعوته ؟ بلى ، المهدي توغل في الضلالة فدعا لنفسه وفترى إثمًا على ربه . والنعاشي الجهول كان وارث دعوته والقاسم بملكه ، حتى طاحت السلاد ونصب بها الغراب وذهبت الآمال وضاعت الأموال وقطعت الرؤوس وزهقت النعوس ، واستحال الدرهم والدينار إلى فلوس ، وكان ما كان من استحصال القبائل ، وصار الرجال هناك قلال لا حول ولا قوة إلا بالله . لولا البدع المنكرة ما تناكر الفارسي والتركي ، ولا تقاطع المراكشي والأفغاني ، ولا تداير العربي والتركي . لقد قال العلامة «دوارد براون» الإنجليزي : لقد قدمت تقريراً ضافياً عن حال المسلمين من فرس وترك وشيعة وسنيين ، أيتحدون أم يقون مختلفين ؟ فكتبت : ألا طمع في اجتماعهم ولا محيص من تفرقهم إذ يقولون سنئون وشيعيون ، والله في خلقه شؤون .

هذا ، ولقد قرأت بعض ما كتبه السياحون الفرنسيون بمراكش ، وكيف يملكون البلاد بلا صرب ولا جلاد ، فاتفقت كلمتهم وأجمع رأيهم على أن المسلمين لا يخصهم إلا استمالة شيوخ الصوفية وإرضاء أمرائهم . فمتى أخذ شيوخهم بالدين والشدة والوعد والوعيد ، وأعدت عليهم نعم كما يهددون بالنقم لانت شرتهم ، وأمكن أن تسام الأمة الخسف ، فإنهم في لجنة الجهل غارقون ، وفي عذاب جهنم المضلل تائهون ، فكان ما كان من توالي الآلام على بلاد الإسلام ، فلولا الجهالة ما هلك المسلمون . وبلغنا أن الكتاني هناك من كبار الصالحين آذاه الفرنسيون كثيراً لأنه يحافظ على بلاده .

س - دع ذكر الأمم والممالك وأذكر حكاية صغيرة يعرفها العلاهون ويفهمها المرارعون الذين يعقلون .

ج - نعم . المسألة الأولى : قابلني منذ ٢٠ سنة مراوغ صعبير من قريتنا « كفر عوض الله حجازي » فقال : ماذا ترى في أمرنا ؟ فقلت : ماذا ؟ فقال : امرأتي في حاجة إلى ثوب تلبسه ، ولست أملك إلا عتراً تساوي ٤ قرشاً ، وقد قام الناس إلى مولد سيدي أبي مسلم الكبير ، فإن أرخصت أبا مسلم أعريت زوجتي ، وإن كسوتها أغصبت أبا مسلم رضي الله عنه . فقلت : أنا أكرم أم أبو مسلم ؟ قال : أبو مسلم قلت : فإذا تصدقت علي الآن فهل تراني أقبل منك ؟ قال : كلا . قلت : إذن أبو مسلم وهو أكرم مني ، غشي عن صدقتك ، وتفكر في الأمر من وجه آخر : إذا كان أبو مسلم حياً وألقيت له هذه المسألة ، أفترأه مع غناه وفقرك يقل عطاءك أم يعطيك ؟ قال بل يعطيني . قلت : فهل أبو مسلم الكريم بعد أن لقي مولاه وتنعم بالخور العين والولدان وحظي بلقاء النبي صلى الله عليه وسلم وآله وصحبه ، تنزلت درجته وترك الله وجماله والخور والولدان والنبي والإخوان ، ثم بحث عن الفلاحين المساكين الذين لا يجدون ما ينفقون ؟ فقال : هذا كلام حق ، ولكن أخاف أن يقتل أولادي ويخرب داري ولكن « من قد عالماً لقي الله سالماً » وقد وضعتها في رقبتك ، وسأكسو زوجتي إن شاء الله بثمن العنز . فقلت : إذن اهتديت ، فإن موّلت لك نفسك الخوف ، وقذف الشيطان في قلبك الرعب ، فقل لأبي مسلم إن فلاناً هو الذي أغراني وكسوت زوجتي بثمن عنزي .

المسألة الثانية : قال لي عمي الشيخ محمد شلبي رحمه الله تعالى : هل لك أن أريك عجيبة ؟ قلت : نعم . قال : يا أبا حمودة . قال : نعم . قال له : احلف إنك ما سرقت من حديقتنا العنب . قال له : بماذا أحلف ؟ قال : بالله . فحلف . فقال : احلف بأبي مسلم . قال : لا . فقال : لماذا ؟ فقال : إن الله واسع رحيم ، وأبو مسلم ضيق الصدر فأخاف أن يبطش بي ويقتل أولادي .

المسألة الثالثة : قابلني هذا العام أحد أهل العلم بقريتنا ، فقال : أقص عليك قصصتي مع زوجتي ؟ قلت : نعم . قال : زرت أمس أنا وهي أمس ضريح السيدة نفيسة رضي الله عنها ، فطلت مني رهاً لا كنت نذرت ، فأبيت أن أعطيها ، ولجت في طلبها ولججت في منعي ، فلما أن خيم الظلام وضرب النوم الحياض ، وأخذ الكرى بمعاقد الأجفان ، جاءني السيدة رضي الله عنها وأرضاها ، وأخذت تعدو ورائي عدواً حبشاً ، وتقول : أيها الملعون كيف تظن أن لا بركة في فلا تدفع الريال إليّ ، والله لأعذبك حتى تصدق بكرامتي وتخضع لسطوتي . قال : وما رالت تطاردني حتى انطلق عمود الصباح ، وقال المادي : حي على الفلاح . قال هذا وكان أربعة رجال حاضرين من متعلمي قريتنا والأمين . فقلت : يا فلان ، أيهما أقرب إلى دار الكرامة وأبعد عن دار اللوم والقبح ؟ ومن الذي صار أقرب معرفة بربه وأبعد عن مفارقة ذنبه ؟ أنحن الأحياء أم أولئك الذين صاروا في جوار مولاهم ؟ فقال : بل أولئك الذين في جوار مولاهم . فقلت : إذن السيدة رضي الله عنها صارت عارفة بربها الآن أكثر من الأحياء . قال : نعم . قلت : لو أن رجلاً جاءني وأبلغني أن رجلاً عظيماً أخذ يفتني ويضرب بكلامي عرض الحائط ويقول : أنا لا أعبا بآرائه ولا أصدق ما يقول . لو أنني بلغت هذا لكبرت نفسي أن تهتم بمقاله أو تعير أذنًا لكلامه ، وأنا أمامك على ما ترى في الدنيا دار اللوم والجهل ، فكيف بمن شرف قدرها وعظم سرها وعلا نسبها وقربت من ربها ، فهل تنزل عن مقامها الرفيع في جنة الفردوس مع الذين أنعم الله عليهم ، وتجري وراءك تقول : صدق بكرامتي ؟ ومن أنت حتى تبحث عنك سيدة أكثر المومسات . وكيف يظن الفلاح

المسكين أن السيد البدوي رضى الله عنه والرفاعي والنسوقي يتزلقون من سماء عظمتهم ، ويهرولون وراءه في الثبطان ليلتقطوا منهم دراهم ، أو ليفرحوا بالتفافهم حول أضرحتهم في الموالد المعروقة . قلما سمع الحاضرون كلامي آمنوا عليه وقالوا : والله إنا لفي ضلال مبين . وكيف يتجاوز سادات الأولياء أغنياء التجار والعظماء وتناظر النظائر والوزراء والمأمورين وأصحاب القصور الشاهقة ﴿ وَتَخِيلُ الْمُؤْمِنَةُ وَالْأَتَمَةُ وَالْحَرِثُ ﴾ [آل عمران : ١٤٠] ثم يجرون وراء من لا يملك قوت يومه وليس عنده من تقيير ولا قطمير .

س - إذن النبي صلى الله عليه وسلم سيتبرأ من هذه الأعمال يوم القيامة ويقول : ﴿ لَا عِلْمَ لَنَا بِأَنْتَ أَتَ عَلَّمْنَا نَعْيُوبَ ﴾ [المائدة : ١٠٩] وهو بريء من كل ما سطرته يد الجهل في أدمغة الجاهلين الذين يقولون : إن الأولياء يغضب بعضهم من بعض ويكره بعضهم بعضاً ، ويقلنهم الناس في ذلك وهم برآء مما يتقوله الجاهلون . وعلى ذلك ضل الناس في مسألة الزار ، إذ يقولون : إن الشيوخ حضروا أو غابوا كما ضلوا بأفعال المغاربة الدجالين والجهلة النصابين .

ج - اللهم إنا نبرأ إليك من الكتمان ، ونقول نحن نصحبنا للأمة وكلما الخاصة كما أوضحنا للعامة ، فمن عقل فاز ، ومن جهل فبانه من حزب الشيطان ﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ [الحجدة : ١٩] .
س - فما الدواء لهذا الداء وماذا يصنع المسلمون ؟

ج - الرجوع لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .
س - هذا كلام عام وما ابتدع مبتدع إلا وقال . إني أتبع الكتاب ، وادعى أنه على منهج السنة ، فائتنا بقول فصل .

ح - يجب على المسلمين في أقطار الأرض أن يعمموا التعليم ، وينظروا فيما خلق الله عز وجل من الموالم العجيبة ، ويتذكروا ويتأملوا ويتفهموا مما أودع في هذا العالم من الصنائع المحكمة والعجائب المبهمة . اهـ .

خاتمة السورة

معجزات القرآن في آخر الزمان

هل لك أيها الذكي أن أحدثك عن هذه الآيات وعجائبها؟ وكيف يقول الله لعيسى : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ [المائدة : ١١٦] وكيف يجمع الله الرسل ويسأل عيسى ابن مريم خاصة ، فيبرأ عيسى مما فعل النصارى . الله أكبر ظهر السر في هذا العصر وتبين أن الأناجيل منقولة عن كتب الهند ، فمنها ما نقل عن كتب كرشة والخرافات الشائعة حوله .

ومنها ما نقل عن كتب « بوذا » أن هذا لعجب عجاب . إن هذا التفسير حظه عظيم ، فقد جاء في زمن « انكشاف الحقائق » ألا ترى إلى ما جاء في كتاب « العقائد الوثنية في الديانة النصرانية » وكيف كانت الحقائق التي فيه منقولة عن ثمانية وأربعين كتاباً مؤلفاً باللغات الإفرنجية مثل كتاب « ألن ، الهند » ومثل كتاب « أمبرلي تحليل الإيمان » ومثل كتاب « الأديان القديمة » الخ فهل لك أن أطلعك ساقلاً من الكتاب على أن الأناجيل منقولة خرافاتها بالحرف من خرافات الهند مصداقاً لهذه الآيات ، إذ نبرأ المسيح من أكاذيبهم ، وبقي علينا أن نبين مصادر تلك الأكاذيب . جاء في الكتاب ما نصه :

مقابلة النص الصريح بين كرشنة ويسوع المسيح

وهو مقابلة ما يقوله الهنود الوثنيون عن كرشنة بما تقوله النصارى عن يسوع المسيح

أقوال الهنود الوثنيين في كرشنة ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
كرشنة (هو المخلص والعادي والمعزي والراعي الصالح والوسيط وابن الله والأقنوم الثاني من الثالوث المقدس، وهو الأب والابن وروح القدس) .	يسوع المسيح هو (المخلص والعادي والمعزي والراعي الصالح والوسيط وابن الله والأقنوم الثاني من الثالوث المقدس، وهو الأب والابن وروح القدس) .
١ - ولد كرشنة من العذراء ديفاكى التي اختارها الله والدة لابنه بسبب طهارتها وعفتها .	١ - ولد يسوع من العذراء مريم التي اختارها الله والدة لابنه بسبب طهارتها وعفتها .
٢ - قد مجد الملائكة ديفاكى والدة كرشنة ابن الله وقالوا : يحق لتكون أن يفاخر بابن هذه الطاهرة	٢ - قد دخل إليها الملاك وقال : سلام لك أيها المنعم عليها الرب معك .
٣ - عرف الناس ولادة كرشنة من نجمة الذي ظهر في السماء .	٣ - لما ولد يسوع المسيح ظهر نجمة في المشرق وبواسطة ظهور نجمة عرف الناس محل ولادته .
٤ - لما ولد كرشنة سبحت الأرض وأنارها القمر بنوره وترنمت الأرواح وهامت ملائكة السماء فرحاً وطرباً ورتل السحاب بأنعام مطربة .	٤ - لما ولد المسيح رتل الملائكة فرحاً وسروراً وظهر من السحاب أنعام مطربة .
٥ - كان كرشنة من سلالة ملوكانية، ولكنه ولد في غار بحال الذل والفقر .	٥ - كان يسوع المسيح من سلالة ملوكانية ويدعونه «ملك اليهود»، ولكنه ولد في حال الذل والفقر بغار .
٦ - لما ولد كرشنة أضيء الغار بنور عظيم وصار وجه أمه ديفاكى يرسل أشعة نور مجد .	٦ - لما ولد يسوع المسيح أضيء الغار بنور عظيم أضيء بلمعانه عيني القابلة وعيني عطيب أمه يوسف النجار .
٧ - ومن بعد ما وضعت صارت تبكي وتندب سوء عاقبة رسالته فكلّمها وعزاها .	٧ - وقال يسوع المسيح لأمه وهو طعل : يا مريم أنا يسوع ابن الله وجنت كما أخبرك جبرائيل الذي أرسله أبى إليك وقد أتيت لأخلص العالم .
٨ - وعرفت البقرة أن كرشنة إله وسجدت له .	٨ - وعرف الرعاة يسوع وسجدوا له .
٩ - وآمن الناس بكرشنة واعترفوا بلاهوته وقدموا له هدايا من صندل وطيب .	٩ - وآمن الناس بيسوع المسيح وقالوا بلاهوته وأعطوه هدايا من طيب ومر .
١٠ - وسمع نبي الهنود نارد بمولد الطفل الإلهي كرشنة ، فذهب وزاره في «كوكول» وفحص النجوم فتبين له من فحصها أنه مولود إلهي يعبد	١٠ - ولما ولد يسوع في بيت لحم اليهودية في أيام هيردوس الملك إذ المجوس من المشرق قد جاؤوا إلى أورشليم قائلين : أين هو المولود ملك اليهود

أقوال اليهود الوثنيين في كرشنا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١١ - لما ولد كرشنا كان «ناتدا» خطيب أمه ديفافي غائباً عن البيت حيث أتى إلى المدينة كي يدفع ما عليه من الخراج للملك .	١١ - ولما ولد يسوع كان خطيب أمه غائباً عن البيت، وأتى كي يدفع ما عليه من الخراج للملك .
١٢ - ولد كرشنا بحال الذل والفقر مع أنه من عائلة ملوكاية .	١٢ - ولد يسوع بحالة الذل والفقر مع أنه من سلالة ملوكانية .
١٣ - وسمع «ناتدا» خطيب ديفافي والد كرشنا نداء من السماء يقول له : قم وخذ الصبي وأمهم فخر بهما إلى «كاكول» واقطع نهر جمته ، لأن الملك طالب إهلاكه .	١٣ - وأنذر يوسف التجار خطيب مريم والد يسوع بحلم كي يأخذ الصبي وأمهم ويفر بهما إلى مصر لأن الملك طالب إهلاكه .
١٤ - وسمع حاكم البلاد بولادة كرشنا الطفل الإلهي وطلب قتل الولد ، ولكي يتوصل إلى أميته أمر بقتل كافة الأولاد الذكور الذين ولدوا في الليلة التي ولد فيها كرشنا .	١٤ - وسمع حاكم البلاد بولادة يسوع الطفل الإلهي وطلب قتله ، ولكي يتوصل إلى أميته أمر بقتل كافة الأولاد الذكور الذين ولدوا في الليلة التي ولد فيها يسوع المسيح .
١٥ - واسم المدينة التي ولد فيها كرشنا «مطرا» وفيها عمل الآيات العجيبة ولم تزل محل التعظيم والاحترام عند اليهود العابدين للأوثان الفاتلين عن كرشنا إنه ابن الله وإنه الله إلى يومنا هذا .	١٥ - واسم المدينة التي هاجر إليها يسوع المسيح في مصر لما ترك اليهودية هي «المطرية» ويقال إنه عمل فيها آيات وقوات عجيبة .
١٦ - كانت ولادة القديس «راما» قبل ظهور كرشنا في الناسوت بزمان قليل ، وقد سمي «قانساً» ملك البلاد في إهلاك القديس «راما» وإهلاك كرشنا أيضاً .	١٦ - كانت ولادة يوحنا المعمدان قبل ولادة يسوع المسيح بزمان قليل ، وقد سمي الملك «هيردوس» في إهلاك يوحنا ، كما سمي في إهلاك الطفل يسوع المسيح ، وكان يوحنا مبشراً بولادة يسوع المسيح .
١٧ - ورهب كرشنا بين الرعاة ، ولما جرى به إلى «مطرا» كان في احتياج عظيم فأتى له بمعلم خبير ، وفي وقت قليل فاق على أستاذه في العلوم وأعياء في المسائل العلمية السنسكريتية الدقيقة .	١٧ - وأرسل يسوع المسيح إلى عند المعلم ذاخوس كي يعلمه ، فكتب له أحرف ألف باء وقال ليسوع : قل ألف ، فقال الرب يسوع : أخبرني أولاً عن معنى حرف الألف ومن بعده أقول الباء ، فتهدد المعلم يسوع بالضرب ، فقام يسوع وفسر معنى الألف والباء وأخبره عن الحروف المستقيمة والحروف المنحنية والحروف المثناة والتي لها نقط وحركات والتي ليس لها نقط ، ولذا وضعت في هذا الترتيب : أي بعض الحروف قبل غيرها ، وطلق يخبره عن أشياء لم يسمع بها المعلم من قبل ولم يقرأها في كتاب .

أقوال الهنود الوثنيين في كرشنا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١٨ - وفي أحد الأيام كان كرشنا سائراً مع قطع من البقر فاختروه ملكاً عليهم، وذهبت كل بقرة إلى المكان الذي عنه لها هذا الملك.	١٨ - وفي شهر آذار جمع يسوع الأولاد ورتبهم كأنه ملك عليهم، وإذا مريبهم أحد كانوا يأخذونه غصاً ويأمرونه بالسجود للملك.
١٩ - وفي أحد الأيام لسعت الحية بعض أصحاب كرشنا الذين يلعب معهم فماتوا فشفق عليهم لموتهم الباكر ونظر إليهم بعين ألوهيته فقاموا سريعاً من الموت وعادوا أحياء.	١٩ - ويسمى كان يسوع يلعب لسعت الحية أحد الصبيان الذين كان يلعب معهم، فلمس يسوع ذلك الصبي بيده فعاد إلى حال صحته.
٢٠ - وسرق بعض أصحاب كرشنا مع عجلولهم وأخفاهم السارقون في غار، فخلق كرشنا أصحاباً وعجلولاً مثلهم في الشكل والهيئة.	٢٠ - وأخفى الأولاد الذين كانوا يلعبون مع يسوع أنفسهم في فرن، فهدلوا إلى هيئة جداء، أي جدبان، فتاداهم يسوع تعالوا إلى هنا أيها الأولاد للعب فاعيدت تلك الجدباء إلى هيئاتهم الأولى صبياناً.
٢١ - وأول الآيات والعجائب التي عملها كرشنا شفاء الأبرص.	٢١ - وأول الآيات والعجائب التي عملها يسوع المسيح هي شفاء الأبرص.
٢٢ - وأتى إلى عند كرشنا امرأة فقيرة مفعمة ومعها إناء فيه طيب وزيت وصندل وزعفران وزباد وغير ذلك من أنواع الطيب، فدعنت به جبين كرشنا بعلامة خصوصية وسكبت الباقي على رأسه.	٢٢ - وفيما كان يسوع في منزل عتيا في منزل سمعان الأبرص تقدمت إليه امرأة معها قارورة طيب كثير الثمن فسكبت على رأسه وهو متكئ.
٢٣ - كرشنا صلب ومات على الصليب.	٢٣ - يسوع صلب ومات على الصليب.
٢٤ - لما مات كرشنا حدثت مصائب وعلامات شر عظيم وأحاط بالقمر هالة سوداء وأظلمت الشمس في وسط النهار وأمطرت السماء ناراً ورماداً وثأججت أشعة نار حامية، وصار الشياطين يفسدون في الأرض وشاهد الناس ألوفاً من الأرواح في جو السماء يتحاربون صباحاً ومساءً، وكان ظهورها في كل مكان.	٢٤ - لما مات يسوع حدثت مصائب جملة متنوعة، وانشق حجاب الهيكل من فوق إلى تحت، وأظلمت الشمس من الساعة السادسة إلى الساعة التاسعة، وفتحت القبور وقام كثير من القديسين وخرجوا من قبورهم.
٢٥ - وثقب جنب كرشنا بحربة.	٢٥ - وثقب جنب يسوع بحربة.
٢٦ - وقال كرشنا للصيد الذي رماه بالنبله وهو معلوب: اذهب أيها الصيد محظوظاً برحمتي إلى السماء مسكن الآلهة.	٢٦ - وقال يسوع لأحد اللصين اللذين صلبا معه: الحق أقول لك، إنك اليوم تكون معي في الفردوس.
٢٧ - ومات كرشنا ثم قام من بين الأموات.	٢٧ - ومات يسوع ثم قام من بين الأموات.
٢٨ - ونزل كرشنا إلى الجحيم.	٢٨ - ونزل يسوع إلى الجحيم.

أقوال الهنود الوثنيين في كرشنا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
٢٩ - وصعد كرشنا بجسده إلى السماء وكثيرون يشاهدونه صاعداً.	٢٩ - وصعد يسوع بجسده إلى السماء وكثيرون شاهدوه صاعداً.
٣٠ - وسوف يأتي كرشنا إلى الأرض في اليوم الأخير، ويكون ظهوره كفارس مدجج بالسلاح وراكب على جواد أشهب، وعند مجيئه تظلم الشمس والقمر وتهتز وتتساقط النجوم من السماء.	٣٠ - وسوف يأتي يسوع إلى الأرض في اليوم الأخير كفارس مدجج بالسلاح وراكب على جواد أشهب، وعند مجيئه تظلم الشمس والقمر وتهتز وتتساقط النجوم من السماء.
٣١ - وهو أي كرشنا يدين الأموات في اليوم الأخير.	٣١ - ويدين يسوع الأموات في اليوم الأخير.
٣٢ - ويقولون عن كرشنا إنه الخالق لكل شيء ولولاه لما كان شيء مما كان فهو الصانع الأبدي.	٣٢ - ويقولون عن يسوع إنه الخالق لكل شيء ولولاه لما كان شيء مما كان فهو الصانع الأبدي.
٣٣ - كرشنا الألف والياء وهو الأول والوسط وآخر كل شيء.	٣٣ - يسوع الألف والياء والوسط وآخر كل شيء.
٣٤ - لما كان كرشنا على الأرض حارب الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت تكتفه، ونشر تعاليمه بعمل العجائب والآيات كإحياء الميت وشفاء الأبرص والأعمى والأخرس والضعيف على القوي، والمظلوم على ظالمه. وكان إذ ذاك يعبّدونه ويردحّمون عليه ويعبّدونه إلهاً.	٣٤ - لما كان يسوع على الأرض كان يحارب الأرواح الشريرة غير مبال بالأخطار التي كانت تكتفه، وكان ينشر تعاليمه بعمل العجائب والآيات كإحياء الميت وشفاء الأبرص والأعمى والأخرس والضعيف على القوي، والمظلوم على ظالمه. وكان الناس يزدهّمون عليه ويعبّدونه إلهاً.
٣٥ - كان كرشنا يحب تلميذه أرجونا أكثر من بقية التلاميذ بكثير.	٣٥ - كان يسوع يحب تلميذه يوحنا أكثر من بقية التلاميذ.
٣٦ - وفي حضور أرجونا بدلت هيئة كرشنا وأضاء وجهه كالشمس ومجد العليّ اجتمع في كرشنا إله الآلهة فأحنى أرجونا رأسه تذليلاً ومهابة وتكتف تواضعاً وقال باحترام: الآن رأيت حقيقتك كما أنت، وإني أرجو رحمتك يا رب الأرباب فعد واظهر عليّ في ناسوتك ثانية أنت محيط بالملكوت.	٣٦ - وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاء وصعد بهم إلى جبل عال منفردين وتغيرت هيئته قداسهم، وأضاء وجهه كالشمس وصارت ثيابه بيضاء كالثلج، وفيما هو يتكلم إذا سحابة نيرة ظلمتهم وصوت من السحابة قائل: هذا هو ابني الحبيب الذي سررت له اسمعوا وما سمع التلاميذ سقطوا على وجوههم وخافوا جداً.
٣٧ - وكان كرشنا خير الناس خلقاً وخلقاً وعلم بإخلاص ونصح، وهو الطاهر العفيف مثال الإنسانية، وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل البرهمنين، وهو الكاهن العظيم برهما، وهو العزيز القادر ظهر لنا بالناسوت.	٣٧ - وكان يسوع خير الناس خلقاً وخلقاً وعلم بإخلاص وغيره، وهو الطاهر العفيف مثال الإنسانية ومثالها، وقد تنازل رحمة ووداعة وغسل أرجل التلاميذ، وهو الكاهن العظيم القادر ظهر لنا بالناسوت.

أقوال اليهود الوثنيين في كرشة ابن الله	أقوال النصاري المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
٣٨ - كرشة هو برهما العظيم القدوس وظهوره بالناسوت سر من أسراره العجيبة الإلهية .	٣٨ - يسوع هو يهوه العظيم القدوس وظهوره في الناسوت سر من أسرار العظيمة الإلهية .
٣٩ - كرشة الأقنوم الثاني من الثالوث المقدس عند اليهود الوثنيين القائلين بألوهيته .	٣٩ - يسوع المسيح الأقنوم الثاني من الثالوث المقدس عند النصاري .
٤٠ - وأمر كرشة كل من يطلب الإيمان بإخلاص أن يترك أملاكه وكافة ما يشتهيه ويحبه من مجد هذا العالم ويذهب إلى مكان خال من الناس ويجعل تصوره في الله فقط .	٤٠ - وأمر يسوع كل من يطلب الإيمان أن يفعل كما يأتي : «وأما أنت فمتى صليت فادخل إلى مخدعك وأعلق بابك وصل إلى أيلك الذي في الخفاء ، فأبوك الذي يرى في الخفاء يجازيك علانية»
٤١ - وقال كرشة لتلميذه الحبيب أرجونا إنه مهما عملت ومهما أعطيت الفقير ومهما أكلت ومهما قربت من قربان ومهما فعلت من الأعمال المقدسة الصالحة فليكن جميعه بإخلاص لي أنا الحكيم والعليم ليس لي ابتداء وأنا الحاكم المسيطر والحافظ	٤١ - فإذا كنتم تأكلون أو تشربون أو تفعلون شيئاً فافعلوا كل شيء لمجد الله
٤٢ - قال كرشة : أنا حلة وجود الكائنات في وفي تحمل وعلي جميع ما في الكون يتكل وفي يتعلق كالنول المنظوم في خيط .	٤٢ - من يسوع وفي يسوع وليسوع كل شيء «كل شيء به كان وبغيره لم يكن شيء مما كان»
٤٣ - وقال كرشة : «أنا النور الكائن في الشمس والقمر ، وأنا النور الكائن في اللهب ، وأنا نور كل ما يضيء ، ونور الأنوار ليس في ظلمة» .	٤٣ - ثم كلمهم يسوع قائلاً : «أنا هو نور العالم من يتبعني فلا يمشي في الظلمة» .
٤٤ - قال كرشة : «أنا الحافظ للعالم وره وملجئه وطريقه» .	٤٤ - قال له يسوع : «أنا هو الطريق والحق والحياة ليس أحد يأتي الآب إلا بي» .
٤٥ - وقال كرشة : «أنا صلاح الصالح وأنا الابتداء والوسط والآخر والأبدى وخالق كل شيء وأنا فناؤه ومهلكه .	٤٥ - وقال يسوع : «أنا هو الأول والآخر ولي مفاتيح الهاوية والموت» .
٤٦ - وقال كرشة لتلميذه الحبيب : لا تحزن بما أرجونا من كثرة دنوبك ، أنا أحلصك منها فقط ثق بي وتوكل علي واعبدني واسجد لي ولا تصور أحداً سواي ، لأنك تأتي إلي إلى المسكن العظيم الذي لا حاجة فيه لضوء الشمس والقمر اللذين نورهما مني .	٤٦ - وقال يسوع للمفلوج : ثق يا بني ، مغفورة لك خطاياك . يا بني أعطني قلبك . والمدينة لا تحتاج إلى شمس ولا إلى قمر ليضيئاً فيها الحروف سراجها .

مقابلة النص الصريح بين بوطا ويسوع المسيح

وهو مقابلة ما يقوله اليهود الوثنيون عن بوطا بما تقوله النصاري عن يسوع المسيح

أقوال اليهود الوثنيين في بوطا ابن الله	أقوال النصاري المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١- ولد بوطا من العذراء مايا بغير مضاجعة رجل.	١- ولد يسوع المسيح من العذراء مريم بغير مضاجعة رجل.
٢- كان تجسد بوطا بواسطة حلول روح القدس على العذراء مايا.	٢- كان تجسد يسوع المسيح بواسطة حلول الروح القدس على العذراء مريم.
٣- لما نزل بوطا من مقعد الأرواح ودخل في جسد العذراء مايا صار رحمها كالبلور الشفاف النقي وظهر بوطا فيه كزهرة جميلة.	٣- لما نزل يسوع من مقعده السماوي ودخل في جسد مريم العذراء صار رحمها كالبلور الشفاف النقي وظهر يسوع فيه كزهرة جميلة.
٤- وقد دن على ولادة بوطا نجم ظهر في أفق السماء ويدعوته «نجم المسيح».	٤- وقد دل على ولادة يسوع نجم ظهر في المشرق قال دوان: ومن الواجب أن يدعى «نجم المسيح».
٥- ولد بوطا ابن العذراء مايا التي حمل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أي في ٢٥ كانون الأول.	٥- ولد يسوع ابن العذراء مريم التي حمل فيها الروح القدس يوم عيد الميلاد أي في ٢٥ كانون الأول.
٦- لما ولد بوطا فرحت جنود السماء ورتلت الملائكة أناشيد المجد للمولود المبارك قائلين: «ولد ليوم بوطا على الأرض كي يعطي الناس مسرات والسلام ويرسل النور إلى المحلات المظلمة ويهب بصراً للعمي».	٦- لما ولد يسوع فرحت ملائكة السماء والأرض ورتلوا الأناشيد حمداً للواحد المبارك قائلين: «المجد لله في الأعالي وعلى الأرض السلام وبالناس المسرة».
٧- وعرف الحكماء بوطا وأدركوا أسرار لاهوته، ولم يمض يوم على ولادته حتى حياه الناس ودعوه إله الآلهة.	٧- وقد زار الحكماء يسوع وأدركوا أسرار لاهوته، ولم يمض يوم على ولادته حتى دعوه إله الآلهة.
٨- وأهدوا بوطا وهو طفل هدايا من مجوهرات وغيرها من الأشياء الثمينة.	٨- وأهدوا يسوع وهو طفل هدايا من ذهب وطيوب ومر.
٩- لما كان بوطا طفلاً قال لأمه مايا إنه أعظم الناس جميعاً.	٩- لما كان يسوع طفلاً قال لأمه مريم: أنا ابن الله.
١٠- كان بوطا ولداً مخيفاً، وقد سعى الملك بمساراً وراء قتله لما أخبروه أن هذا الغلام سيجزع الملك من يده إن بقي حياً.	١٠- كان يسوع ولداً مخيفاً، سعى الملك هيروودس ورأى قتله كي لا يتزعج الملك من يده.

أقوال الهنود الوثنيين في بوطا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١١ - لما أرسل بوطا إلى المدرسة وهو ولد أدهش الأساتذة مع أنه لم يدرس من قبل ، وفاق الجميع في الكتابة والرياضيات والعلوم العقلية والهندسة والتنجيم والكهانة والعرافة .	١١ - لما أرسل يسوع إلى المدرسة وهو ولد أستاذ ذاكخوس وقال لأبيه يوسف : لقد أتيتني بولد لأعلمه مع أنه أعلم من كل معلم .
١٢ - لما صار عمر بوطا اثنتي عشرة سنة دخل أحد الهياكل وصار يسأل أهل العلم مسائل عويصة ثم يوضحها لهم حتى فاق كافة مناظره .	١٢ - لما صار عمر يسوع اثنتي عشرة سنة جاؤوا به إلى الهيكل «أورشليم» وصار يسأل الأحيار والعلماء مسائل مهمة ثم يوضحها لهم وأدهش الجميع .
١٣ - ودخل بوطا مرة أحد الهياكل فقامت الأصنام من أماكنها وتمددت عند رجليه سجوداً له .	١٣ - وكان يسوع ماراً قرب حاملي الأعلام فأحنت الأعلام رؤوسها سجوداً له .
١٤ - ويصلون نسب كوتاما بوطا من أبيه صدودانا في أناس كلهم من سلالة ملوكانية إلى ماها سباطا وهو على زعمهم أول ملك صار في الدنيا والحوادث والأنساب المذكورة في كتاب بيدرازا البرهمي توجد في أنابه غير أنه لا يمكن تحقيق الحوادث ونسبتها مع غيرها وسبب ذلك هو أن مؤرخي البوطية أدخلوا فيها أسماء قبائل واخترعوا أسماء تمكنهم من إعلاء نسب حكيمهم عدا من اعتبارهم إياه إلهاً .	١٤ - ويعدون سلالة يسوع من أبيه يوسف في أشخاص مختلفين وكلهم من سلالة ملوكانية إلى آدم أبي البشر ، وكثير من الأسماء والحوادث المذكورة في سلالة مذكورة في التوراة كتاب اليهود وليس بالإمكان تحقيق حكاياتهم مع بعضها بعضاً ، ويظهر لنا أن المؤرخين النصارى قد اخترعوا أسماء قصد إعلاء نسب حكيمهم علاوة على قولهم بالوحيته .
١٥ - لما عزم بوطا على السياحة قصد التبع والتسك وظهر عليه مارا ، أي الشيطان كي يجربه	١٥ - لما شرع يسوع في التبشير ظهر له الشيطان كي يجربه .
١٦ - وقال مارا ، أي الشيطان لبوطا : لا تسرف حياتك في الأعمال الدينية لأنك بمدة سبعة أيام تصير ملك الدنيا .	١٦ - وقال - أي إبليس - له - أي ليسوع : أعطيك هذه - أي الدنيا - جميعها إن خررت وسجدت لي .
١٧ - فلم يعياً بوطا بكلام الشيطان بل قال له : اذهب عني .	١٧ - فأجابه يسوع وقال : اذهب يا شيطان .
١٨ - ولما ترك مارا ، أي الشيطان تجربة بوطا أمطرت السماء زهراً وطيباً ملأ الهواء طيب عرقه .	١٨ - ثم تركه إبليس وإذا ملائكة قد جاءت فصارت تخدمه .

أقوال الهنود الوثنيين في بوطا ابن الله	أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
١٩ - وصام بوطا وقتاً طويلاً.	١٩ - وصام يسوع وقتاً طويلاً.
٢٠ - وقد عمد بوطا المخلص وحين عمدته بالماء كان روح الله حاضراً وهو لم يكن الإله العظيم فقط ، بل وروح القدس الذي فيه صار تجسد كوتاماً لما حل على العذراء مريم .	٢٠ - ويوحنا عمد يسوع بنهر الأردن وكانت روح الله حاضرة وهو لم يكن الإله العظيم فقط ، بل والروح القدس الذي فيه تم جسده عندما حل على العذراء مريم ، فهو الأب والابن والروح القدس .
٢١ - ولما كان بوطا على الأرض في أواخر أيامه بدلت هيئته وهو إذ ذاك على جبل بنداقا أي الأصفر المبيض في سيلان ونزل عليه بختة نور أحاط برأسه على شكل إكليل ، ويقولون إن جسده أضاء منه نور عظيم وصار كتمثال من ذهب برأق مضيء كالشمس أو كالقمر ، وحينئذ تحول إلى ثلاثة أقسام مضيئة ، وحينما رأى الحاضرون هذا التبدل في هيئته قالوا : ما هذا بشر ، إن هو إلا إله عظيم .	٢١ - لما كان يسوع على الأرض بدلت هيئته وبعد ستة أيام أخذ يسوع بطرس ويعقوب ويوحنا أخاء وصعد بهم إلى جبل عال منفردين وتغيرت هيئته قدامهم وأضاء وجهه كالشمس وصارت ثيابه بيضاء كالنور .
٢٢ - وعمل بوطا عجائب وآيات مذهلة خير الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر أعظم العجائب مما يمكن تصويره .	٢٢ - وعمل يسوع عجائب وآيات مذهلة خير الناس وكافة القصص المختصة فيه حاوية لذكر أعظم العجائب مما يمكن تصويره .
٢٣ - وفي صلاتهم لبوطا يأمل المؤمنون به دخول الفردوس .	٢٣ - وفي صلاتهم ليسوع يأمل المؤمنون به بالدخول الفردوس .
٢٤ - لما مات بوطا ودفن انحلت الأكفان وفتح غطاء الثابوت بقوة غير طبيعية أي بقوة إلهية .	٢٤ - لما مات يسوع ودفن انحلت الأكفان وفتح غطاء القبر بقوة غير اعتيادية أي بقوة إلهية .
٢٥ - وصعد بوطا إلى السماء بجسده لما أكمل عمله على الأرض .	٢٥ - وصعد يسوع بجسده إلى السماء من بعد صلبه لما أكمل عمله على الأرض .
٢٦ - ولسوف يأتي بوطا مرة ثانية إلى الأرض ويعيد السلام والبركة فيها .	٢٦ - ولسوف يأتي يسوع مرة ثانية إلى الأرض ويعيد السلام والبركة فيها .
٢٧ - وسيدين بوطا الأموات .	٢٧ - وسيدين يسوع الأموات .
٢٨ - بوطا الألف والياء ليس له ابتداء ولا انتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأزلي .	٢٨ - يسوع الألف والياء ليس له ابتداء ولا انتهاء وهو الكائن العظيم والواحد الأبدي .

أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله	أقوال الهنود الوثنيين في بوطا ابن الله
٢٩ - يسوع هو مخلص العالم وكافة الذنوب التي ارتكبت في العالم تقع عليه عوضاً عن الذين اترفوها ويخلص العالم.	٢٩ - قال بوطا فلتكن الذنوب التي ارتكبت في هذه الدنيا عليّ ليخلص العالم من الخطيئة.
٣٠ - قال يسوع: أخفوا الأعمال الحسنة التي تعملونها واعترفوا بذنوبكم علانية.	٣٠ - قال بوطا: أخفوا الأعمال الحسنة التي تعملونها واعترفوا بذنوبكم علانية.
٣١ - ويصفون يسوع أنه ذات من نور غير طبيعية، شمس برّ وعدوه الشيطان الحية القديمة.	٣١ - ويصفون بوطا أنه ذات من نور غير طبيعية، والشرير مارا - ويدعونه أيضاً الحية ذات مظلمة غير طبيعية.
٣٢ - وفي أحد الأيام قعد يسوع قرب بئر ماء بعد ما سار مسافة حتى كاد ينهكه التعب، وبينما هو قاعد قرب البئر عند مدينة السامرة، أتت امرأة سامرية لتسأل جرتها من البئر، فقال لها يسوع: اسقيني شربة ماء. فقالت له المرأة السامرية: أنت يهودي وكيف تطلب مني شربة ماء، فإن اليهود لا يستحلون معاملة السامريين.	٣٢ - وفي أحد الأيام التقى أناندا تلميذ بوطا وهو سائر في البلاد بالمرأة متألجي وهي من سبط الكندلا من الرذولين قرب بئر ماء فطلب منها قليلاً من الماء فأخبرته عن سبطها وأنه لا يجوز له أن تقترب منه لأنها من سبط محقر، فقال لها: يا أختي إني لم أسألك عن سبطك وعن عائلتك، إنما سألتك شربة ماء، فصارت من ذاك الحين تلميذة بوطية.
٣٣ - وقال يسوع: لا تظنوا أنني جئت لأنقض التاموس أو الأنبياء، ما جئت لأنقض بل لأكمل.	٣٣ - قال بوطا إنه لم يأت لينقض التاموس، كلا، بل أتى ليكمله وقد سرّه حد نفسه حلقة في سلسلة المعلمين الحكماء.
٣٤ - قال يسوع: «أحبوا أعداءكم باركوا لاعنيكم أحسنوا إلى مبغضيك».	٣٤ - وبحسب تعليم بوطا يجب أن تكون كافة أعمالنا مع أهلنا وجيراننا بالحبية والحسنى.
٣٥ - وفي أوائل أيام يسوع التي علم وبشر فيها ذهب إلى مدينة كمرناحوم وعلم فيها فتبعه بذلك الحين أربعة رجال صيادين، وصاروا تلاميذ له، ومن هذا الحين صار أينما كرّز يتبعه رجال ونساء كثيرون يؤمنون به.	٣٥ - وفي أوائل أيام بوطا التي علم وبشر فيها ذهب إلى مدينة بينارس وعلم فيها فتبعه كونديا ثم تبعه رجال آخريين، وصاروا جميعهم تلاميذ له، ومن ذلك الحين صار أينما علم وكرّز يتبعه رجال ونساء كثيرون ويصيرون من أتباعه وتلاميذه.
٣٦ - وقال يسوع للذين صاروا تلاميذ له كي يتركوا الدنيا وغناهم وينذرون عيشة الفقر والعاقبة.	٣٦ - وقال بوطا للذين صاروا تلاميذ له كي يتركوا الدنيا وغناهم وينذرون عيشة الفقر والفاقة.

أقوال اليهود الوثنيين في بوطا ابن الله	أقوال الصاري المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله
<p>٣٧ - وجاء في كتب البوذية القانونية المقدسة أن الجموع طلبوا من بوطا آية كي يؤمنوا به .</p> <p>٣٨ - لما اقترب انتهاء أيام بوطا على الأرض وعلم الحوادث المفضلة التي ستقع قال لتلميذه أناندا ما يأتي : « يا أناندا متى أنا ذهبت لا تظن أنه لم يعد لبوطا وجود ، كلا ، فالكلام الذي قلته والفرائض التي افترضتها تكون خلفاً عني وهي لك كذاثي أنا » .</p>	<p>٣٧ - وجاء في كتب النصارى الدينية المقدسة أن الجموع طلبوا من يسوع علامة أي آية ليؤمنوا به</p> <p>٣٨ - لما اقترب انتهاء أيام يسوع على الأرض أخبر عن الحوادث التي ستقع من بعده وقال لتلاميذه : « اذهبوا وتلمذوا جميع الأمم وعلموهم أن يحفظوا جميع ما أوصيتكم به ، وهأنا معكم كل الأيام إلى انقضاء الدهر » .</p>
<p>٣٩ - وجاء في التعاليم البوذية بأن إنفاق الإنسان لما له من أعظم الصعوبات ومن ينفق غناه هو أشبه بمن يهب روحه ، لأن النفس تبخل بالمال وتمسك به ، وأما هو فقد وهب وتذر حياته شفقة وحنواً لخير الناس ، فلماذا تترك نفسك بفناء الدنيا الزهيد .</p> <p>ولذا تخلص بوطا من حب المشتريات الدنيوية ولهذا نال المعرفة الإلهية وصار الرأس فليعمل الرجل الحكيم المهاجر للملذات الدنيا الخير مع كل أحد حتى يقدم نفسه فداء عن الغير عندها يصل إلى المعرفة الحقيقية .</p>	<p>٣٩ - وإذا واحد تقدم وقال له : أيها المعلم الصالح أي صلاح أعمل لتكون لي الحياة الأبدية ؟ قال له يسوع : إن أردت أن تكون كاملاً فأنهب ربع أملاكك وأعط الفقراء فيكون لك كنز في السماء وتعال اتبعني ، لا تكتزوا لكم كنوزاً على الأرض حيث يفسد السوس والصدأ وحيث ينقب السارقون ويسرقون ، بل اكتزوا لكم كنوزاً في السماء حيث لا يفسد سوس ولا صدأ وحيث لا ينقب سارقون ولا يسرقون .</p>
<p>٤٠ - وكان قصد بوطا تشييد مملكة دينية أي مملكة سماوية .</p>	<p>٤٠ - ومن ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السماوات .</p>
<p>٤١ - وقال بوطا : « الآن أحيت إدارة دولاب الشريعة العظيم » ، ومن أجل هذا فإني قاهب إلى مدينة ينارس لأهب نوراً للتائهين في الظلام وأفتح باب الحياة للإنسانية .</p>	<p>٤١ - من بعد تجربة الشيطان ليسوع ابتداء يسوع بتأسيس مملكة دينية ومن أجل هذا الغرض ذهب إلى مدينة كفرناحوم ، ومن ذلك الزمان ابتداء يسوع يكرز ويقول توبوا لأنه قد اقترب ملكوت الله ، الشعب الخالس في ظلمة أبصر نوراً عظيماً ، والخالسون في كورة الموت وظلاله أشرق عليهم نور</p>
<p>٤٢ - وقال بوطا لتلميذه الحبيب أناندا : يا أناندا إن كلامي حق لا ريب فيه فلا يزول قطعياً ولو وقعت السماوات على الأرض وابتلع العالم وجفت البحار واندك جبل سومر وصار قطعاً .</p>	<p>٤٢ - التاموس أعطي لموسى ، أما النعمة والحق فييسوع المسيح صارا . الحق أقول لكم السماء والأرض تزول ولكن كلامي لا يزول .</p>

أقوال النصارى المسيحيين في يسوع المسيح ابن الله	أقوال اليهود الوثنيين في بوطا ابن الله
٤٣ - وقال يسوع: «قد سمعتم أنه قيل للقديماء لا تزني، وأما أنا فأقول لكم إن كل من ينظر إلى امرأة ليشتتها فقد زنى بها في قلبه.	٤٣ - قال بوطا: لا يوجد شيء أعظم فعلاً في الإنسان من الاشتهاه والهوى الشهواني، ولحسن الحظ والسعادة لا يوجد سوى اشتهاه شهواني واحد، ولو كان يوجد اشتهاه آخر لما كان على الأرض رجل يتبع الحق فاحترسوا من تحقيق بصركم في النساء، وإن كنتم مجتمعين معهن فاجعلوا اجتماعكم كأنكم غير حاضرين معهن، وإذا كلمتموهن فاحترسوا على قلوبكم.
٤٤ - فحسن للرجل أن لا يمس امرأة ولكن إن لم يضبطوا أنفسهم فليتزوجوا، لأن التزوج أصلح من التحرق.	٤٤ - وقال بوطا: «الرجل العاقل الحكيم لا يتزوج قط، يرى الحياة الزوجية كأتون نار متأججة، ومن لم يقدر على العيشة الرهبانية يجب عليه الابتعاد عن الزنا».
٤٥ - وفيما هو مجتاز رأى إنساناً أعمى منذ ولادته، فسأله تلاميذه قائلين: يا معلم، من أخطأ هذا أم أبواه حتى ولد أعمى.	٤٥ - ومن جملة التعاليم البوذية قولهم: «إذا أصاب الإنسان حزن وآلام ويؤس وقنوط فإن ذلك يدل على أنه ارتكب أثاماً وهذه الآلام جزاء عليها». وإذا لم يكن ارتكب شيئاً من الأثام في هذا الدور الحاضر من حياته لا بد وأن يكون قد ارتكبه في أحد الأدوار السابقة من ظهوره أي في أحد أدوار تقمصه.
٤٦ - كان يسوع يعلم أفكار الناس عندما يدير تصوراتهم نحوهم وأنه قادر على معرفة أفكار المخلوقات كلها.	٤٦ - كان بوطا يعلم أفكار الناس عندما يدير تصوراتهم نحوهم، ويقدر على معرفة أفكار المخلوقات كلها.
٤٧ - قال يسوع: «فإن كنت عينك اليمنى تعثر فاقطعها وألقها عنك».	٤٧ - وجاء في كتاب الصوماديفسا حكاية منسوبة لأحد القديسين البوذيين أنه قلع عينه ورماها لأنها أشككته.
٤٨ - لما كان يسوع داخلاً إلى أورشليم راكباً على حمار فرشت الجموع الطريق بأعصان النخيل.	٤٨ - لما عزم بوطا على التنسك كان راكباً جواداً يدعى «كتاكو» ففرشت الملائكة طريقه بالزهر.

فهرست الجزء الثالث من تفسير الجواهر

٢ تفسير سورة النساء ومقاصدها تسع
٣ ملخص هذه السورة
٥ مقدمة في مناسبة هذه السورة لما قبلها
٦ المقصد الأول : بيان أن خلق آدم في القرآن مجمل
١٠ المقصد الثاني : في صلة الأرحام والوصية على اليتامى
١٤ تعدد النساء في الإسلام
١٥ تعدد زوجات النبي صلى الله عليه وسلم
١٦ عظة واعتبار
١٨ المقصد الثالث : في قسم التركات والمعاملات المالية
٢٢ لطيفتان : اللطيفة الأولى : حصر الفروض المتقدمة في جدول ليكون أقرب للفهم
٢٢ همة علماء الإسلام في علم الفرائض المستخرج من هذه الآيات وأمثالها
٢٤ خلاصة علم الفرائض
٢٥ اللطيفة الثانية : كيف تكون التعاليم الإسلامية في مستقبل الزمان
٢٦ المحبة والكهرباء
٢٦ الترغيب والترهيب في الآيات
٢٧ جوهرة في قابلية الناس للكمال وواجب العلماء في أمة الإسلام
٢٨ حكمة وبشارة بمستقبل التعليم في الإسلام
 المقصد الرابع : في صلة الذكر والأنثى وأحكام اختلاطهما بعقد أو بغير عقد
٢٩ وفيه ثلاثة فصول :
٣٠ الفصل الأول : في تعدي حدود الله المذكور قبل هذا المقصد
٣٢ جوهرة من جواهر القرآن في مستقبل الإسلام

٣٤	الفصل الثاني : في المحرمات من النساء وفيه لطائف أربع :
٣٨	اللطيفة الأولى : جدول يوضح المحرمات بهيئة منظمة لتسهيل على القارئ
٣٨	اللطيفة الثانية : الشهوة تغلب رحمة
٤٠	اللطيفة الثالثة : سر القرآن في تحريم زواج الأمة إذا خاف الحر الزنا
٤١	اللطيفة الرابعة : في الأحرار والعبيد
٤١	الفصل الثالث : في أحكام عامة للنساء وللأموال ، وبيان الصلح بين الزوجين
٤٦	أهل أوروبا في الغرب ورجال الإسلام في الشرق وكيف استذلوهم بالشهوات
٤٧	أمرار النبوة في مسألة المسيح الدجال
٤٧	تبشيري للمسلمين بإقبال الزمان وانقشاع الظلم عنهم قريباً وهذا أوانه
٤٧	إيضاح جنة الإفرنج ونارهم واحتلال البلاد
٤٧	سر النبوة الذي ظهر
٤٨	إيضاح شهوات الاستعماريين في أوروبا وشهوات الأمم الشرقية عموماً والإسلام خصوصاً
٤٩	التجارة هي مثل جنة المسيح الدجال الذي حلّ أشباهه وأصحابه بالشرق من أوروبا
٤٩	بشارة المسلمين بقرب انقشاع الظلمات عن بلاد الشرق والإسلام
٤٩	إيضاح آية التجارة والقتل
٥٠	جمال هذا المقام
	المقصد الخامس : في طاعة الله والرسول وأولياء الأمور وإكرام الوالدين واليتامى والعبادات
٥١	والإنفاق وتأدية الأمانات وفيه ثلاثة فصول :
٥٣	الفصل الأول : الفضائل العامة بمعاملة الخلق ، والقريب من الله
٥٧	الفصل الثاني : في الفريق المقابل لهؤلاء وهم البخلاء والحساد والعابدون للطاغوت
٦١	الفصل الثالث : في عدل الحاكمين وتأدية الأمانات للمحكومين وإعطائهم حقوقهم
٦٠	لطيفة في الحسد والبخل
٦٥	الخلافة في الإسلام
٦٥	دين الإسلام
٦٥	الخلافة المحجبة المبرقة
	التسليم والرضا وسورة النساء وسورة الشورى ذكرى للمسلمين في مشارق الأرض ومعاربها
٦٩	بالمدينة المستقبلية والتربية العالية
٧٠	الطريقة المثلى لرفي الإسلام
٧١	المقصد السادس : في القتال والجهاد وفيه أحد عشر فصلاً :
٧٤	الأول : الوعيد على الإهمال في الجهاد ، والوعد بالسعادة الآخورية للمجاهدين

٧٤	الثاني : الخوض على إنقاذ المستضعفين من المؤمنين من يد الأعداء
٧٥	الثالث : ذم الحبناء بخورهم وضعفهم بعد ظهورهم بهيبة الشجعان
٧٥	الرابع : كيف يخاف الناس من الموت وهو لا يحقهم أينما كانوا
٧٥	الخامس : ذم التشاؤم من المخلوق بحدوث المصائب مع أن الله هو الفاعل لكل شيء
٧٥	السادس : إعادة الكلام في وجوب طاعة الرسول مع العلم أن كل ما تقدم من تلك الطاعة
٧٦	السابع : ذم المرجفين الذين يذيعون الأخبار قبل مراجعة أولي الأمر
٧٧	الثامن : الكلام على المنافقين
٧٧	التسع : تحريم قتل المؤمن كما وجب محاربة المعتدين على البلاد والعدو المغير
٧٨	العاشر : التحريض على الهجرة للقادرين
٧٩	الحادي عشر : قصر صلاة المسافرين ، والكلام على صلاة الخوف في الحرب
٨٠	أي سفر يكون القصر فيه ؟
٨١	من آراء العلماء
٨٢	التفسير المعنوي وجمال القرآن والإسلام
٨٢	نظام هذا العالم ونظام الإنسان والتام أول هذه السورة مع علومها
٨٤	وجوب المحافظة على الوطن في الإسلام من أهم ما في القرآن
٨٥	الواجب على المسلمين في أقطار الأرض
٨٦	مقايمة أوروبا بالإسلام
٨٦	محاورات في المجلس العام للمسلمين بعد مائتي سنة فأكثر
	المقصد السابع : في أحكام القضاة والمحامين ولوم القضاة إذا قصروا في التحقيق
٨٨	وذم المحامين إذا زوروا
٨٩	بيان أجلى ونور أشرق
	المقصد الثامن : في العدل في النساء وذم أتباع الشيطان ومدح الإخلاص لله والقيام بالقسط
٩١	لليتامى وفي ترك مصادفة أعداء المسلمين وفي أربعة فصول
٩٣	الفصل الأول : إكمال القول على العدل في الأحكام وفيه ثلاث لطائف
٩٦	اللطيفة الأولى في قوله تعالى : « فليغيرن خلق الله »
٩٧	حكمة في العقل والمعدة
٩٨	اللطيفة الثانية : في الشيطان
١٠١	اللطيفة الثالثة : في قوله تعالى : « ليس بآمانيكم ولا أماني أهل الكتاب »
١٠٢	الفصل الثاني : في بيان بعض مسائل في العدل
١٠٤	حكاية وحكم

١٠٦	الفصل الثالث : في بيان الأمم التي عدم العدل في أحكامها
١٠٧	منظر جميل
١٠٧	الصورة التي تمثلها في الخلوات
١١٠	عجائب العلم الحديث في هذه الآيات
١١٠	الإقرار بمصل الصدق
١١٢	اعتراض على مؤلف هذا الضير
١١٣	الفصل الرابع : في بيان الإخلاص في الإيمان
	المقصد التاسع : في الجدل مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى وتقريعهم على ذنوبهم مثل الربا
١٢٠	والغفلة في الدين وختام السورة بجواب الفتيا وفيه ثلاثة فصول
١٢٢	الفصل الأول : تقريع اليهود على الظلمات التي ارتكبوها
١٢٤	لطيفة لشرح مسألة المسيح وكيف ينزل في آخر الزمان ، وما المقصود من هذا
١٢٦	كيف ينزل المسيح
١٢٩	لطيفة في تعاليم الأرواح
١٣١	الفصل الثاني : في بيان أن الرسالة اللاحقة كالسابقة كلها بالوحي
١٣٢	الفصل الثالث : في خطاب النصارى وتقريعهم على ضلالتهم في شأن المسيح
١٣٩	تقسيم سورة المائدة إلى أحد عشر قسماً
١٤٠	مقدمة وهي تنقسم إلى ثلاثة أقسام
١٤١	شرح هذه الأقسام الثلاثة ذات المسائل الثمانية عشرة
١٤١	القسم الأول منها ما كان حلالاً وحرم بالقرآن
١٤٣	القسم الثاني : ما أحل ، وهو سبعة
١٤٥	القسم الثالث : وهو ما يثير إلى تنزيه الجسم عن الأقدار الحية والمعنوية
١٤٥	المسألة الأولى : نظافة الجسم
١٤٦	كيفية الوضوء
١٤٧	المسألة الثانية : السارق والسارقة
١٤٨	المسألة الثالثة : « لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم »
١٤٨	المثل الواجب
١٤٩	إيضاح هذا المقام
١٤٩	المسألة الرابعة : « يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم »
١٥٠	قضاء شريع بهذه الآية وأنها ليست منسوخة
١٥١	كيف أمر الله بذبح الحيوان وهو أرحم الراحمين

١٥٢ الحيوان منه أكل وماكول
١٥٢ الأمراض العامة في الإنسان والحيوان
١٥٢ القاتل للإنسان نوعان من الحيوان
١٥٤ فطرة العامة والنبوات
١٥٤ أفي الإعدام رحمة ؟
١٥٤ عقائد الإنسان في أكل الحيوان وتحريمه وعاداته في ذلك
١٥٥ كيف وافق الإسلام الطبيعة
١٥٦ البوذية والمائوية وأبو العلاء المعري
١٥٦ لم سميت هذه السورة باسم المائدة ؟
١٥٦ كيف ساء للمسلمين أن ينأوا بعد الأولين السابقين من الأئمة الأعلام
١٥٨ الدليل على أن بعض الحيوانات محرم أكلها
١٥٨ هذه المائدة حمية ومعنوية
١٥٩ العلماء الذين سيكونون في أمة الإسلام في مستقبل الزمان
١٦١ اعتراض على المؤلف وجوابه
١٦١ هذا من العجائب
١٦٢ تفسير مقاصد السورة
١٦٢ المقصد الأول : الحلال والحرام في الصيد
١٦٥ عجائب القرآن
١٦٦ المقصد الثاني : طهارة الجسم بالماء وطهارة القلب بالصلاة
١٦٧ المقصد الثالث : أخذ العهد على بني إسرائيل
١٧١ تذكيرهم بالنعم
١٧١ حكمة هذه التجارب
١٧٤ المقصد الرابع : قصة ابني آدم
١٧٥ التفسير الحقيقي على مقدار الطاقة
١٧٦ الإجابة عن السؤال
١٧٩ نداء لأمة الإسلام
١٨٠ نداء إلى علماء الإسلام
١٨١ الخزائن الحديدية في القرآن
١٨١ فتح الخزائن القرآنية والتخرج على عجائبها الحكيمة في الطيور
١٨٢ الكلام على الطيور

١٨٢ لطائف عن الطيور الجارحة
١٨٢ الخفاش
١٨٣ حكمة الله في البوم
١٨٤ الغراب
١٨٤ الغراب والموازنة بينه وبين البوم والخفاش والفلاح في الحقل
١٨٥ مقارنة بين سياسة الله تعالى في العالم وسياسة الأمم وبرهان على وجوده وحكمته
١٨٦ المخلوقات المائية
١٨٦ المخلوقات الهوائية
١٨٦ المخلوقات الأرضية
١٨٧ عجبية
١٨٧ العصفور
١٨٨ فرس النبي والعقرب
١٨٨ العقرب
١٨٩ دود القز وتتاسله
١٨٩ طبيعة الإنسان لا تخالف طبيعة الحيوان في أن التنازل مقدمة الموت
١٩٠ حكاية البمامة
١٩١ اعتراض على المؤلف وجوابه
١٩٣ خاتمة هذا المقال وجماله في السفينة والسمة والمنطاد والمراكب الهوائية
١٩٦ المناطيد
١٩٦ المراكب الهوائية
١٩٧ لطيفة وجوابها
١٩٩ المقصد الخامس : حكم القاتل وقاطع الطريق والسارق
٢٠٣ استبصار
٢٠٤ المقصد السادس : أحكام التوراة والإنجيل والقرآن
٢١١ المقصد السابع : أمر الله للمؤمنين أن لا يتولوا اليهود والنصارى
٢١٢ الكلام على الردة
٢١٣ قتال أهل الردة
٢١٤ من هم القوم الذين يحبون الله ويحبهم الله
٢١٧ اللطيفة الأولى : « لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء »
٢١٧ اللطيفة الثانية : « يا أهل الكتاب هل تنعمون منا »

٢١٨ اللطيفة الثالثة : حكاية مع شاب هندي
٢١٩ اللطيفة الرابعة : « كلما أوقدوا ناراً للحرب أطلقها الله »
٢١٩ المقصد الثامن : أمر الله للنبي أن يبلغ الرسالة
٢٢٤ المقصد التاسع : الحلال والحرام في الصيد
٢٢٥ الأمر الأول من الكفارات : إطعام عشرة مساكين
٢٢٦ الأمر الثاني من الكفارات : الكسوة
٢٢٦ الأمر الثالث من الكفارات : العتق
٢٢٦ النوع الرابع من الكفارات : الصوم
٢٢٧ فصل : في المطعومات
٢٢٩ الكلام على قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا »
٢٢٩ الكلام على قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم »
٢٣٠ المقصد العاشر : نوع من الشهادات
٢٣١ المقصد الحادي عشر : خطاب الله لعيسى ابن مريم يوم القيامة
٢٣٣ لطيفة في تحقيق هذا المقام
٢٣٨ اللطيفة الأولى
٢٣٩ حكاية إيليا « إلياس »
٢٤٠ اللطيفة الثانية
٢٤٥ خاتمة السورة معجزات القرآن في آخر الزمان
٢٤٦ مقابلة النص الصريح بين كرشة ويسوع المسيح
٢٥١ مقابلة النص الصريح بين بوطا ويسوع المسيح